

علم لسان العرب



ڈاکٹر ذاکر حسین لاٹیف پوری

جامعہ ملیہ اسلامیہ

نئی دہلی

Rs. 297.00

شعبہ 297.00

شمار 16871

عدد داخلہ 297.66

Rare

297.8

Call No. 168 D

Acc. No. 9266

--	--	--

ایک مذاہب الاسلام

— جس میں سوانح عمریائے بیت فیضیل سیکھی ہیں

مؤلف

محمد نجف العظمیٰ، عالم دین، خلیفہ مولانا عبدالحی خان صاحب مدظلہ

بہ تہذیب العقائد و خجالات

فارسی و عربی

۱۹۰۱ء

۱۰

مطبع احمدی ریاست راجپور (راوا آباد) محلہ کوہ پور

بس مطبع میں یہاں آثار و نگاری عری اور نگاری بہت مند ہوتی ہے
 ان زبان سے لکھنے والے کتابیں و با محاورہ زبان میں جو ہیں اگر سنا کر یا دہانہ
 دست میں لکھ کر پڑھیں مست خاص تمام سے بہ بغایت احتیاط اور کوشش
 کا یہ ہو کہ اس اعلیٰ و جہ کے میں اور فریضہ ہندوستان کے کل حصوں سے
 کتابت شدہ و غیر شدہ سے معائنہ کر کے سچے و سچے زبان کی کتابیں جو
 ہیں اس کتاب کی صورت میں مل سکیں گے متفرق و متحدہ کی کتابیں جو ہیں

ترجمہ اردو و فارسی میں

(تقریباً)

یہ ایک مشہور ترین کتاب ہے	اس پر ہا میں لکھا ہے کہ
اس کتاب کے مصنف کا نام	اس کی نگارش میں اس کے ہا
خاک کی راہ سے	میں نے وہی کی ہے بہت تفصیل سے
کوئی چیز نیا	راہ کی صورت میں
سوں سے	میں نے اس کے
ان کی اس کتاب کی	میں نے اس کے
یہ ایک مشہور ترین کتاب ہے	اس پر ہا میں لکھا ہے کہ
اس کتاب کے مصنف کا نام	اس کی نگارش میں اس کے ہا
خاک کی راہ سے	میں نے وہی کی ہے بہت تفصیل سے
کوئی چیز نیا	راہ کی صورت میں
سوں سے	میں نے اس کے
ان کی اس کتاب کی	میں نے اس کے

فہرست مضامین تاریخ مذاہب الاسلام پر بحث و مباحثہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۱۷۳	امویہ	۱۵	اختلاف مذاہب کی ابتدا
۱۷۹-۱۷۹	احمدیہ نجد خدات	۱۷	ابن کلاب
۲۸۲	احمدیہ نجد خدات	۱۷-۲۷	اشعری
۱۹۹	اسماعیلیہ	۱۷	اشعریہ
۲۲۰	اسان	۲۷-۲۸	اہل سنت و جماعت
۲۳۵	امام	۲۸-۲۹	امام ابوحنیفہ
۱۴۹	آقاخان خوجون کا پیشوا	۲۹-۳۲	امام احمد حنبل
۱۶۷	امامیہ	۳۲	اشعرہ
۲۷۱	ابوبکر	۳۷	اشعریہ
۲۸۰	نظمیہ	۳۷	صحاب حدیث
۲۸۴	انکہ اثنا عشر کی تفصیل	۳۷-۳۸	صحاب رس
۳۰۲			دلیل الراءے
۳۰۲	آمریہ	۱۳۱	اسوادیہ
۳۱۹	انزاقہ	۱۳۱	اسکانیہ
۳۳۷	صفدیہ	۱۳۸	
۳۴۸	اباضیہ	۱۳۹	
۳۴۴	اطرافیہ	۱۳۹	
۳۴۴	افندیہ	۱۷۱	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۲۰	حاشیہ	۲۲۱	حسنیہ و مسجد متزلزلہ	۲۶۲	جاوردیہ
۳۳۱	حفریہ	۱۲۵	حالبیہ	۲۶۳	جسریہ
۳۳۲	حاسبیہ	۱۲۶	حاشیہ	۲۶۶	جراقیہ
۳۵۰-۳۵۱	حشویہ	۱۲۸	حسابیہ	۳۰۲	جسریہ
۳۶۹	حقیبہ	۱۲۹	حسرقیہ	۳۰۲	جلالسیہ
۳۷۰	حدوثیہ	۱۹۰	حبیبیہ	۳۵۶	محمدیہ
۳۷۲	حبیبیہ	۱۹۱	حاشیہ	۳۵۹	حیریہ خالص
۱۶	خ	۱۹۹	حسانہ	۳۵۹	حیریہ متوسط
	خبرہ	۱۰۱	حزبیہ		
۳۵-۴۱	خواجه	۲۰۷	حسین بن منصور مدح		
۳۰۰	خلائیات ماتریدیہ و اشاعرہ	۲۲۵	حمیریہ		ح
۹۵	خیاطیہ	۲۲۵	حشاشین	۲۹۰	چہارہ معصوم
۱۳۸	خطابہ	۲۳۵	حجبت	(حاشیہ)	
۱۶۷	خطابہ	۲۳۵	حکیم		
۱۷۱	خضبیہ	۲۴۳	حسینیہ		ح
۱۹۸-۲۰۱	خضرمیہ	۲۷۵	حسنیہ و محمد شیعہ		حدیث افراق است کی
۲۰۲-۲۰۳	خلفیہ	۲۷۹	حامریہ	۲	تحفین
۲۸۰	خوجے	۳۰۲	حزنیہ	۳۷	حنفی
۲۹۶	خشیہ	۳۰۸	حسریہ	۳۷	حنبلی
۲۷۱	خطابیہ	۳۲۰	حنفویہ	۳۹	حنابلہ

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
۳۹۵	دکشینان		و	۳۳۲	حافیه و تخیله خروج
				۳۷۰	فلقیه
		۱۷۰	و بابیه		و
	ز	۱۷۰	و صیه	۲۱۵	و بیما
۲۵۳	زیدیه	۲۳۵	و زمصه	۳۳۰-۱۹۰	و داعی
۲۷۹	زدریه			۲۲۰	و داعی الکبار
۲۵۷	زعفرانیه			۱۹۰	و مساه
۳۶۹	زنادویه		ر	۲۳۸	و داعی اکبر
۳۲۸	زیادیہ (دختره خروج)	۱۷۳	رجیه	۲۳۵	و داعی رازون
۳۵۶	زیادیہ (دختره حبیب)	۱۷۳	رزامیه	۲۳۶	و دعوات اسماعیلیه
		۱۸۹	راوندیه	۲۶۳	و کبیه
		۲۳۰	رفیق	۳۹۵	و دینه
	س	۲۵۵	روافض	۴۰۲	و دین الکبری
۱۷۰	سفریه	۲۷۱	رلودیه		
۲۳۲	سقطیه	۲۷۱	روندیه		
۲۳۵	سبعیه	حاشیه			
۲۶۳	سر حوبیه	۲۸۳	رجیه		و داعی انبیا کبر و المال الموده و شحات
۲۶۴	سلیمانیه	۲۰۲	حبیه یا رجیه		و شحاتیه و کثرت و عباد و بده و بعد
۲۸۹	سفیر	۳۳۵	رشدیه		و دین و دین و دین و دین
۲۹۰	سلطان شامیه و حکومتی	۳۵۵	راجیه		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲۵	صباحیہ و نخلہ اسلامیہ	۲۲۹	شیخ اکمل	۳۰۲	سلفیہ
۳۷۱	صباحیہ (نخلہ)	۲۷۷	شیطانہ	۳۹۰	سمنہ
	نواب صدیق حسن خان صاحب	۳۰۲	شرکیہ	۳۷۲	سابقہ
۴۳۵	کمال	۲۱۰	شیطانیہ	۳۲۶	سالمیہ (نخلہ خواجہ)
		۳۱۳	شرعہ	۳۶۵	سالمیہ (علیہ دہری)
		۳۲۲	شعبیہ	۳۹۱	سالمیہ (علیہ دہری)
	ض	۳۳۵	شیانیہ	۲۷۲	سابقہ
۳۳۹	صفاکیہ	۳۳۶	شبیہ (نخلہ خواجہ)	۲۵۲	سید احمد خان
۳۷۰	ضراریہ	۳۵۳	شبیہ (نخلہ حرمیہ)	۲۹۸	فرقہ سنوسیہ
		۳۳۸	شمرانیہ		
		۲۵۳	شمرو		
	ط	۳۵۵	شاکیہ		
۱۹۹	طیانیہ				
			ص		
	ظ	۱۵	صفاتیہ	۲۱-۲۱	شیعہ
		۱۳۷	صباحیہ (نخلہ مقررہ)	۱۵۵	امام شافعی
۱۰۷	ذاتہ ظاہریہ	۳۵۲	صباحیہ (نخلہ حرمیہ)	۲۷-۲۲	شیعہ اولیہ و
		۲۶۶	صباحیہ (نخلہ زیدیہ)	۱۵۵	شیعہ مخلصین
	لہ شفا سے قاضی عیاض بن سکی	۳۲۷	صباحیہ (نخلہ زیدیہ)	۱۵۷	شیعہ تبرائیسہ و
	کچھ طیارہ بھی لکھا ہے۔		صغیریہ	۱۷۲	شیعہ سبتیہ
					شلفانیہ

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۹	فانیہ	۳۳۵	عشریہ	ع	
۳۰۹	فرہادیہ	۳۳۲	عبیدیہ		
۳۷۱	فکرہ	۳۵۵	علمیہ	۷	مسیحیوں کے فرقہ
				۴۲	عقائد ماتریدیہ
				۲۰۹۷	عقائد اثنا عشریہ
				۱۲۲	عمریہ (منجملہ معتزلہ)
				۱۶۹	عمریہ (منجملہ خلاۃ شیعہ)
۳۷۲-۳۲	قدیہ	۳۲-۱۵۸	غلطہ و غلطہ شیعہ	۱۷۱	علیائہ
۱۳۹	قنویہ	۱۷۳	عماسیہ	۱۷۲	عزاقریہ
۱۳۹	قبریہ	۳۳۲	عسائیہ	۱۸۳	علی اللہیان
۱۵۵	تاسطین	۳۵۲	خیلائیہ	۱۸۴	علویہ
۲۰۴	قرامطہ			۱۹۹-۲۷۱	عباسیہ
۲۸۲	قطعیہ			۱۵۳-۲۷۱	عثمانیہ
۳۶۹	قبریہ			۲۷۲	عیون الطائفہ
		۱۳	عرفہ او طبقات فقہاء	۲۸۰	عماریہ
		۱۰۸	نکستہ یا خیر یا بدست	۲۸۰	عسائیہ
		۹	فرقہ ناجی کون ہے	۲۲۳	عطویہ
۱۵	علم کلام	۲۳۰	فدائی	۳۲۰	عبادیہ
۱۷۷	مکتبہ	۲۸۱	فطیمیہ	۳۳۱	عباردہ
۱۷۸	مکتبہ	۳۲۶	فدیکہ		دعجریہ
۱۷۸	مکتبہ	۳۳۹	فضلیہ		

[illegible]

صفحه	مضمون	صفحه	مضمون	صفحه	مضمون
	سید محمد جواد علی مدنی	۲۲۵	معبدیه	۲۲۵	ملاحد و ملحد
۴۶۴	سهدویت	۲۳۶	نکریه	۲۳۴	مسططیه
۴۸۸	مهدی کردستانی	۲۵۰	مریبه	۲۳۴	مکتب
	ابو عبد الله محمد بن محمد بن عبد الله	۳۵۲	حزبه فخر خالص	۲۳۱ و ۱۵۸	موسن
۴۸۹	بن تومرت	۲۵۴	معاذیه	۱۵۸	مسلمان
۴۹۵	سوحیدین	۲۵۵	منقم صیه	۳۴۴ و ۲۴۴	محب
۴۹۶	مهدی شهر سوس	۳۵۵	مستثیه	۲۴۴	مشیشیه
۴۹۶	سید محمد علی مهدی	۳۵۶ و ۳۵۷	مشبه	۲۴۴	مغوضه
	باشنده ملک مغرب	۳۵۴	مستدرک	۲۴۸	محمدریه
	محمد بن عبد الله مهدی	۳۵۸	محیره	۲۸۲	موسوئیه
۴۹۹	باشنده اطراف مصر	۳۶۹	مراجعه	۲۸۲	مسطوبیه
۴۹۹	مهدی بلاد مغرب	۳۶۹	مخلوقیه	۳۰۲	متناخیه
۵۰۰	محمد احمد مهدی سوذانی	۳۶۱	مضطرره	۳۰۲	مخطیه
	ل	۳۶۱	مفروضیه	۳۰۲	مترجمیه
		۳۶۲	مثنیه	۳۰۲	مترجمیه
	ن	۳۶۹	مقالیه	۳۱۱	محکم
۹	ناجیه	۳۹۰	منهالیه	۳۱۸	مرداسیه
۱۲۴	تغاییه	۳۹۲	محمودیان	۳۳۱ و ۳۳۱	میسوئیه
۱۴۹	ناکتیه	۴۳۹	شیخ مکرری	۳۳۳ و ۳۳۳	میسوئیه
۱۵۵	ناکشین	۴۶۱	مهدیون کابیان	۳۳۳	مجهولیه

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۱۰	مبصیہ		و	۱۸۰	نصیریہ
	ی			۱۸۰	نصیری
		۱۲۱	واصلیہ	۲۲۵	تراجیہ
۷	ہیود کے فرقے	۱۴۹	واردیہ (منجملہ معتزلہ)	۲۶۶	نفسیہ
۲۶۶	یعقوبیہ (منجملہ زیدیہ)	۱۴۹	واقفیہ (منجملہ معتزلہ)	۲۷۷	نغانیہ
۱۷۶	یونسیہ (منجملہ امامیہ)	۲۸۳	واقفیہ (منجملہ امامیہ)	۲۸۰	نفسیہ
۲۸۲	یعقوبیہ (حاشیہ)	۳۶۹	واقفیہ	۲۸۰	ناؤسیہ
۳۳۰	یزیدیہ	۱۴۹	واسطیہ	۳۱۲	نہ صب
۳۳۸	یعقوبیہ (منجملہ خراج)	۱۴۹	ومہمیہ	۳۲۳	سجرات
۳۴۳	یونسیہ (منجملہ مرجیہ)	۲۷۳	وجوہ الطائفہ	۳۲۸	نکاریہ
۲۵۷	یونانیہ	۳۱۱	ومیدیہ	۳۵۶	باقفیہ
		۳۶۹	واردیہ	۳۵۶	سجسایہ
		۳۹۲	واحیدیہ	۳۶۹	نصیریہ
		۴۱۳	دہابیہ اور بابی	۴۱۲	سجبدیہ
			د		مولوی پیر حسین صاحب
				۴۳۴	دہلوی
		۱۲۳	غزلیہ	۴۵۳	نیچری
		۱۳۳	ہشامیہ (منجملہ معتزلہ)		سید محمد نور بخش کاندھلوی
		۲۷۴	ہشامیہ (منجملہ امامیہ)	۴۸۷	مہدویت
		۱۹۶	الحاشیہ		

التماس موقف

حامداً ومصلياً

مسلمانوں کے واسطے اس بڑی ضرورت ہے کہ ان کو اپنے بیان کے تمام نہیں تو ملی لاکھ مذاہب است و افہامات ہو کیونکہ اپنے اور غیر کے مذہب میں امتیاز حاصل ہے۔ اس فن کی جامع و مفصل کتاب اردو فارسی میں تو آنتیک لکھی ہی نہیں گئی یا لکھی گئی ہے تو ہم تک نہیں پہنچے۔ عربی میں بھی جہاں تک تلاش کی گئی تو نہ قہارے اسلام کے حال میں یہ کجائی بیان ہوئی ملا۔ محب کو علم کلام سے بہت کچھ ہے اس فن میں نے کئی کتابیں لکھی ہیں جب عقاید نسفی کی شرح زبان اردو میں لکھنے لگا تو اس کے ساتھ ہی ساتھ مذاہب کی تحقیق بھی کرتا رہا یہاں تک کہ بڑی جستجو کے بعد ایک اچھا خاصہ ذخیرہ فراہم ہو گیا جسکو مرتب کر کے ایک کتاب کی صورت میں کر لیا اور اسکا نام **مذاہب الاسلام** رکھا۔ اس فن میں ایسی کافی روایتی کتاب کا تیار ہو جانا محض تائید اندوی ہے۔ ورنہ میں کہان و ادوس گشت ہمیشہ ہا کا سرچھا کہان۔ اگر شائقین تلاش کریں گے تو میں امید کرتا ہوں کہ وہ اس جامعیت کے ساتھ نذر اسلام کے بیان میں کسی بائین کوئی کتاب نہیں پائیں گے یہ میرا بیان اپنی تعلی کے لئے نہیں بلکہ واقعات کا نگہا مقصد ہے۔ معاش کی صعوبت۔ افلاس کی نخبیت۔ امنی کی قلت۔ تہج کی کثرت۔ اہل دولت کی ناقدراتی و نخوت۔ اور ناحق کوشون کی عداوت اس کام پر محبت نہیں بندھنے دیتے تھے مگر محض اپنے شوق سے بزرگان قدر شناس کی تحسین کی امید پر اس سخت کام کو پورا کرتا رہا۔ سختی و نرمی۔ سردی و گرمی گزرتے ہیں اور گذر جائیں گے ایک دن میں نہو لگامیری یا دو گار رہ جائے گی اور کہیں نہ کہیں اسی کی بدولت اور بزرگوں کی جنہوں نے تصنیف و تالیف سے ملک و ملت کی مدد کی ہے معنوی و مٹھینی نصیب ہو جائے گی۔ مذاہب کے بیان میں اس قدر بصیرت کا حاصل ہونا جو کہ محققین سابقین اور رفیقین متاخرین کی تحفہ

کے مطابق ہے (اور ایک بہت بڑے کتب خانہ کی چھان بین کرنے کے بعد حاصل
 ہو سکتی ہے بشرطیکہ وقت مساعدت کو ملے اور حصول کمال کا شوق بھی ہو) علوم اسلامیہ کی
 طرف سے اس بے اعتنائی کے زمانہ میں غنیمت ہے۔ اس کتاب کی تیاری کے واسطے
 جن کتابوں کو پڑھا اور ان سے حالات کا اقتباس کیا ان کی فہرست کے پیش کرنے سے اپنا
 ملاحظہ فرماتا مقصد نہیں بلکہ یہ اظہار مطلوب ہے کہ یہ کتاب کس ماوسے اور صورت سے تیار
 ہوئی ہے۔ میں نے احتیاطاً ہر اہم اور نادر واقعہ کا حوالہ حق الوسع بقید نام و جلد کتاب اس کتاب
 کے ہر صفحہ پر لکھنے کی کوشش کی ہے اور اس طرح میں نے اپنا وہ نسخہ جن ادا کر دیا ہے جو
 بحیثیت ناقل میرے ذمے تھا میرا مقصد اس تحریر سے صرف مذاہب اسلامیہ کے حالات
 لکھنا مقصد ہے کسی مسئلہ عقاید کا تفصیل اور طے کرنا یا ایک مذہب کو دوسرے مذہب ^{تجربہ}
 پر یا کسی مذہب کو حق اور کسی کو باطل ثابت کرنا یا کسی کی خوبی اور کسی کی برائی اپنی جانب سے
 پیدا کرنا مقصد نہیں جیسا کہ میری سب سے رو رعایت تحریر سے ثابت ہوگا۔

صحاح ستہ۔ معارف ابن قتیبہ۔ شرح مرقاۃ محمد بن مولفہ علامہ جلال الدین دوانی۔ ^{چند}
 حسنہ۔ دین خالص مولفہ نواب صدیق حسن خاں۔ حج الکاکبہ۔ شرح ^{چند} حقایق ماجا
 فتح الباری۔ عروہ مولفہ شیخ علاؤ الدین سمائی۔ تہذیب فی اصول الدین۔ ^{چند} شیخ ابوالعین
 خبۃ الاکوان۔ شذرات الذہب۔ شرح مرقاۃ۔ اشعۃ اللغات۔ عرب۔ تعریفات
 مولفہ سید شریف۔ ہدایہ فی اصول الدین مولفہ محمد بن ابوبکر رازی۔ تاج المکمل۔ فروع سبعہ
 مقصود البیان۔ تیسیر الاصول کے جامع الاصول۔ شرح حاوی۔ شرح مختصر شرح فرائض مولفہ
 سید شریف۔ نہایت الارب فی معرفت قبائل العرب۔ اجابہ۔ العلوم۔ شرح رسالہ
 مبارزہ مولفہ طائفہ الدین۔ اولو جیالے محمد بن عمر حسین رازی۔ حسن العفیدہ مولفہ
 شاہ ولی اللہ صاحب۔ حقاۃ البیان۔ فتح البیان۔ مشارق البیان فی فروع اہل ^{عقائد}
 بحر مذاہب۔ درخت۔ ہجۃ العلوم۔ سیرۃ النعمان۔ صراط المستقیم شرح سہ السعادت۔

تقصیر جیو والا حرارت ترجمہ مشکوٰۃ از مولانا صاحب دہلوی۔ مرآت جہان نما۔ جوہرہ لایہ جویہ
تحمقہ الخلاء۔ معتمد مولفہ تور شیتی۔ فلاح سلسلہ الذہب۔ شرح مسلم الثبوت مولفہ نجمہ العلوم۔
ہدایہ مشہورہ۔ کیمیائے سعادت۔ بحر الرائق۔ فتاویٰ مولوی عبدالحی صاحب۔ سوانح عظیم
کتاب المہند مولفہ۔ البوریجان بیرونی۔ نہایت العقول مولفہ۔ امام رازی۔ تذکرۃ الفقہاء۔ شرح
انزال الخفاء۔ عقد الجسد۔ توفیق المذاہب۔ مواہب لدنیہ۔ تہذیب الباشکرو۔ سالمی۔ بدیع المعانی
فی شرح حقیقۃ الشیباتی۔ معقذہ المہند۔ مرآت البجنان شروع و حاشی حقیقۃ استنسیہ معرفت
آئم البراہین و نذیرۃ التوحید۔ العسین امام رازی۔ شرح عمدۃ النفعی مولفہ علامہ نکساری۔ عمدۃ البرکات
مولفہ علامہ نفعی۔ کتاب الاوائل مولفہ ابوالہلال عسکری۔ کشف الغمہ عن افتراق الامہ۔ شمس یاقہ
صمدرا۔ شرح اشارات مولفہ محقق طوسی۔ شفا مولفہ شیخ رئیس۔ ملل و نحل شہرستانی پنج
فارسی ملل و نحل ابن مصلح بن خالقی۔ اور۔ عمدۃ اہل التوفیق و التشدید۔ تفسیر کبیر۔ کلمات ہشاد
الغفون۔ تاریخ البوالفدا۔ نزمیۃ الالباء۔ کشف الغمہ عن جمیع الامہ۔ محاضرات الابرار اثر
الوسائل الی فہم الشائل۔ تاریخ اعظم کوفی۔ نبراس مولفہ میر باقر و ماد پنج البلاغۃ۔ قرۃ العینین
تاریخ کامل ابن اثیر۔ فنیۃ الطالبین۔ ترجمہ فارسی فنیۃ الطالبین بطور شرح مختصر۔ منتہی المقال
توضیح المقال۔ شمس العوام۔ منتہی الارب۔ تنزیہ الانبیاء و الائمہ۔ انزالہ الغین۔ تہذیب
مصائب النواصب۔ کتاب شافی۔ مسالک شرح شریع۔ مجمع البحرین۔ استفادہ۔
معارف شرح صحایف۔ شرح عقیدۃ الوسطی۔ لواعق الانوار۔ نخبۃ الدہر۔ آثار البلاد و عزنی۔ تعریبات
الشافیہ لمرید الجعفرانیہ۔ طبقات الفقہاء۔ تکمیل الایمان۔ طبقات شافعیہ۔ طبقات اصفا
ذہبی۔ طبقات احنفیہ۔ نفحات الانس۔ اسعاف الراغبین۔ بستان المحیثین۔ حلیہ
جامعہ دانشوران۔ رحد ابن بطوطہ۔ رحد ابن جبیر۔ کشف الظنون۔ آثار الافکار۔ منہج المقال
میزان ذہبی۔ صلح الاخوان۔ حدائق الخفیہ۔ فتاویٰ ابراہیم شاہی۔ تذکرۃ خواص الامہ مولفہ
ابن جوہری۔ غلطہ الآثار۔ مجمع الاحیاء۔ مصنفہ شرح مولانا۔ منقح النجا۔ نزل الابرار۔ مکتوبات

مشافہ ولی اللہ صاحب - مختصر کتاب الموئل - رسالہ خلافتیات ماتریدیہ و اشاعہ - جوہر المحصل
کتاب مناقب امام شافعی - سبزان شعرانی - مویذ الافاضل - تذکرۃ المذاہب - ریاض التلقو
کتاب العرش - صاویحی محسن - کتاب کشی - خلاصہ - تاریخ سرجان - المکرر - ثناء عشر
انوار الغیش - صحاح - قاموس - طبقات دول اسلامیہ مولفہ قدسی - رسالہ امام احمد بن حنبل
حدیث بیہ - رسالہ عربی - موسس علیہ السلام کے ساتھ کلام الہی واقع ہونے کے ذکر میں - رسالہ
ابن تیمیہ کلام الہی کی تحقیق میں - آثار الامار - مراتب الاسرار - رسالہ تشریح - کشف المحجوب
حمود الطالب - انجمن آراء ناصری - کشف الغمہ فی مہرۃ الاسرار - روضۃ الصفا - تالیف
تاریخ علامہ ابن خلدون - نثریہ مجلس - تاریخ اہلخانہ - وفیات الاحیاء - ارشاد مولفہ ابوالمعالی
کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان - در الاصدات - جامع الفنون - بیان العرب
فی اخبار المغرب - تاریخ میں مولفہ نجم الدین علامہ عینی - نواد المجہود فی احادیث الموضوہ - اہل
غبار الاول - روضتین - اعجاز العلوم - جامع التواریخ - قلائد الجواہر فی احوال السلاطین
التواریخ - تذکرہ نجوم السماء - بحاسن المومنین - تذکرہ ریاض الشجر - تذکرہ بنی شہر حقیق - تذکرہ
الادویا - فتاویٰ خانہ - کتاب التخریب والترہیب - مصباح الہدایت - تاریخ انجمن
تاریخ طبری - تفسیر کتاب مختصر نہج السنۃ مروج الذهب - کشکول بہائی - شرح تجرید -
اتحاد المرید - شرح عقائد الشفی - مولفہ علامہ فقہارانی - خمسہ کتب - مجہود و جدید - اصول کافی
کلینی - ناسخ التواریخ - طبقات مناوی - فصول مہمہ - نور الاحیاء - مؤلفہ اہل البیت -
نجوم المذاہرہ - تاریخ فرشتہ - شرح فقہ اکبر مولفہ ملا علی قاری - شرح فقہ اکبر موسوم بوضوہ الاکثر
مولفہ نفی - شرح فقہ اکبر مولفہ مولوی عصمت اللہ - حاشیہ بر حاشیہ قدیمیہ از ملا نظام الدین
فتوحات مکیہ - فتاویٰ غفریزی - شامی - طباطبائی - جامع الاصول - نسخہ القدیر - عنایہ
مسلم الثبوت - مولفہ مولوی ولی اللہ - رسالہ العقائد مولفہ سلیمان بن عبد الوہاب - شرح طحاوی
الانوار مولفہ عبد اللہ بن محمد سرغانی - مطالع الانظار شرح طالع الانوار - مولفہ شمس الدین بن محمد

اٹھی میں بند و خطا دار ہوں
 نظر کرنے زشتی کروار پر
 وہ دل دے جو شیدا کسی کا ہو
 ترا ذکر دن رات کرتا رہے
 شراب محبت سے یہ بوش ہو
 جد ہر چشم بنیاد نکلتے نظر
 بچے بچے دوزات حاجت دا
 بچے جانے ہر دم سیمع بھیر
 سوا تیرے سمجھے وہ دنیا کو بیچ
 رہے بادۂ عشق سے تیرے
 پس مرگ بھی یاد کرتا رہے
 ہر اک سے جدا رہے بیگانہ ہو
 زمانے کی جہ گڑے بھلائے رہے
 خوشی ہو کہ ہو کا ہش در غم
 گوارا رہے تنگدستی مجھے
 مگر اسی حد اذہ عرش برین
 نہوں لغو باتوں سے کان ہشنا
 قناعت دی مان جوین بنجے
 تلاش غم میں حیلان کر
 میں بندہ ترا ہوں تو پروردگار
 دم غمیر ہر دم بھرون کس لئے

جو کچھ دوستی سزاوار ہوں
 سید کاریوں سے مری درگزر
 ترا ہو کے اصد کسی کا ہو
 بجھی پر شب و روز مزار ہے
 تری یاد میں خود نہ بوش ہو
 ترے حسن کا جہلو آئے نظر
 بجھی سے کچھ جو کچھ دعا
 بجھی سے کرے عرض فانی نصیر
 زمین و فلک پست اعلیٰ کو پیچ
 نہ ہو لے کہی عہد روز بہت
 ہو بوش پر بوش تیرا ہے
 تری شمع وحدت کا پروانہ ہو
 تری روز و شب لو لکائے رہے
 ترا شکر کرتا رہے دبدبم
 مبارک مری نافرستی مجھے
 نہ دیکھ اسیرو کی چین حسین
 کھنٹا پڑے جاو سجا حبا
 پھر ابھیر روزی نہ در در مجھے
 مجھے کا نہ لیس امید ان کر
 تجھے منکر میری مجھے تجھے کار
 کسی کی خوشامد کروں کس لئے

زہد و زین میں دے انتقام مجھے | تزلزلِ نونا قیامت سے مجھے

نعت محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

محمد لہ الفت ہے جس پر ہم	خدا بچتا ہے درد و سلام
کوئی اوسے تہ میں بھسکر نہیں	خدا کی میں ایسا ہمبہ نہیں
اگر وہ جسے نے شکل خیر لانا	بشر ہو وہ زرخ کی آتش بوم
اگلے جو خاک قدم بے بھر	ازل سے اب تک مہ آئے نظر
زبان ہی تھی زبانِ خدا	بیان آسکا ہے بیانِ خدا
وہ عجیب سببِ احکام کی	کہ دنیا نظر آئی اسلام کی
بظاہر تھے اعمیٰ شہِ خالص و عام	زبان پر تھا علم لدنی عام
افسوسِ دور کی ضرورت نہ تھی	کوئی چیز خط و کتابت نہ تھی
بیان کی وہ وجہ حق و دلیل	ہوئے سینکے کفار و مشرک ذلیل
ہوئے بدعت کفر کے گل جہدِ باغ	نظر آئے گلہائے دیں باغِ باغ
یہی چاہتے تھے کہ کوئی مدام	علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام

مرح نواب معلی القاب ناظمیہ مفت کشور بارقہ بہفت خستہ
نواب حامد علی خان صاحب بھادر دام امت الہ والی ریاست
رامپور ملک روہیلکھنڈ

کیا اس رسالے کو سمجھتے تمام	بعید خداوند عالی مقام
یحسانِ عطا آسمانِ کرم	سیماں نژاد و سکندر چشم
سزاوارِ افروز ملکِ مستمند ہی	در تاج امپریال شاہنشاہ
رعایا کے غمخوار و سزاوار رس	تقدیر و مخلوق کے دادرس

یہی خلیفہ تیسری میل و صغار
یون ہی حکمران تاقیامت دین

کہ حاکم سلیمان عالی شہاد
رعابا کے سیر سلامت ہیں

اللہ ایسا کرے کہ یہ بدیہ محقر عمدۃ الامران بیدۃ الفضل محمدی و مکرری مولانا حکیم حافظ
محمد اجمل خان صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ خلف ملک الاعتبار سلامہ اللہ علیہما حکیم محمود خان
صاحب مرحوم دہلوی کی توجہ سے ہنگام نواب صاحب بہادر کے ملاحظہ میں گزار کر
شریف قبولیت حاصل کرے حکیم صاحب موصوف کو اہل اسلام کے علوم قدیمہ
خصوصاً عربیہ کے ساتھ ذاتی و دخیسی و فرنگی ہے اور اس کسا و بازاری کے
وقت میں اہل علم کی تعظیم و تکرار کرتے ہیں۔
حدیث افتراق امت کی تحقیق

اہل علم تحصیل علم کے اعتبار سے چار قسم پر ہیں (۱) صوفیہ یہ عالم کشانی کو بنی کی جنت
سے حاصل کرتے ہیں (۲) اشراقی یہ علم اشراقی کو بنی کی متابعت کے بدو
حاصل کرتے ہیں (۳) مشائخ یہ عقل کے ساتھ استدلال کرتے ہیں (۴) مستغنی یہ سنا
دست اور اجماع کے ساتھ استدلال کرتے ہیں اور یہ ۳ فرقہ تھے جن کا ذکر کرنا
خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں کیا ہے افتراق الیہود علی احدى سبعین
او اثنتین سبعین فرقۃ و افتراق النصارى علی احدى و سبعین او اثنتین و سبعین فرقۃ و افتراق
امی علی ثلث و سبعین فرقۃ یعنی یہود اکہستہ بہتر اور نصاریٰ ہی اکہتر بہتر فرقے ہو گئے مگر
امت بہتر فرقے ہو جائیگی اس حدیث کو ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے ابو ہریرہ
مرفوعاً روایت کیا ہے اور ترمذی نے حسن صحیح کہا ہے اور ابن ماجہ کی ایک روایت عوف
ابن مالک سے یوں ہے کہ یہود اکہستہ فرقے ہو گئے جن میں سے ایک حبش
میں اور سردوز خیل و نصاریٰ بہستہ فرقے ہو گئے کہ اکہستہ لگ میں ہیں اور
ایک جغت میں بہستم ہے اس حدیث کی جگہ قبضہ قدرت میں تفسیر ذات محمد ہے

تحقیق میری امت بہتر فرمے ہو جائے گی جن میں سے ایک فرقہ بنتی ہے
 اور بہتر دو رختی اور عبد اللہ ابن عمرو ابن عاص کا لفظ مرفوع یہ ہے قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بیا تین علی امتی ما نے علی بنی اسرائیل حد و النعل بالعل حتی انہم
 من اتی اللہ علانیۃ لکان فی ہنی من یصنع ذلک ان بنی اسرائیل نفرت علی ثمان وسبعین
 ملہ و ستفرق امتی علی ثلث وسبعین ملہ کلہم فی النار الا ملہ واحدہ قالوا من ہی یا رسول
 اللہ قال ناعلہ واصحابی رواہ المستدرک وقال غریب یعنی میری امت کے لوگوں
 میں سے ایک جو بنی اسرائیل پر تین سلطان ہوں گے اور کئے بھان تک نہ اگر کسی نے انہیں سے
 اپنی ماں کے ساتھ علانیہ صحبت کی ہو تو میری امت میں بھی کوئی شخص پیدا ہو جائے
 کہ وہ ایسا کام کرے گا اور بنی اسرائیل بہتر فرمے گا کہ میری امت بہتر فرمے ہو جائے
 ایک آگ میں جائے مگر ایک ملہ نے صحابہ نے پوچھا وہ کون ہیں اسی رسول اللہ
 فرمایا وہ طریقہ حیرت انگیز ہے اصحاب میں احمد اور اواد کا لفظ محاورہ سے
 دن ہے قام قیام رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقال لا ان من لا یملک من اہل الکتاب افسر
 علی ثمان وسبعین ملہ وان یدہ الامۃ ستفرق علی ثلث وسبعین فرقۃ ثمان وسبعین
 المارۃ اعدہ فی غیرہ وہی الجماعۃ یعنی ہم میں آنحضرت خلیل کو ٹکڑے ہوئے اور
 فرمایا خبردار ہو کہ جو تم سے پہلی اہل کتاب تھے وہ بہتر فرمے ہو گئے اور قریب ہے
 کہ یہ امت بہتر فرمے ہو جائے گی مگر ان میں جائینگے اور ایک جہت میں وہ جماعت ہے
 لفظ جماعت کا اطلاق اہل سنت پر اسی حدیث سے ثابت ہوا ہے اور ابن عدی نے
 ابو ہریرہ سے صرف اسی حدیث روایت کیا ہے۔ یہود کے کہتے فرمے بن گئے اور نصاریٰ
 بہتر۔ میری امت کے بہتر فرمے ہو جائینگے یہی حق ہے افراف امت کی حدیث کو صحیح
 حسن سمجھا ہے اور حاکم اور ابن حبان نے بھی اپنی صحیحین میں اسے مستحکم کی حدیث
 ابو ہریرہ سے روایت کی ہے پھر حاکم نے سمجھا ہے کہ اصول میں یہ ایک بڑی حدیث ہے

سعد بن ابی وقاص اور ابن عمر اور عوف بن مالک نے مثل اسکے روایت کی ہے
 اور بقول توفیق مقاصد حسد انس اور جابر اور ابو امامہ اور ابن مسعود اور حضرت عمر اور
 حضرت علی اور عوف اور ابو ذر واد اور وائلہ اور عتبہ اللہ ابن عمر و ابن عباس اور معاویہ
 رضی اللہ عنہم سے بھی اس مضمون کی روایتیں آئی ہیں اور ابو ہریرہ بھی اسکے راوی ہیں
 اور ابو ذر واد اور ترمذی اور ابن ماجہ اور ابن عدی اور حاکم اور ابن حبان وغیرہ
 حدیث نے اسکو اپنی اپنی کتب میں روایت کیا ہے۔ اور جامع الاصول و تیسیر الوصول
 اور مقاصد حسد اور جمع الجوامع اور منتخب بیہقی وغیرہ میں ان روایات کو ان
 کتب صحیح حدیث وغیرہ سے نقل کیا ہے تو اسکی صحت میں کلام نہیں مجھے مولوی شبلی
 صاحب نعمانی سے تعجب ہے کہ انہوں نے سیرۃ النعمان کے صفحہ ۳۲ میں محض اپنی رائے
 سے اس حدیث کو کون موضوع مسترد دیا کوئی بھی دلیل اسکی موضوعیت کی مولوی صاحب
 نے نہیں بیان کی۔ اس حدیث کے طریق بہت ہیں اور ائمہ حدیث نے اسکو صحیح مانا ہے
 اور ترمذی نے جو اس طریق کی روایت کو غریب کہا ہے سو اسکا یہ مطلب ہے کہ کسی زمانے
 میں اسکی روایت ایک ہی راوی سے ہوئی ہے اور غریب روایت صحیحہ کے اقسام سے
 ہے اور صحیح حدیث قابل حجت ہے پھر حسن لذاتہ پر حسن لغیرہ۔ اور عام طریق نہیں تفرق
 تہتر فرق نہیں آیا ہے نہ بہترین اگرچہ سیوطی نے ایک حدیث ابن ماجہ کی جو انس سے مروی
 ہے اس مضمون کی ہی نقل کی ہے کہ بنی اسرائیل کے اکہتر فرتے ہو گئے اور میری امت
 بہتر فرتے ہو جائے گی سب دوزخ میں جائیں گے مگر ایک فرقہ اور یہ جماعت ہے مگر شیخ
 عبدالحی محدث دہلوی سمجھتے ہیں کہ اس روایت کا اعتبار ان ہی روایات کے
 مقابل نہیں ہو سکتا۔ بلکہ سیوطی نے ہی ابن ماجہ کی حدیث عوف بن مالک سے اس
 محدثی کے ۳۷ فرستے ہو جانیکے باب میں نقل کی ہے سو بھی صحیح روایت ہے اور یہی

کمی اور ضعف آچھا ہے صرف ایک سلطنت یعنی فرانس کی ایمین بہت زبردست
 باقی ہے دوسرے مذہب گر یک چرچ یعنی یونانی کلیسا ہے اس فرقہ کے
 سب عیسائی زائر دس کھ سو چھ کا طبقہ اور اپنا پیشوا اور امام سمجھتے ہیں اور
 اس کے کل احکام دینی و دنیوی کو واجب التعمیل جانتے ہیں اور جو عیسائی ان احکام
 کی تعمیل سے اعراض و انکار کرے او سے اپنی جماعت سے خارج اور بدینہ تصور
 کرتے ہیں تیسرا بڑا مذہب برائٹنٹ ہے اس فرقے والوں کا زور آکل آباد
 ہے اور چھوٹی بڑی کئی سلطنتیں رکھتے ہیں انگلستان جرمن دو سلطنتیں آئین
 بہت زبردست ہیں اس مذہب میں بہت سے فرقے شاخ و شاخ مثل لو تھرن
 اور کلوئسٹ اور ایفاید چرچ اور پریزنی ٹیرین اور چرچ آف انگلینڈ وغیرہ وغیرہ
 کے پیدا ہو گئے ہیں۔

بقیہ ان حدیثوں میں اشکال ہے دو طرح پر ایک یہ کہ انہیں کثرت اشخاص امت
 محمدی پر حکم ہلاک اور ناری ہونے کا کیا ہے حالانکہ اور حدیثوں میں آیا ہے کہ یہ
 امت مروجہ ہے اور جنت میں سب سے زیادہ یہی امت ہوگی نہایت کہ وہاں
 دو ثلث اس امت کے لوگ ہونگے اور ایکہ ثلث میں باقی امتیں ایسے کا جواب بعض
 لوگوں نے یہ دیا ہے کہ مراد امت سے اس جگہ امت دعوت ہی نہ امت اجابت
 اور مراد امت اجابت سے وہ لوگ ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لائے
 ہیں۔ جلال الدین دوانی شرح عقائد عقدہ یہ میں کہتے ہیں کہ ظاہر مراد امت
 اجابت ہے نہ امت دعوت اس لئے کہ اکثر جب حدیث میں اسطور پر بیان ہوا
 تو اس کلام سے مراد اہل قبلہ میں۔ انتہی واقعی حدیث مذکور میں امت اجابت قرار

شرح الشرح عقاید جلالی کی عبارت ہے و ستغرق اشیائہ الامۃ لدعوۃ ہم الذین انشوا بجد العبدۃ و السلام و منہم انما کان کثیر و
 شیخ اکھیت علی ہذا المصوب اسی لفظ امتی ارید یا بل العبدۃ کذا بہنا۔

دینا اور سب نہیں کیونکہ یہ حدیث خاص آنحضرت کی ہے امت کے تفرق کے بیان میں
 وارد ہوئی ہے چنانچہ اس میں لفظ امتی ہے امت حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ
 کا شمار اس میں داخل کر کے تعین نہ کیا ہے ان کے واسطے اور حدیث ہے انہ
 قال صلی اللہ علیہ وسلم ان فی اسلام اثنی عشر تفرقت بعد موسیٰ علی اعدی و سبعین فرقة
 و بعد عیسیٰ علی ابنی و سبعین فرقة مستقرن امتی من بعدی ثلثہ و سبعون فرقة اگر سب
 فرقے امت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مع اصناف کفار شمار کریں گے تو بہت بڑے فرقے
 کیونکر ہوں گے پس اگر یہ کفار بھی امت دعوت میں لیکن معلوم ہوا کہ یہاں مراد امت
 سے امت اجابت ہے جنہوں نے اسلام قبول کیا تھا اسی وجہ سے امتی
 کہلائی امت کی طرف صوبہ بجا ہے دو قسم اشکال بات تعین نہ فرما جس
 کے ہے ہر فرقہ کو یہ گمان سے یمن نامی ہوں اور شیعہ میرا نام ہے اسپر ہر کسی نے
 اپنی اپنی ایسی جگہ پر جو کوئی کے کہے جاسے سے ہی زیادہ کم و درمیں مندرجہ ماجہ ہو
 و جب سے جو مصداق اس لفظ کا ہے مانا علیہ و صحابی یہ لفظ اسی شخص پر صادق
 آتا ہے جس نے عقدے و عمل میں کوئی بدعت نہ ظاہر و مخفی نہیں ہے بلکہ سارے عقائد
 و اعمال اس کے مطابق سنت مطہرہ و سیرت صحابہ کے ہیں کسی نے یوں ہی کہا ہے
 کہ فرقہ ماجہ ہر فرقے کے صلیما میں کسی نے بنا اہل بیت مالت میں لیکن اصل بات یہ ہے
 کہ کوئی فرقہ خاص نہیں باجمعی وہی گروہ ہے جو کہ خاص حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور
 اسکے اصحاب کی راہ پر چلتا ہے اور کسی تسبیح کی بدعت و ہوا میں مبتلا نہیں جس طرح
 ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ ایک عربی نے شریع
 اسلام کو حضرت سے دریافت کر کے یہ کہہ فرمایا تھا الذی نفسی بیدہ لا اری علی
 فیہ شیئا و انفس منہ یعنی قسم ہے اوس شخص ذات پاک کی کہ جان بری اس کے ہاتھ میں
 ہے جو اپنے نے فرما دیا ہے میں اس پر نہ کچھ زیادہ کر دینگا اور نہ اس سے کچھ کم کر دینگا

اس پر حضرت کے اوسکو جتنی نسبت رہا تھا یعنی ناجی نار سے سو جو کوئی دعوے
نجات کا کرے اور اوسکے عقائد و اعمال خلاف طریقہ حضرت اور سیرت صحابہ کے
ہوں تو وہ دعویٰ اوسکا باطل ہے اسلام کے بہتر فرقہ نہیں ہے وہ کون سنہ قد
سے جو اپنے آپکو ناجی اور اپنے مخالف کو ناری نہیں جانتا ہے ایک ماسیہ
مذہب شاعر کہتا ہے ناجی بحمد افرقہ اثنا عشری ہے، لیکن تصدیق اس
دعوے کی یا تکذیب اسکی اسی طرح ممکن ہے کہ جسکا عقیدہ و عمل بالانا علیہ و اصحابی
کے موافق ہو اور کسی طرح کا خلاف بدعت سب سے طرف سے اوسکے عقیدے
و عمل میں نہ آوے گو بعض تفصیلات فرود عید اوس سے صادر ہو جائیں وہ ناجی ہے اور
جسکا عقیدہ و عمل اوسکے مخالف ہو وہ ناری ہے کیونکہ عہد حضرت و صحابہ میں کسی عمل
و عقیدے میں کوئی بدعت نہ تھی اگرچہ بعض سنہ اوس سے طاعت میں تصور و فتور و ارتکا
فجر ہو جاتا تھا ابن حزم نے زیادت الاداۃ کو موضوع کہا ہے لیکن یہ دعوے
انکا صحت کو نہیں پہنچا نہایت یہ ہے کہ یہ زیادت شاید ہونہ موضوع۔ بعض علما
فرماتے ہیں کہ مراد ناری ہونے سے اگر غلو نہ رہے تو یہ بات مخالف نفس و اجازت
صحیحہ قطعیہ کے ہے کیونکہ کسی سنہ قبل اسلام کا مغلہ فی انار نہ رہے گا اور اگر
مراد ناری ہونے سے یہ ہے کہ چند مدت ناری میں رہے گا پھر نجات یا نیکا تو یہ بات
سلم ہے لیکن اس تقدیر پر یہ بات لازم آتی ہے کہ کوئی شخص سنہ قد ناجیہ میں سے
ناری میں بجائے حالانکہ احادیث صحیحہ و سلیل ہیں اس بات پر کہ فساد مومنین چند
ناری میں جائینگے سو یہ شبہ قدیمہ ہے اہل علم نے اس کے چار پانچ جواب لکھے ہیں جو
کہ شرح و حواشی عقائد ملاحضال میں مذکور ہیں اور ان میں سے زیادہ ارجح و اقویٰ ایک
جواب کو کہل ہے جو ملاحضال دوانی نے دیا ہے شق ثانی کو اختیار کر کے یعنی
ہر او دخول ہے من حیث الاعتقاد اور سنہ قد ناجیہ کا دخول من حیث الاعتقاد ہوگا

کو سبب بعض عیارت عمل کے آگ میں جاتین دوسرے جواب امام غسٹری رحمہ اللہ
 جس کو محدثین نے بھی پسند کیا ہے وہ کہ مراد فرقہ ناجیہ سے وہ لوگ ہیں جو کہ مطلقاً
 میں نہ جائیگے نہ میں حیث الاعتقاد اور نہ میں حیث العمل بلکہ بے وصول عذاب داخل
 جنت ہونگے اور انکی مصیبت خواہ غصہ ہو جائے یا شدائد موت و قبر و احوال قیامت میں
 بحر ہو جائے یا شفاعت حضرت سے وہ سارے ذنوب محو ہو جائیں غسٹری کا یہ
 کہنا کہ فرقہ ناجیہ وہی ہے جو بے حساب و کتاب بے شفاعت بہشت میں جائے گا کافراً
 نہیں تھا اسلئے کہ اس صورت میں دائرہ نجات کا بہت تنگ ہوا جانا تھا لہذا محققین
 متاخرین نے جواب مذکور کو اصطلاح فرما کر تقریر مسطور کی ہے۔ اور تیسرا جواب یہ ہے
 کہ کلمہ فی النار کے معنی کل واحد میں اسلئے اکل فرقہ فی النار ہے یعنی ہر ایک آدمی ہر
 ایک فرقے کے افراد سے آگ میں جائے گا پس اس عبارت سے مراد ایجاب کلی ہے
 پھر الا واحدہ کے ساتھ استثنا کرنی سے یہ ایجاب کلی دفع ہوا اور دفع ایجاب کلی ایک
 جزئی کے ساتھ بھی صادق ہو سکتا ہے چنانچہ بات ظاہر ہے پس اس صورت
 میں معنی لا واحدہ کے یہ ہونگے کہ ہر فرقہ اس فرقہ کی دوزخ میں داخل نہوگی گو
 بعض بسبب تقصیر اعمال کے داخل دوزخ ہوں اس صورت میں اشکال دفع ہو گیا
 اور فرقوں غیر ناجیہ اور مشرکہ ناجیہ میں وجہ امتیاز اسی قدر ہوتی کہ غیر ناجی فرقے
 سارے داخل دوزخ ہونگے اور یہ مشرکہ مارا دوزخ میں نجی کا لیکن مشرکہ ناجی
 کا امتیاز اور فرقوں سے اعمال کے ساتھ نہیں ہو سکتا اسلئے کہ اعمال سب میں
 مشرکہ میں پس امتیاز کا باعث صرف عقائد کی درستی اور صحیح اور حسن ملامت ہے
 کہ اس جواب کا مرجع ہی طرف جواب اول کے ہوتا ہے اور سب سے بہتر ایک
 اور جواب ہی جو موافق ہے استعمال قدیم عرب کے اور حدیث میں بھی اسکے استعمال
 کی شہادت موجود ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ کلمہ فی النار مجھے مراد بطلان ہے

چنانچہ جب کہتے ہیں فلان چیز نے النار ہے تو اس سے مراد یہی ہوتی ہے کہ باطل ہے
 چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے العذار نے النار یعنی زنا بردارزی باطل ہے ورسوۃ
 النار میں ہے ان الذین یاکلون اموال الیتامی ظلماً انما یاکلون فی بطونہم ناراً جو
 لوگ کھاتے ہیں مال یتیم کا ناحق سو اس کے نہیں کہ کھاتے ہیں اپنے پیٹ میں کھانا
 باطل اور حسد نار سے مراد یہاں چیر باطل اور حسد ہے اسلئے کہ یتیم کا مال حقیت
 میں ناک نہیں اور مجباً زیر اس واسطے حل نہیں کرتے کہ جو کھاتے کہ میٹوں میں کھاتے
 ہیں یہ قول سہ اس پر کار کرتا رہا ہے کہ یہاں ہمارے مراد ہیں بس حدیث مذکور میں
 کلمہ نے النار سے یہ مراد ہوگی کہ عام منہرے باطل پر ہیں گو ایک عقیدہ اور ایک
 عمل کی وجہ سے ہوں یا دو کی اور منہرہ ناجی کے نہ عقیدہ میں بطلان ہے نہ
 عمل میں مگر یہ چاہئے کہ منہرہ ناجی کی تخصیص اس بات کیساتھ کر دی جائے کہ نہ
 اونکے عمل میں بدعت ہے نہ عقیدے میں اور یہی مشابہ جواب دوم کا بھی باطل
 کو صرف اعتقادات کے ساتھ مخصوص کر دیا جائے یعنی یہ کھائے کہ اونکے
 اعتقاد میں کسی طرح کا فتور نہیں پس اس صہ رت میں یہ جواب سلسلے جواب کی نظر
 رجوع کریگا اسی واسطے کہا ہے کہ اقول سے داہج وہی جواب اول ہے اور شیخ
 علاء الدولہ سمعانی عدوہ میں کہتے ہیں کہ اسلام کے تمام فرقے اہل نجات ہیں اور
 حدیث میں مراد ناجیہ سے ناجیہ بے شفاعت ہے انتہی مراد ساری فرقائے
 اسلام کے اہل نجات ہونے سے یہ ہے کہ لغت درمزانے معاصی کے دوزخ
 میں رہکر بالآخر اس سے نجات پائیگی اور بہشت میں داخل کئے جائیں گے اور
 ناجیہ سے ناجیہ بے شفاعت مراد لینے میں وہی قباحت ہے جو امام غزالی کے
 جواب میں بیان ہوئی پس بہر جواب یہی ہے جو محققین متاخرین نے امام غزالی
 کے جواب میں اصلاح کر کے بیان کیا ہے ۔

ابو الزناد اور زہری اور ربیعہ وغیرہ پھر فقہ شافعی کی طرف منتقل ہوئے تھے ابو یوسف
 اور صاحبشون اور امام مالک بن انس اور ان کے اصحاب اور مکہ میں حبیب بن عبدہ اور
 عطاء بن ابی رباح اور مجاہد اور عکرمہ اور سعد بن جبیر اور ابن ابی لہیعہ اور عمر بن
 دینار وغیرہ پھر ابن ابی نجیح اور ابن حبیب اور سفیان بن عیینہ اور مسلم بن خالد اور سعید
 بن سالم وغیرہ کو پہونچا پھر امام ابو عبد اللہ شافعی اور ان کے اصحاب کی منتقل ہوا
 اور کوفہ میں ابن مسعود کے اصحاب علقمہ اور عبیدہ اور مسروق اور اسود اور عبد الرحمن
 بن یزید اور عمر بن حنبل اور شریح قاضی وغیرہ فقہ کے استاد تھے اور ان کے
 بعد عامر شعبی اور ابراہیم مخفی ان کے بعد حکم بن عیینہ اور حماد بن ابی سلیمان
 اور منصور بن معمر وغیرہ تھے اور بعد ان کے ابوشیبرہ ابن ابی یونس اور حسن بن ابی
 صالح اور شہبیک بن عبد اللہ اور امام ابو حنیفہ اور سفیان ثوری اور ان دونوں کے
 اصحاب تھے اور بصرہ میں حسن اور ابن سیرین اور مطرف بن عبد اللہ اور جابر
 بن زید اور ابوسلابہ پھر قتادہ اور ایوب اور یونس اور سلیمان بنی اور
 ابن عون اور عثمان بنی پھر حاذل بن زید اور ابن سلمہ اور یحییٰ بن سعید اور
 ابن جہدی تھے اور شام میں نادر بن خولانی اور شہسب بن قوشب اور ابن ابی زکریا اور
 رجا بن حیات اور جادہ بن نسی اور کھول وغیرہ تھے اور یمن میں طاووس اور وہب
 بن منبہ وغیرہ تھے اور مصر میں یزید بن ابی حبیب اور عمر بن عمارث اور یسٹ بن
 سعد وغیرہ تھے پھر اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور ان کے اصحاب اور
 خراسان میں ضحاک بن مزاحم اور ابراہیم صیغ اور عبد اللہ بن مبارک اور
 اسحاق بن راہویہ اور عبد الدین امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے اصحاب
 اور امام احمد ابن حنبل پھر ابو ثور اور ابو عبد قاسم بن سلام پھر داؤد اور محمد
 بن حبیہ وغیرہ ان فقہاء میں سے ہر طبقہ میں اگرچہ ہر ایک فقیہ فقہ میں نامور ہے

مگر یہی باعتبار شہرت کے امین برائعات ہے

اختلاف مذاہب کی ابتداء

حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کعبہ میں علم کلام کوئی فن منفرد و دونوں جب سائل عقائد میں سوال کسی کو پیش آتا تو حضرت سرور عالم سے اور ان کے وصال کے بعد ان کے اصحاب سے حل کر لیتے جسبہ قرن گزر گئے تو عقاید میں مکالمات بہت پیدا ہونے لگے بلکہ مکالمات سے مجادلات پر نوبت پہنچی اور مسلمانوں نے یہاں تک عقائد میں کلام کیا کہ ان کے مقالات کا علم کلام نام ہو گیا بعضی کہتے ہیں کہ اس کی بابت کلام اعلیٰ کے باب میں ہیں کہ وہ قدیم ہے یا عادت غرض کہ اس طریق پر ملتی تھی کہ حسن بصری نے ریاست علم میں شہرت حاصل کی اور ان کے شاگرد اصل نے ایک مسئلہ خاص میں سرعام اوستاد کے ساتھ مخالفت کی حسن نے اس سے فرمایا اعتزل عما اس نے واصل نے اور نے علیحدگی اختیار کی اور استقلال نے ایک مجلس قائم کی اور ایک بڑا جہتا اس کے متبعوں کا ہو گیا اور وہ جہت نہ کہلانے لگے اور چونکہ معتزلہ خدا کے صفات کا انکار کرتے تھے اس لیے سلف ان کو معطلہ کہتے تھے اور معتزلہ نے سلف کا لقب صفاتیہ کہہ دیا کیونکہ یہ اللہ کے لئے صفات ازلی ثابت کرتے تھے جیسے علم ارادہ قدرت حیات

عہ کشف الظنون کی جلد ثانی میں مذکور ہے کہ علم کلام وہ علم ہے جسکی وجہ سے عقائد خبیثہ کو دلائل کے ساتھ ثابت کرنے اور نیز شبہات رفع کرنے کی قدرت حاصل ہوتی ہے اور علم کلام کے موضوع کے بارے میں متقدمین و متاخرین نے اختلاف کیا ہے۔ متقدمین یہ کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع اللہ پاک کی ذات و صفات ہیں امین سے بعض کی رائے ہے کہ موضوع اس کا جو من حیث ہو موجود نہ ہے۔ اور متاخرین کہتے ہیں کہ علم کلام کا موضوع معلوم ہے اس میں حقیقت کہ اس کے ماتہ عقائد و مذہب کا ثابت کرنا متعلق ہوا اور قلعن عام ہے اس کو کہ قریب یہاں بعد اور کسی مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین ہے ۱۱

یہاں تک کہ عقائد میں کلام کیا کہ ان کے مقالات کا علم کلام نام ہو گیا بعضی کہتے ہیں کہ اس کی بابت کلام اعلیٰ کے باب میں ہیں کہ وہ قدیم ہے یا عادت غرض کہ اس طریق پر ملتی تھی کہ حسن بصری نے ریاست علم میں شہرت حاصل کی اور ان کے شاگرد اصل نے ایک مسئلہ خاص میں سرعام اوستاد کے ساتھ مخالفت کی حسن نے اس سے فرمایا اعتزل عما اس نے واصل نے اور نے علیحدگی اختیار کی اور استقلال نے ایک مجلس قائم کی اور ایک بڑا جہتا اس کے متبعوں کا ہو گیا اور وہ جہت نہ کہلانے لگے اور چونکہ معتزلہ خدا کے صفات کا انکار کرتے تھے اس لیے سلف ان کو معطلہ کہتے تھے اور معتزلہ نے سلف کا لقب صفاتیہ کہہ دیا کیونکہ یہ اللہ کے لئے صفات ازلی ثابت کرتے تھے جیسے علم ارادہ قدرت حیات

سمح بصر کلام جلال اکرام جو وانعام عزت عظمت اور صفات ذات اور صفات
 فعل میں تصرف نہیں کرتے تھے دونوں کو مساوی سمجھتے تھے اسی طرح صفات
 خبریہ ثابت کرتے تھے اور وہ یہ ہیں بات پاؤں پہنہ وغیرہ انہیں تاویل بالکل نہیں کرتے
 تھے چونکہ یہ صفات اخبار میں وارد ہوئی ہیں اسلئے انہیں صفات خبریہ کہہ دیتے
 تھے بہر بعض سلف اثبات منقبات اعلیٰ میں تشبیہ کی حد میں داخل ہو گئے یعنی محکمات
 کی صفات کہ ساتھ ان صفات کو مشابہہ جاننے لگے بعض نے صرف اذن صفات پر
 اقتضار کیا جنہر افعال دلالت کرتے ہیں اور بعضی صفات خبریہ میں مقتضائے لفظ کے منطوق
 تاویل کرنے لگے اور بعض نے تاویل کرنے سے توقف کیا اور کہنے لگے کہ ہماری عقل
 کہتی ہے کہ اللہ کسی شے کے مشابہ نہیں وہ بے مثل ہے اور جو اس قسم کے الفاظ مستقر
 حدیث میں آئے ہیں ان کے مفہوم کو معلوم نہیں جو اونسے مراد ہے وہ اللہ ہی جو بے مانند ہے
 اور نہ ہم کو یہ حکم ہے کہ ان الفاظ کے معانی اور حقیقت سمجھنے کی کوشش کریں بلکہ ہم کو
 تو اس بات پر اعتقاد رکھنے کا حکم ہے کہ اللہ بے مثل ہے مگر متاخرین کہنے لگے کہ ان الفاظ کا
 ظاہر جاری کرنا اور اذکی تفسیر کرنا چاہئے جیسا کہ کتاب سنت میں وارد ہیں اور تاویل
 سے تعرض کرنا چاہئے اور نہ ظاہر پر توقف کرنا چاہئے پس یہ متاخرین تشبیہ خالص میں
 مبتلا ہو گئے جو یہود کا طریق ہے اور یہ اعتقاد سلف کے خلاف تھا مگر بعض شیعہ
 نے بہت غلو اور تفصیر کا کام لیا غلو و تنکاب تھا کہ اپنے ام کو اللہ کی مانند تشبیہ
 دینے لگے اور تفصیر یہ کہ اللہ کو بعض مخلوق کے ساتھ تشبیہ کرنا جب معتزلہ اور متکلمین کے
 مخالفت زیادہ شہرت کوڑ گئے تو بعض شیعہ غلو اور تفصیر کو چھوڑ کر معتزلہ سے مل گئے
 مراد ملف سے اصطلاح سراج من لا و لا ذات علیہ صلی اللہ علیہ وسلم کتاب پر نہایت باوجود نامائین کا پر عتبہ نہیں کیا
 اور نہ یہ میں ہے کہ سلف اور خلف کے درمیان تصرف یہ ہے کہ سلف صحابین سے مراد تابعین کا صدر اول ہے اور
 خلف نام وہ لوگ ہیں جو تابعین کے بعد نیک لوگ ان میں اور صدر ائمہ بعد سے کہا ہے کہ سلف مراد صحابہ اور علمائے ائمہ ہیں

اور ان سلف میں سے جو مابیل و شبیہ کی طرف متوجہ ہوئے یہ بن مالک بن انس
 ابو بن منیل سیفان اور داؤد اصمغانی یا تنک کہ عبد اللہ بن سعید بن
 کلاب اور ابو العباس قلانی اور حارث بن اسد ابو عبد اللہ محاسبی کا دور
 شروع ہوا اگرچہ یہی سلف کی چال ڈھال پرستے مگر علم کلام سے خزا دلت کرنے
 لگے اور عقاید سلف کی تائید دلائل کلامیہ اور براین اصولیہ سے کی اور
 اب علم کلام ترمی کرنے لگا اور زبانی کلام سے نوبت غریب کو پوچھگنتی اور عقول
 کے تصرف اس میں بڑھنے لگے بعض نے کتابین بنائیں اور بعض درس و تدریس میں
 مشغول ہو گئے کہ ابو علی جہانی اور اوس کے تلمیذ رشید شیخ ابو الحسن اشعری کے دربان
 ایک بار مسئلہ صلاح و اصلح میں مناظرہ و مباحثہ ہو گیا اور جب اوس مباحثہ میں
 جہانی لاجواب ہو گیا تو اشعری اور جہانی میں علیحدہ گئے ہو گئے اور اشعری نے
 اپنے لئے ایک علیحدہ مجلس مقرر کر لی اور مسئلہ تعلیم و تعلم پر بیٹھ گئے اور بہت
 لوگ ان کی اتباع کرتے تھے اور اب صفائیہ اشعریہ کہلانے لگے اشعری مذہب اعتزلی
 ابو ہریرہ طریق ابو محمد عبد اللہ بن سعید المعروف بابن کلاب پر چلے اور انہیں
 کے نوامین پر سائل صفات و قدر میں کلام کیا اور مذہب سلف کی تائید قاعدہ
 کلابیہ پر کی غینۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ عبد اللہ بن کلاب کے متبعوں کو
 کلابیہ کہتے ہیں ان کا مذہب یہ ہے کہ صفات باری تعالیٰ زائد ہم ہیں نہ حادث
 اور اوس کے صفات نہ عین ذات ہیں اور نہ غیر ذات ہیں اور قرآن میں جو آیات
 الرحمن علی العرش استوی بیان استوی سے مراد یہ ہے کہ نہیں بیانیہ اور اللہ
 ہمیشہ عیوش پر ہے حالانکہ اوس کے لئے کوئی جگہ نہیں اور قرآن کے لئے خود
 نہیں اور طبقات شافعیہ میں لکھا کہ ابن کلاب اعلیٰ درجہ کے متکلمین میں سے
 اور اہل سنت میں سے تھے اور ابو الحسن اشعری ایک ان کے طریق پر چلے

اور دوسرے حادث محاسبی کے ابن کلاب کا انتقال سال دوسو چالیس
 ہجری کے بعد ہوا ہے اور حادث محاسبی نے امام شافعی کی صحبت اپنی بی
 اور نقوف اور حدیث اور کلام میں مسلمانوں کے امام تھے انہیں کی طرف اکثر علما
 صفاتیہ منسوب ہیں انکا شمار شافعیہ کے طبقہ اولے میں ہے بغداد میں ۳۳۳ھ میں
 ملک عدم ہوئے۔ نفحات الانس میں مذکور ہے کہ حادث محاسبی نے چالیس
 تک اس سختی کے ساتھ مراقبہ کیا کہ دن رات دو زانو بیٹھے رہے مگر کسی چیز
 نہ نیکی امام محمد بن راوی نے سورۃ انفصام کی تفسیر میں تفسیر کبیر کے اندر لکھا ہے
 کہ جب اشعری اور جبائی میں بغض و خصومت زیادہ بڑھی تو اشعری نے اپنے
 استاد کے تمام مقالوں پر اعتراض کر دیا اور روز بروز اشاعرہ و معتزلہ میں سلسلہ
 برپا رہا معتزلہ نے اپنی تقویت اور طرف ثانی کی تضعیف کے لئے برابر جس کے کو
 عقائد میں داخل کرنا شروع کیا اور اپنے مدعا پر اس نے اسناد لال کرنے لگے
 اس لئے معتزلہ کے مطالب کلامیہ دلائل حسیہ و براین فلسفیہ سے غلط ملط ہو گئی
 اور رفتہ رفتہ یہاں تک فلاسفہ کی اتباع اور حکمت کے مسائل کا مادہ انہیں
 کہ عقل کو نقل پر ترجیح دینے لگے۔ جہاں ظواہر آیات و احادیث ان کے عقول
 کے مخالف ہوئیں ان کی تاویل و توجیہ کرتے اشاعرہ نے ان کے مقابلہ میں
 اتنا مبالغہ کیا کہ ظواہر آیات و احادیث سے ذرا محذور نہیں کرتے اور اقل
 کا دروازہ بند کر دیا۔ اوس دن سے مسلمانوں میں مذاہب مجیدہ اور عقائد مشہ
 پیدا ہو گئے۔ اور معتزلہ کی وجہ سے برابر میں فلسفیہ کو رد کرنے اور ان کی مذمت
 سے طبقات شافعیہ کے عبارت عزلی یہ ہے عبد اللہ ابن سعید ابو محمد المعروف ابن
 کلاب بغیر الکاف و تشدید اللام کان من کبار المتکلمین و من اہل السنۃ و طریقہ و طریقہ
 الحارث المحاسبی اقتدی ابو الحسن الاشعری ۱۲۰ منہ

بیان کر سکا اور رفتہ رفتہ پھر چال ہو کہ جہان علم حکمت کا ذکر کیا جا ما دہ
 مجلس مذہب سبھی جاتی۔ اور جس قدر مسلمانوں کے خیالات میں وسعت ہوتی
 گئی عقائد میں بھی وہاں پیدا ہوتی گئی۔
 پس یہ ارشاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا کہ میری امت ۳۰ فرسے ہو جائے
 گی ایک بھڑہ ہے اسلئے کہ جو کچھ منہ بابتھا دہ بے کم و کاست ظہور میں آئے۔
 ابن خرم نے اہل و خل کی کیا ہے اہل اسلام کے پانچ فرسے بن ایک اہل سنت
 و سیر معتزلہ اور انہیں میں تدریج داخل بن کر سے مرتبہ اور انہیں میں
 چھ مرتبہ و کراہیہ کا شمار ہے جو تھے شیعہ یا یحون خواہ ارج انہیں میں آزار و
 اناجہ بن پھر ایک فرقہ انہیں سے کئی نسبی ہو گیا بڑا افتراق اہل سنت کا فتنہ
 بن ہوا اور تھوڑا سا اعتقادات میں فتنے میں چار مرتبہ ہو گئے حنفی شافعی
 مالکی حنبلی اعتقاد میں تین گروہ ہو گئے اشعرسی ماتریدی حنبلی ہی
 چار فرسے سوائے اہل سنت کے سوا انہیں سے کسی کا خلاف اہل سنت کے
 ساتھ بعید ہے اور کسی کا قریب۔ مرتبہ کے فرقہ میں اہل سنت سے
 قریب وہ ہیں جنکا قول ہے کہ ایمان کہتے ہیں دل اور زبان دونوں سے تصدیق
 و اقرار کرنے کو۔ رہے سارے اعمال سو نقطہ تصدیق و شریع اسلام ہیں ایمان
 میں داخل نہیں۔ اور انہیں اہل سنت سے بعید دو فرسے بن ایک صاحب جہم بن
 صفوان جنکا قول یہ ہے کہ ایمان صرف تصدیق بالقلب کا نام ہے اگرچہ مومن
 کفر و تثلیث کا کلمہ زبان سے کہے اور بت پرستی کرے اور یہ بطور نکتہ کے ہی ہوں
 تب بھی ایمان نہیں جاسکتا جب تک تصدیق بالقلب باقی رہے۔ دوسرے
 صاحب محمد بن کرام جنکا قول یہ ہے کہ ایمان فقط زبان سے اقرار کرنے یعنی کلمہ
 شہادت کے پڑھنے کو کہتے ہیں پس اگر کوئی شخص دے لے کفر کا معتقد ہو تو اسکا
 صلہ و کرم فی اللہ شریعہ جاری

ایمان باطل نہیں ہو سکتا جب تک بانی استدراوتی ہے۔ اسی طرح اور باقی
فرقوں کا ذکر کیا ہے غنیۃ الا کو این لکھا ہے کہ معتزلہ میں اہل سنت ہے
قریب وہ ہیں جو کہ اصحاب حسین بخار و بشر بن غیاث مرہبی ہیں۔ اور بعد ازاں
اصحاب ابو ہریرہ علف ہیں اور مذاہب شیعہ میں اہل سنت سے قریب اصحاب
حسن بن صالح ہیں جن کا فرقہ صاحبیہ کہلاتا ہے اور شیعہ زیدیہ میں شمار پاتا ہے
اور ان میں سے بعد فرقہ امامیہ ہے رہی علاۃ انکے سودہ سر یہ مسلمان ہی نہیں
بلکہ اہل رد و ترکہ ہیں اور قریب فرقہ خوارج میں اصحاب عبد اللہ بن براء ہیں
ہیں اور بعد انکے ازادہ ہیں۔ رہے بطحہ اور وہ جو مسکر کسی شے کے قرآن
میں سے ہیں اور اجماع کے مخالف ہیں جیسے عجار وہ و غنیرہ سودہ باجماع
کفار ہیں انتہی واضح رہے کہ ہم نے فرقوں کے بیان میں شرح مواقف وغیرہ
کی طے و اختیار کی ہے اسی واسطے ہم نے جمیع کتب میں اور کرامیہ کو مستدرک
میں اور مرثیہ کو مرجع میں ذکر کیا ہے و علیٰ ہذا القیاس۔ صاحب شیعہ
اللمعات کا قول ہے کہ افتراق اس است کا ۲۳ فرقوں پدید صحیح
سے ثابت ہے اس طرح کہ معتزلہ کے ۷ فرقے ہیں اور شیعہ ۲۲ اور خوارج
۲۰ اور مرجیہ ۵ اور بخاریہ ۳ اور ایک ایک فرقہ جبرہ اور مشبہ اور ناج
یعنی اہل سنت و جماعت کا۔ اور غنیۃ الطالبین میں مذکور ہے کہ ۲۳
فرقوں کی اصل یہ دس فرقے ہیں اہل سنت خوارج شیعہ معتزلہ مرجیہ
مشبہ جمیہ مزارثہ نجاریہ کلابیہ اہل سنت کا ایک فرقہ ہے اور خوارج
کے ۵ فرقے ہیں اور شیعہ کے ۲۲ اور معتزلہ کے ۷ اور مرجیہ کے ۵
اور جمیہ معتزلہ بخاریہ کلابیہ کا ایک ایک فرقہ ہے اور مشبہ کے ۳ فرقے
مستدرکات الذہب میں بھی ابن اہل سے نقل کیا ہے کہ فرقہ مرجیہ میں ایک فرقہ ہے جو موسیٰ طرف بشر مرہبی کے

ہیں کل نوے فرسے ہوئے اور کچھول نے ان ۳۷ فرسے تو کی اصول ۶ فرسے قرار
 دئے ہیں جسکے یہ نام ہیں چہ قدیرہ شیعہ حروریہ مجتہد جبرہ اور پھر ہر ایک
 کے بارہ بارہ فرسے لکھے ہیں اس حساب سے ۲۷ فرسے ہو گئے اور
 صاحب شرح وقایہ نے بھی کتاب الشہادۃ میں سب فرسوں کی اصول چہ ہی فرسے
 قرار دئے ہیں اور یہ نام لکھے ہیں جتہ یہ قدیرہ شیعہ خوارج معتزلہ مشبہ اور
 شیخ ابوالحسن اشعری نے اصول دس فرسے قرار دئے ہیں شیعہ خوارج
 معتزلہ جبرہ جہیمہ ضیہہ اربابہ کلایہ حنیفہ بکریہ مجتہد اور امام مختلہ الاسلام نے ہر دوی
 اکلام میں ان کی چہ نہیں ان ناموں کے ساتھ مقرر کی ہیں شیعہ بخاریہ قدیرہ جبرہ
 جبرہ مجتہد اور محمود العسلی نے اپنے رسالہ میں اور ابن السراج نے مذکرۃ
 المذہب میں اور محمد صالح ابن محمد شریف خیر آبادی نے مؤید الافعال میں نام
 فرقوں کی اصول بھی چہ فرسے ذکر کئے مگر انہوں نے بجائے مجتہد کے جہیمہ
 کو ذکر کیا ہے۔ اور مؤلف بحر المذہب نے بھی ان کے مطابق ذکر کیا ہے اور
 پھر ہر ایک کے بارہ بارہ فرسے بیان کئے ہیں مگر یہ غلطی نسخے ایسی لکھی ہوئے ہیں
 کہ اکثر نام ایک نسخہ کے دوسرے مطابق نہیں بلکہ صحیح بھی نہیں پڑھے جاتے اور
 چونکہ ان کی وجہ تسمیہ لکھی ہے نہ کچھ تفصیل ذکر کی ہے اسلئے اور مشتبہ ہو گئے ہیں اور
 صحت نہیں ہو سکتی اور چنہ ابی ادن کا بتوں کی وجہ سے زیادہ بڑھ گئی ہے جو محض
 فارسی خوان ہوتے ہیں تفصیل ان فرسوں کی اس طرح ہے۔

شیعہ

علویہ اہلبیت شیعہ اسحاقیہ زیدیہ عباسیہ امامیہ اداسیہ متاخیہ لائینیہ راحیہ
 خواج
 ازرمیہ اباضیہ ثعلبیہ خازرمیہ خلفیہ کرزہ کسبہ معتزلیہ یمنیہ مقلبیہ احمہ غراخیہ

مضطره افعايه معيه مفروعيه بخاريه يقينه كليه باقية جديده خفيه فكريه حسيه

احلیہ ثنویہ کی مانیہ شیطانہ شرک کیہ دہمیہ ابدیہ ناسیہ مغیریہ قاسطیہ نظامیہ نغریہ

معظمه مرابضه مترافه وارديه حرقه مخلوقه غير فائده زمانه دقيقه لعطيه قبره واقفيه

۴۰ ————— ۵۸ ————— ۵۹ ————— ۶۱ ————— ۶۲ ————— ۶۳

آرکیه شایعه راجعہ شاکیہ تمبہ علمیہ نقوصیہ مستطبیہ اشتریه بدعیہ مشد خشیہ

حاشیہ متعلق صفحہ ۲۱

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

حاشیہ متعلق صفحہ ۲۵

[illegible]

موسد الافاضل اور تذکرہ المذاہب وغیرہ میں لکھا ہے کہ ان کے علاوہ سائے فر
اور میں دہریہ۔ مانلیہ۔ اباحیہ باطنیہ۔ براہیتیہ۔ اشعریہ۔ کراچیہ۔ اور
مجتہد تہ سے کہا ہے کہ فرہتائے اسلام کی اصول یہ آئندہ فرتے ہین۔
معتزلہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ مرجئیہ۔ بخاریہ۔ جہبیہ۔ مشبہ۔ اہل سنت
و جماعت۔ اور تفصیل انکی ہین ہے۔ معتزلہ کے ۲۰ فرتے ہین۔ واصلیہ
عمریہ۔ ہذیلیہ۔ نظامیہ۔ اسواریہ۔ اسکانیہ۔ جعفریہ۔ بشریہ۔
مزداریہ۔ ہشامیہ۔ حابطیہ۔ حدیثیہ۔ صاحبیہ۔ سعیدیہ۔ ثامیہ۔ خیاطیہ۔
جاطلیہ۔ کعبیہ۔ جاتیہ۔ پھیمیہ۔ اور شیعہ ۲۲ فرتے ہین جنہن سے یہ ۱۸
علاوہ کسلاتے ہین۔ سبائیہ۔ کالیہ۔ مغیریہ۔ بنائیہ۔ جناحیہ۔ منصوریہ۔
خطابیہ۔ غرابیہ۔ ذمیہ۔ حکمیہ۔ سالمیہ۔ زرارہ۔ نعمانیہ۔ ہونسیہ۔ زرامیہ۔
مغوضہ۔ نصیریہ۔ اسماعیلیہ۔ جوشہ امطہ اور باطنیہ ہی کسلاتے ہین۔ باقی
چار فرتے یہ ہین۔ جاردیہ۔ سلیمانہ۔ تبریہ۔ یہ تیون زیدیہ ہین اور امامیہ
جنہن اثنا عشر ہی ہی کہتے ہین۔ اور خوارج ۲۰ فرتے ہین محکمہ شہیدیہ۔
ازارۃ۔ نجدات۔ اصفریہ۔ اباضیہ۔ میمونہ۔ حمزہ۔ شعیبیہ۔ حاذمیہ۔
خلفیہ۔ اطرافیہ۔ معلومیہ۔ مچولیہ۔ صلیتیہ۔ ثعالبیہ۔ یہ دسوں
عبارہ کسلاتے ہین۔ افضیہ۔ معجدیہ۔ شیبانیہ۔ مکریمیہ۔ یہ چاروں فرتے

مجموعه حاشیه صفحہ ۲۲

[illegible]

تعالیٰ کی شاخ بین اور مرجیہ کے ۵ فرقے ہیں۔ یونسیہ۔ جمیدیہ
 مختانیہ۔ ثوبانیہ۔ ثومنیہ۔ اور بخاریہ کے تین فرقے ہیں برغوثیہ۔
 زعفرانیہ۔ مستدرکہ اور ایک ایک فرقہ جبریہ اور شبہ اور اہل سنت و جماعت
 ہے۔ جمعیہ جبریہ ہیں اور کرامیہ و حشویہ مشبہ ہیں اور ان منہ قونین بھی
 قدریہ ہی ہیں۔ یہ تہتر فرقے جو مشہور ہیں انہیں ہی کئی فرقے مثل شاخون
 کے ظاہر ہوئے ہیں جو شخص جس فرقہ کا کام کریگا اس میں شمار پائے گا
 اور ان شاخون کی وجہ سے شمار نہ قون کا تہتر سے بڑھ گیا ہے۔ میر سید بکر
 نے تعریفات میں لکھا ہے اہل اہل اسے مراد وہ اہل مبدلین بنکا عیدہ اہل
 سنت کا ساہنیں اور وہ جبریہ اور قدریہ اور شیعہ اور خوارج اور معتزلہ اور
 مشبہ ہیں اور انہیں سے ہر ایک کے بارہ فرقے ہیں اس صورت میں تہتر
 فرقے ہو گئی مگر۔ قول سید صاحب کا تحقیقی نہیں اسلئے کہ اسی قدر قونین اہل اسلام
 کے فرقوں کا حصہ نہیں ہے تہتر سے بہت زیادہ تعداد ہو گئی ہے اور انھوں
 نے جو تہتر کا عدد فرمایا ہے وہ غالباً انحصار کیلئے نہیں بلکہ اظہار کثرت مقصود ہے
 اب غور کرو کہ عامہ مصنفین نے انحصار بڑی بڑی گروہ اسلام کا نو فرقہ نہیں کیا ہے۔
 اہل سنت و جماعت۔ معتزلہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ مرجیہ۔ بخاریہ۔ جبریہ۔ قدریہ۔

فرقہ اہل سنت و جماعت

انہیں ہی باہم اختلاف پیدا ہو کر کئی فرقے اور مذاہب ہو گئے ہیں۔ میں مناسب
 سمجھتا ہوں کہ ان مذاہب کے بیان سے پہلے شروع اور اعمال میں اختلاف پیدا ہونے کی
 سببوں کی عبارت ہے خواہش مذہب سے اور اہل ہوائی ایک فرقہ میں نہیں بلکہ جو مخالف سنت کے
 بنائے و فاسدہ وہ اہل ہوائی ہے متروک ہیں کہ اہل ہوائی وہ لوگ ہیں جو طریقہ اہل سنت و جماعت
 سے بکھری کرین اور اہل مبدل ہوں یعنی انکو سلمان کہتے ہوں ۱۲

کیفیت بیان کردن محتاج و اصول میں اختلاف واقع ہوئی کا حال یہ ہے مذکور ہو چکا ہے
 یا اگرچہ کہ اختلاف مسائل شریعی بن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے
 بعد پیدا ہوئے ہیں تاج الدین اسماعیل قولی شریعی شارح حادی کا بیان ہے کہ پہلا
 خلافت جو صحابہ میں واقع ہوا وہ ایک فرائض کے مسئلہ میں ہوا ہے چونکہ ازہرین
 تین ہیست مختلف ہوئے اس لئے اس کا نام مسئلہ شریعی ہے ایک شخص مرا اور
 ایک بن ایک ماں ایک بہادر اسکے وارث رہے ابو بکر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ شریعی
 کو نصف مال دینا چاہیے اور ماں کو نصف باقی جو بچے وہ دادا کا ہے۔ اور عمر
 رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بہن کا نصف اور باقی میں سے ماں کو تہائی ہے اور حسنہ کا
 اور عائشہ کا ہے اور عثمان رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کل مال کے میں حصے کرے
 ایک ایک ایک دھیر دینا چاہیے اور حضرت ولایت پناہ رضی اللہ عنہ نے
 کہا کہ شریعی نصف بہ باقی نصف دادا اور ماں کو دینا چاہیے اور زید بن ثابت
 نے کہا کہ ماں کا تہائی ہے اور باقی میں سے دو کا دو تہائی اور ہمیشہ کا تہائی
 عائشہ نے سعد بن مسعود سے کہا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سعد
 احوال میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ دراز سے سعد کے خلاف تھے۔ اور شرح
 تراجم میں یہ مسئلہ مذکور ہے کہ جس نے اول مسئلہ حل کا حکم کیا وہ جعفر
 محمد رضی اللہ عنہ میں اور شرح مختصر میں یہی لکھا ہے کہ ایک حاملہ عورت کے
 حضرت عمر نے طلب کیا اس کا کل سا دلو جو گویا حضرت عثمان اور عبد اللہ
 بن عوف نے حضرت عمر سے کہا امانت مودب لازمی علیک شیئا یعنی بے
 شک تم صاحب ادب ہو تم میں سے کوئی نقصان نہیں پاتا اور حضرت علی نے کہا
 اے کان عثمان تو اجتہد فتنہ اخطار دان لم یجہد فتنہ غشاک۔ یعنی اگر
 حضرت عثمان نے اجتہاد کیا تو خطا کی اور اگر اجتہاد نہیں کیا تو بھی نہیں

دھوکا دیا اور دُورِ بردِ خلاف کا دائرہ وسیع ہونے لگا اور مجتہد بڑے ہو گئے
 مگر جو ہستی صدی سے پہلے کسی مذہب معین کی فید نہ تھی بھانسیک کہ انداد
 کو شکِ چنگیز خانی نے پامال کر دیا اور سلطنتِ اعلیٰ اسلام کی برباد ہو گئی تو
 لوگوں کی رائے مذاہبِ اربعہ پر تڑپائی اسلئے کہ یہ مذاہب اور مذاہب
 کی نسبت کسی قدر مدون ہو چکے تھے مگر ابھی تک کوئی تقلید کو واجب
 نہیں جانتا تھا بلکہ عوام کے لئے تقلید کو مستحسن خیال کرتے تھے واپس کے حق میں تقلید
 مکر وہ جانتے تھے بعد اسکے علم کی کمی ہوتے ہوئے اور جہل پھیلے پھیلے تہذیب
 کی ضرورت نے ترقی کی اور علمائے مذاہب اربعہ تمام عالم میں پھیل گئے اور
 ان مذاہب کی تقلید مستبر ہو گئی اور بعض اہل تحقیق جو تقلید کے محتاج نہ تھے
 وہ خاص اس ضرورت سے تقلید میں بڑ گئے کہ عام خلق اونسے خوف ہو جائے
 اور بُرائے بچانے لگے اور پھر یہی بعض ایک مذاہب پر چلنا نہ اپنے لئے پسند
 تھے اور نہ اور لوگوں کو اپنے فتوؤں پر پابند ہونے کی خواہش رکھتے تھے لفظ
 اہل سنت عموماً ان مذاہب اربعہ اور دوسرے اصحاب مذاہب تہذیب
 جیسے مذاہبِ سفیان ثوری اور داؤد ظاہری کو ہی شامل ہے اہل سنت کا انحصار
 انہیں چار گروہ میں نہیں ہے انہیں سے سفیان ثوری کا مذاہبِ اثنی عشر
 میں جیب گیا ہے ناج الملک کل میں لکھا ہے کہ فرج بن برقوق جر کسی نے جکا لعب
 اصر ہے اور اثنی عشری میں پیدا ہوا ہوا چاروں مصلی بیت الاحرام میں
 قائم کئے ہیں۔ اور مجتہدان مذاہب اربعہ میں سے اول امام ابو حنیفہ
 نعمان بن ثابت ہیں یثرب میں پیدا ہوئے نعمان بہت ابو حنیفہ کثرت
 امام اعظم لقب مگر کثرت حقیقی نہیں ہے امام کی کسی اولاد کا نام حنیفہ نہ آیا
 کثرت وصفی معنی کے اعتبار سے ہے یعنی ابو الملتہ الحسنیہ قرآن میں خدا

اور سہ رواج دیا ہوا اور امام عظیم کی مساند کو کہ علامہ سی سابق نے مرتب
کی نہیں اس میں سندین جمع کر دیا ہے چنانچہ خود خطبہ میں اس بات
کی تصریح کی ہے اور مساند سابق میں سے دو سند جو بہت مشہور نہیں
اب تک سند اول میں ایک سند یعقوب بن حارثی کی دوسری سند حسین بن
محمد بن خسر کی فائدہ

در مختار میں امام ابو حنیفہ کے چھان اور اوصاف لکھی ہیں اور میں یہی لکھا ہے
یہ کہ بنو ہب عیسیٰ علیہ السلام یعنی امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کی موافق عیسیٰ
علیہ السلام حکم کرینگے اور حبیبی عیسیٰ نے اسکا مطلب یون بیان کیا
ہے کہ حضرت یحییٰ اجتہاد کرینگے اور انکا اجتہاد
امام ابو حنیفہ کے اجتہاد کے موافق پڑے گا لیکن شافعیہ موافق اجتہاد
امام شافعی کے دعی ہونگے سید احمد طحاوی حنفی نے بعد نقل کلام علی
کے حساب ہے کہ جماعت حنفیہ کو ایسے الفاظ موعہ بولنا ہرگز لائق نہیں
ہے ایسی باتوں سے مثبت ثابت نہیں ہوتی بلکہ قائل کی مذمت ثابت ہوتی
ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام معصوم مطلق ہیں اور امام ابو حنیفہ مجتہد
امین اور مجتہد کہیں خطا کرتا ہے اور کسی جواب کو پہنچتا ہے یہی وجہ ہے
کہ انکی صاحبین نے اکثر میں وثقت احکام ہے انکا خلاف کیا ہے تو کیونکر تقلید

بقیۃ حاشیہ صفحہ ۲۸

اسکے علاوہ ابو طلع لکھی وہ اس کتاب کی راوی بن حارث وایت بن جذان سند ہیں اس میں سند صحابہ
اور نہ صرف ابو طلع کی روایت منقول ہے بلکہ ان اصول پر قابل تسلیم ہیں ہر حال ہے کہ ابو طلع لکھی نے ایک سالہ
میں بطور خود بخود نقل کیا ہے رفتہ رفتہ وہ امام صاحب کی طرف منسوب ہو گیا اس خیال کی تائید
اس سے ہوتی ہے کہ علامہ وہب نے عمر بن خطاب بن جبر بن ابی طلع کا جہان ذکر کیا ہے ان
لفظوں سے کیا ہے کہ صاحب الفقہ الاکبر کے متبادر معنی ہیں کہ خود ابو طلع اس کے
صحت میں برابر ہی نہیں اس لیے کہ فقہ اکبر کے موجودہ ترتیب و عبارت ابو طلع کے زمانہ
سے بھی بہت بعد کی ہے ۱۲ منہ

کرے وہ شخص جو معصوم ہے کبھی خطا نہیں کرنا اوس شخص کی جلی صفت
 غلطی و مصیب ہے امام صاحب کی فضیلت ایسی ہی اصل چیز کے ساتھ ثابت
 کرنا جسے تحقیق انبیا علیہم السلام کی لازم آئے کجا ضرر ہے جکا ان کے
 فضائل و اقصیہ بی شمار ہو جو دین و دینی تقصیر نے کجا میں تصنیف کی ہیں
 اگر امام ابو حنیفہ ایسی افترا کو سننے تو قائل کی نسبت کجا فتنے دیتے
 دوسرے امام مالک ابو عبد اللہ بن اسلم بن مالک بن ابو عامر صلی
 ہیں کہ سنیہ میں مدینہ کے اندر پیدا ہوئے ابو عامر صحابی تھے اور یہ اس
 بن مالک غیر بن ادن اس بن مالک سے جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے خادم تھے شیخ فرید الدین عطار نے تذکرہ الاولیاء میں انکا ذکر نہیں
 کیا ہے باوجودیکہ اور تینوں ائمہ کا حال بیان کیا ہے مدینہ میں انکا مکان وہ تھا
 جو مکان ابن مسعود کا تھا اور مسجد نبوی میں اوس مقام پر بیٹھا کرتے
 تھے جہاں حضرت عمرؓ بیٹھے تھے اجارہ العلوم میں انکے زہد و سدوک
 کی بہت سی حکایتیں لکھی ہیں امام مالک نے اپنے ائمہ کے عمر میں علم بہت
 شگستگی کی حالت میں سیکھا تھا اپنے مکان کی چیمٹا و کھیرتے اور اسکی
 کڑبان فروخت کر کے کتابیں خریدتے بعد اسکے اونکے جانب دو
 نے ایسا رخ کیا کہ نہایت امارت اور خدوم و حشم کے ساتھ رہنے لگے
 اب برس کی عمر میں سند افادہ پر قدم رکھا تھا اور مجلس میں انکے
 اعلیٰ درجہ کا بیعت و قارہ ہوتا تھا سنیان اور شہر حافی انکے مجلس
 میں حاضر ہوتے اور انکی شاگردی کو بخش جاتے تھے امام مالک
 سے کسی نے سوال کیا کہ نثر آن مخلوق ہے یا غیر مخلوق امام صاحب
 نے فرمایا کہ اس نثر کو مار ڈالو کہ اس کے کلام سے بہت سے

فتنے پیدا ہو گئے اور ایک آدمی نے اونسے دریافت کیا کہ ہستی علی العرش کے
 کیا معنی ہیں اور انہوں نے بہت غور کے بعد جواب دیا الکیف منہ غیر معقول
 والا مستوار منہ غیر مجبول والا ایمان بہ واجب والسوال عنہ بدعت اور فرمایا کہ اس
 شخص کو ہماری مجلس سے نکال دو کہ یہ صاحب بدعت ہے انہوں نے حدیث
 میں کتاب جمع کر کے سوطا نام رکھا ہے اور انہوں نے اول موطا میں دس
 ہزار حدیثیں لکھی تھیں پھر آہستہ آہستہ انتخاب کرتے رہے اور موجودہ ایک
 نوبت پہنچی اور وہ جب تک زندہ رہے موطا ہر سو دہائی رہا اسی لئے اونکی
 نسخی مختلف طرح کے ہیں کہ ہر ایک نسخی کی ایک علیحدہ طور پر ترتیب ہے
 بنان الحدیث میں سولہ نسخوں کا حال بیان کیا ہے سوائے سوطا کے کوئی
 کتاب اس وقت ایسی موجود نہیں جو جمع تابعین کی تالیف سے ہوا بل حدیث
 کہتے ہیں کہ جب حدیث افکی روایت سے ثابت ہو وہ نہایت صحیح ہے۔
 جب یارون الرشید حج کو گیا تو امام مالک سے سوطا کو سنا اور میں ہر
 دینار رشید نے افکو دئے اور یہ اسلئے عالم کی کہ آپ میرے ہمراہ چلے میرا لہ
 ہے کہ مسلمانوں کو اس کتاب پر جمع کر دین جیسا کہ حضرت عثمان نے
 مسلمانوں کو قرآن پر جمع کیا تھا امام مالک نے جواب دیا کہ یہ ثابت
 نہا سب بخیر اسلئے کہ حضرت سرور عالم کی وفات کے بعد انکے اصحاب
 جابجا لکھوین پھیل گئے تھے اسلئے ہر شہر والوں کے پاس علم ہے اور حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کا اختلاف رحمت ہے
 اور امام مالک نے مدینہ کو نہ چھوڑا اور وہیں ششہ میں انتقال کیا منصور
 نے انکو حکم دیا تھا کہ آپ طلاق لکر ہر کے باب میں حدیث نہ بیان کیا
 کیجے۔

یہ نسخہ
 صحیح ہے

پھر مضمور نے وہو کہ وہی کے راہ سے ایک آدمی کو لے کے پاس بھیجا کہ
 یہ مسئلہ دریافت کرے انہوں نے بر ملا لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ جبر
 و باؤ و الکفر طلاق و لا ای جاسے تو یہ طلاق حقیقت میں واقع نہیں ہوتی
 مضمور نے انکو کوڑوں سے پتوایا ابن حزم نے کہا ہے کہ امام ابو
 اور مالک کے مذہب نے عالم میں بوجہ ریاست سلطنت کے رواج و
 اختیار پایا ہے۔

قیرمی امام شافعی ابو عبد اللہ محمد بن ادریس بن عباس بن
 عثمان بن شافع بن سائب بن عبید بن عبد یزید بن ہاشم بن
 عبد المطلب بن سائب بنکث بن کنان بن سائب بن شافعی باپ کی طرف
 سے مطلبی بن اور مان کی طرف سے ہاشمی جو حافی فتنہ حنفی نے کہا ہے
 کہ مالکیہ و حنفی اس نسب کو تسلیم نہیں کرتے بلکہ انکو ابو مطلب کے غلام
 کی اولاد قرار دیتے ہیں یہ جو حافی کا تعصب ہے اور یہ بہتان انہوں
 نے اس پر باندھا ہے کہ لوگ امام ابو حنیفہ کو غلام کی اولاد بتاتے ہیں
 امام شافعی رحمہ میں مقام سنی یا غفلان میں ہیں یہاں ہوئے ہیں
 اور وہ دو برس کے تھے کہ انکو مکہ کو لے گئے وہیں نشو و نما پائی پندرہ
 برس کی عمر میں انکو انکے استاد مسلم بن خالد زہبی نے افتاء اور تدبیر
 کی اجازت دیدی ہتی پھر وہ مکہ کو گئے اور امام مالک کے شاگردی اختیار
 کی اور جب تک وہ زندہ رہے انہیں کے دامن فیض میں تہیت پاتے رہے
 امام شافعی علم کلام کی مذمت بیان کیا کرتے تھے اور انساب اولیاء
 عرب کے بڑی ماہر تھے اصول فتنہ میں تصنیف کی اولیت انکو حاصل ہے
 دکنو تیسرے اصول ۱۱ ۱۲ دیکھو کتاب مناقب امام شافعی مولانا ابو عبد اللہ محمد بن محمد

تالیف شدہ میں اعداد گئے تھے اور وہ ان ایک سو پچیس کے قریب ہو کر تھوڑے پہنچ گئے
 اور وہیں سے ہر برس کی عمر میں رجب تک ایسی پوسٹ ہو کر آتی کہ وہ من و مرقون ہوئے
 کہ جس میں بھی امام شافعی کی طرف سے رجب ہے جس کا تصدیق ہی کہ ان کا حدیث
 امام شافعی اپنے شاگردوں سے یہ یاد کیا کہ وہ اپنے اوپر سے ہر سال
 میری سن پر جمع من سبمان شاگرد میرا خط نام شافعی سے ابو العباس محمد بن یعقوب
 صم نے سنی نہیں اور کو ابو جعفر محمد بن یحییٰ شافعی اور میرے کتاب نام و میرے چچا
 ابو یحییٰ محمد بن یحییٰ ہے جو کہ یہ کام ابو العباس صم کی فرمائش سے وقوع میں
 آئے اس لئے ہی سند امام شافعی کی طرف منسوب کی گئی ہے۔ بعضی کہتے
 ہیں کہ خود ابو العباس نے ان احادیث کو انتخاب کیا ہے اور محمد بن یحییٰ صرف کتاب
 انہما گریہ کتابت مسندوں کے طور پر ہے نہ ابواب کی ترتیب اس میں ہے سند محمد
 بن یحییٰ کا ہے اس کتاب کو بھی میں سبکی احادیث کے صحابہ پر ترتیب میں مثلاً
 روایات حضرت ابو کریم کو یحییٰ اور روایات حضرت عمر کو جلالہ بن

یہ ہے امام محمد بن محمد بن حسین بن علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما اور بنی ہاشم رضی اللہ عنہما
 محمد بن عبدی محمد بن ابی جعفر منصور کے عہد میں پیدا ہوئے ان کا نسب یہ ہے
 محمد بن عذنان سے - محمد بن امام شافعی سے فقہ اور اصول فقہ کی کتاب تھا مگر کتب
 کوٹنے سے کہ بن امام مالک کے ساتھ جمع ہوا اس لئے کہ امام مالک اوس
 سال فوت ہو گئے جب ابن نے علم حدیث کو شروع کیا نہایت کرم اخلاق ہوؤ
 اور مواضع سے پانچ بار حج کیا فقیر بن سعید کہتے تھے کہ نویری کے ساتھ دع
 ہو گیا شافعی کے ساتھ سنن مر گئے احمد مرینگے نو بعثت ظاہر ہو جائے سلف
 کے موافق بنے قول تنزیہ ولفی تشبیہ میں اور بعض جگہ تاویل بھی کرتے تھے امام
 سے بیٹے کہتے تھے کہ میں نے اپنے چچا سے سنا ہے کہ انکی بارہ مائتہ میں

مفسر حجت پیش کی کہ حدیث میں آیا ہے کہ قیامت میں سورہ بقرہ اور سورہ
تبارک آئے گی میں نے جواب دیا کہ اس سے مراد یہ ہے کہ انکا قیاب آئینکا اور
قرآن میں آیا ہے وجار ربک الملک صفا صفا میں نے کہا کہ اس سے مراد
ہے کہ اللہ کی قدرت آئینگی۔ امام احمد کا یہ مذہب ہے کہ قرآن غیر مخلوق
ہے جب اس نے کہا گیا کہ اس سے تشبیہ لازم آتی ہے تو بولے کہ اللہ بخت ہے
کوئی اسکی مشابہ نہیں ہو سکتا۔ یہ راوی ظاہر کی کہ قرآن خود مخلوق ہے
تو معتزلہ کے زور اور رسوخ کی وجہ سے ماہ رمضان سنہ ۲۸۱ھ میں کہ خلیفہ معتمد عباسی
کا عہد تھا ۲۹۹ھ کو رٹے لگوئے گئے اور سید کئے گئے تاکہ اپنے اس
قول سے پر جائیں مگر یہ اپنے قول سے نہ بھرے اور قرآن کو مخلوق نہ کہا
متوکل انکی بہت تعظیم کرتا تھا ایک روز متوکل سے ایک شخص نے بیان کیا
کہ احمد بن حنبل آپکے باب ۲۱۰ کو زنیق کہتے ہیں اور انکو برائی سے یاد کرتے ہیں
متوکل نے جواب دیا کہ مامون نے ایسی باتیں ملادی ہیں کہ لوگوں کو اس پر غم
کرنے کی گنجائش ہو سی اور ابو اسحاق معتمد محمد بن ہارون الرشید جنگجو تھا ایک
کلام بھڑکے تھا اور میری بیہائی واثق باللہ ہارون بن معتمد کے حق میں
جو کچھ کہا جاتا ہے وہ اس کے لئے مستحق ہے اور حکم دیا کہ اس شخص کے
دو سو کوڑے لگائے جائیں جس افسر کو اس حکم کی تعمیل کے لئے مبعوث کیا
تھا اس نے بجائے دو سو کے پانچ سو کوڑے لگوائے متوکل نے اس کی یادنی کتاب
دریافت کیا تو اس افسر نے عرض کی کہ دو سو تو آپکی تعمیل حکم کے موجب لگائے
ہیں اور دو سو خدا کی رضا مندی کے لئے لگائی اور سو اس وجہ سے لگائے
کہ اس نے امام احمد جیسے نیک آدمی پر فسق کیا تھا۔ امام احمد کی بہت
سی تصنیفیں ہیں انہیں سے ایک تفسیر ہے کہ نہایت بڑی ہے۔ یہی ہے اور

۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

الزیادہ اور کتاب الساجح والمسوح اور کتاب المسک الکبیر اور کتاب المسک الصغیر
 اور کتاب حدیث شعبہ اور کتاب فضائل صحابہ میں اور کتاب فضائل حضرت ابی
 اسد اور کتاب فضائل حسین میں اور کتاب تاریخ میں اور کتاب الاثر بہ مگر
 کتاب میں متوسط درجہ ہیں۔ دوسرے محدثین کی کتاب میں ان بیانات میں ان
 سب سے کم نہیں بلکہ تفوق رکھتی ہیں ایک بہت ضخیم سند بھی انکی پہنچ
 سے ہے کہ جبکہ بطور ریاض کے اسی حیات میں جمع کیا تھا اور ترتیب و
 تہذیب میں کرنے باقی ہے کہ دوسرے برس کی عمر میں شہداء میں بعد ازاں عہد
 سند سے منقول میں انتظام کر گئے ان کے بعد ان کے بیٹے عبد اللہ پھر ابو بکر
 فطع بن علی جسے اس کتاب کو عبد اللہ سے روایت کیا ہوا ہے سند میں زیادہ
 ہے وچر بن علی نے اس کتاب کو اجزا برقیسم کیا یہ حسن و در ہے جسے
 انھوں نے سند سے روایت کیا ہے امام کے بیٹے نے اگرچہ اس کتاب
 کی ترتیب تہذیب کی ہے مگر نظام میں بھی بہت سی کمی ہے کہ مذہب کو شاخ و
 برگ اور شاخ و برگ کو درج کر دیا ہے۔ اس سند میں کل چالیس ہزار
 بقول شیخ ترمذی ہیں اور امام احمد بن حنبل نے اسکو سارے ساتھ لاکھ
 روایت سے انتخاب کیا ہے اور اس میں اختلاف ہے سند میں اور ایک سو پندرہ
 ہزار ہے۔ امام ابو حنیفہ کا مذہب امام احمد کے بالکل موافق ہے کہیں ہوا
 شافعی ہے اور امام شافعی کا مذہب زیادہ تر امام احمد کے مذہب کے
 مخالف ہے ایک سو پچیس مسئلے اصول مسائل میں سے ایسے ہیں کہ ان میں
 امام احمد امام ابو حنیفہ کے ساتھ موافق ہیں اور شافعی کے ساتھ مخالف ہوا
 سند میں شیخان نے نقصان غیبہ میں نقل کیا ہے کہ علم حدیث میں کسی کو وہ حق
 حاصل نہیں جو امام احمد حنبل کو ہے اور ان کے مذہب میں جتنے حدیث

کذبی ہیں وہ اور کسی مذہب میں کم گذر سکے ہیں۔ ابن نجیم اور ابن تیمیہ اور کئی
 مذہب پرستے خصوصاً حضرت شیخ عبد القادر جیلانی بھی اُن کے مذہب
 میں تھے۔ مگر ابن تیمیہ کسی بات میں اُن سے مخالف بھی ہیں نامہ دانشوران
 میں لکھا ہے کہ شیخ نعمانی الدین احمد ابن نجیم رحمہ اللہ کے لئے جہتِ دربار
 ثابت کرتے تھے کہ نفی جہت سے نفی خارج لازم آتی ہے مگر مولانا
 شاہ ولی اللہ نے اسے ایک کذب میں لکھا ہے کہ ابن تیمیہ کی نسبت جہت
 بانی مشہور میں مثلاً راجع استوی علی العرش کے معنی فوق العرش کہتے
 تھے سو اس مذہب میں غائب تھا۔ یہی ابو الحسن اشعری کا ہے اشعری
 اپنی ایک کتاب میں لکھتے ہیں کہ میں عنقا رحمہ اللہ کے مسلک میں اور اللہ کے
 فوق العرش ہونے کے بارے میں امام احمد کے مذہب میں اور جہت کے
 نہیں کہ اللہ کو عرش کیساتھ جو خصوصیت ہے وہ اور مخلوق کے ساتھ نہیں اسلئے خصوصیت
 کو استواء کے ساتھ بغیر کیا ہے جس کے انکشاف مسموعات میں حضرت کو
 سمع و بصر کے ساتھ بغیر کیا ہے۔ (۲) بن علی رحمہ اللہ علیہ کی روایت
 کو جانا ممنوع قرار دینے سے یہ بھی تحقیق کے خلاف ہے انہوں نے مطلقاً
 زیارت کو منع نہیں کیا ہے بلکہ خاص زیارت کے ارادہ سے منع اختیار کرتے
 کو منع کیا ہے اور یہ حدیث بنو موسیٰ کے مطابق ہے (۳) غوث و قطب
 و خضر کے وجود سے انکار کیا ہے اور صوفیہ کے ساتھ اس باب میں متفق نہیں
 مگر یہ بانی کتاب و سنت سے ثابت کیا ہیں (۴) محمد بن حسن عسکری
 کو امام محبوب نہیں مانتے جو شیعہ کے نزدیک امام دوازہم ہیں یہی عہدِ ہلال
 سنت کا ہے (۵) جناب امیر کے ساتھ بے ادبی کی ہے مگر یہ
 افتراء ہے اصل یہ ہے کہ شیعہ نے جس طعن سے خلفائے ثلاثہ

شیخ موصوف ابو علی جب سای کے شاگرد تھے اور مذہب اعتزال میں نہایت
 متعصب تھے اور چالیس برس تک معتزلی رہے یہاں تک کہ معتزلہ کے مفقدا
 مانے گئے پھر شیخ موصوف اپنے استاد سے پھر گئے جیسا کہ ہم قبل اس سے
 بیان کر چکے ہیں اور اعتزال کو چھوڑ دیا اور بغداد میں داخل ہوئے اور ذکر یا
 صاحبی وغیرہ سے علم حاصل کیا لکھا ہے کہ جب اعتزال سے بیزار ہوئے تو
 اول اپنے گھر میں ۱۵ دن تک بیٹھ رہے اور لوگوں سے نہیں ملے بعد
 اسکے جامع مسجد میں گئے اور ممبر رجز بک کہایا اسی مسلمانوں اس عرصہ میں کہ میں
 تم سے مخفی رہا تو غور کرنا رہا مگر کوئی دلیل ایسی نہیں پائی کہ جسکی وجہ سے میں
 ایک شے کو دوسری شے پر ترجیح دیں سکتا یہاں تک کہ خدائے پاک نے مجھ پر
 ایسے اعتقادات کی جانب ہدایت کی جنہیں میں نے اپنی کتیب میں لکھا ہے
 اور میں نے اپنے اگلے اعتقاد سے کو چھوڑ دیا اور وہ کتابیں جو اہل سنت کے
 مذہب پر لکھی تھیں مسلمانوں کو دیدیں۔ طبقات شافعیہ میں خطیب بغدادی
 سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن اشعری مستحکم نے بہت سی کتابیں مستندہ اور حمید
 اور خوارج اور تمام اقسام اہل بدعت کے رد میں لکھی ہیں ابن عساکر نے
 اپنے طبقات میں ابن حزم سے نقل کیا ہے کہ ابو الحسن کی تصنیفات سے ۵۵
 کتابیں ہیں اور وہ بصرہ پر پیر بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی اور وہیں
 بائیسۃ بائیسۃ ہجری میں انتقال ہوا ہے۔ ابواسحاق اسفرائینی نے حکایت
 کے ہے کہ شیخ ابو الحسن ابواسحاق مردزی سے فقہ سیکھتے تھے اور ابوجعفر
 اونس نے علم کلام سیکھتے تھے اور ابوبکر ابن نورک نے طبقات مستحکم میں
 لکھا ہے کہ اشعری فقہ میں شافعی کے مذہب پر رہے اور یہ جو بعضے مانگیہ
 ۱۲ طبقات الفقہاء مولفہ تاج الدین عبد الوہاب سبکی ۱۲

سمجھتے ہیں کہ وہ مالکی تھے یہ وہم ہے وہ شافعی ہی تھے معتزلہ اشعرہ کو
 ترمذی ہی سمجھتے ہیں ابن جوزی سمجھتے ہیں کہ ابو ذر عبد الرحمن بن احمد نے اول
 مرتبہ شاعرہ کو حرم میں داخل کیا اور وہاں رواج دیا مگر ترمذیہ سے
 ابو منصور محمد بن محمد بن محمود ماتریدی کی طرف منسوب ہیں جو تین واسطے
 امام ابو حنیفہ شاگرد ہیں اور فقہ میں حنفی المذہب تھے ان کے زمانہ میں رہا
 امام ابو حنیفہ کی سیر مشی ہوئی ابو منصور کینت تھی نفی ابو بکر احمد جوزجانی
 مسلمان جوزجانی سے حاصل کی طبقات الخفیه میں لکھا ہے کہ انہوں
 نے روایات کو مسلمانوں پر منع کر دیا تھا کہ جو لوگ طابعلی کے تلمذین
 کی حاجات کو پورا کریں یہاں تک کہ اگر ان کی حاجات کے پورا کرنے میں کمی کریں
 تو اس کا بدلہ کرنا اور ہر قسم سے سمجھا جائے جس کا کہ زکوٰۃ مذبحا سے تو وہ قسم
 دیتی ہے در یہ بات خاص ان کے مختارات میں سے تھے کتاب التوحید
 کتاب لطائف کتاب بیان فساد راہی المعتزلہ کتاب رد امامت بعض روای
 کتاب دفرامطہ کتاب الرد علی ادلہ الکبیری کتاب داصول حنہ محمد باہلی وغیرہ
 کی تصنیفات مشہور ہیں علاوہ ان کے کتاب تاویلات القرآن الیسی تصنیف
 کی کہ اپنا نظیر نہیں دیکھتی بلکہ اس فن میں جو تصنیفات پہلی ہو چکی ہیں
 کو ہی اس کی برابر ہی نہیں کر سکتی ماترید سمرقند میں ایک محلہ کا نام ہے
 جہاں آپ ہا کرتے تھے بعض کہتے ہیں کہ سمرقند کے شہر دن میں سے
 ترمذی ہی ایک سچے کا نام ہے سمرقند میں وفات پائی سمرقند میں دفن کئے
 گئے اور دن پناہ تاریخ وفات ہے۔

حنا بلہ امام ابو عصب اللہ احمد بن محمد بن حنبل شیبانی کے متبعین کا نام ہے
 ان کے ہاتھ طبعات لغوی کا مترادف کے ہاتھ کا نسخہ میر غفر سرگزداہمیر غفر و معلوم ہے کہ ان کا دفن سر پڑا جاتا ہوا
 مسکا تھو اندہ اندہ کا ایک شاگرد ہے ۱۲

اصغرؑ اور مازیدیہ اور حنبلیہ میں مسئلہ نکوین اور استننا اور ایمان اور حد و
 وقدم کلام لفظی غمخیز میں اختلاف ہے باقی میں اتفاق مسئلہ اختلافیہ
 میں مالکی اور شافعی لوگ امام ابو الحسن اشعری کے تابع ہیں اسوجہ سے انکو
 اشعریہ کہتے ہیں۔ اور حنفی لوگ امام ابو منصور مازیدی کے قول کے تابع ہیں
 اس سبب سے انکو مازیدیہ کہتے ہیں۔ اور امام احمد حنبل کے متعلقہ لوگ حنبلی
 کہلاتے ہیں اس طریقے کے لوگ شام عراق بغداد اور نجد کی نواحی میں
 ہیں یہ متخذ تاویل صفات کے نہیں۔ نواب صدیق حسینی نے لکھا ہے کہ
 جو لوگ خاص شیعہ ہیں وہ آپ کو ہرگز حنبلی نہیں کہتے کہلاتے اور مخالف
 محدث اور خطاب اہل سنت ہے۔ شہرستانی نے تلخی میں کہا
 ہے کہ اصحاب حدیث اہل بھاجہ میں اور دہ لوگ ہیں یاران مالک
 بن انس۔ یاران محمد بن ادریس شافعی۔ یاران سفیان ثوری۔ یاران احمد بن حنبل۔
 یاران داؤد بن علی اعفہ۔ انکو اہل حدیث اسوجہ سے کہتے ہیں کہ انکا سارا
 اہتمام حدیث حاصل کرنے اور نقل کرنے کی جانب تھا اور تمام احکام کتبیا و فقہیہ
 پر رکھتے تھے جب تک اثر و جہل سکتی تھی قیاس علی و ظنی کی طرف رجوع
 نہیں کرتے تھے۔

اور اصحاب اہل عراق ہیں اور وہ امام ابو حنیفہ کے یار ہیں
 محدث ابن قتیبہ نے کتاب المعارف میں اہل الرائے کی سرخی ہے ایک باب
 یاد ماہ ہے۔ اور عنوان کے نیچے یہ نام لکھے ہیں۔ ابن ابی لیلی۔ ابو حنیفہ
 بریمۃ الرائے۔ زفر۔ اوزاعی۔ سفیان ثوری۔ مالک
 بن انس۔ ابو یوسف قاضی محمد بن حسن ابن ابی قتیبہ نے مشہد میں
 پائی ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ کم از کم تیسری صدی تک مذکورہ

اور اہل الرائے کے لقب سے مشہور ہے اور اس لقب کی بنا پر اہل دل جن کو مباحثہ حاصل ہے وہ ربیعہ الرائے ہیں جو امام مالک کے اسناد اور شیخ الحدیث ہے اس کا غلط نام کا جبرنگیہ ہے اور تاریخ و اسماء الرجال کی کتاب میں ہمیشہ اس کا نام ربیعہ الرائے لکھا جاتا ہے اصل یہ ہے کہ جو لوگ علم حدیث کے مدرس تدریس میں مشغول تھے اور مین و مشرقی قائم ہو گئے۔ ایک وہ جن کا کام صرف حدیثوں اور روایتوں کا جمع کرنا تھا وہ حدیث سے صرف من حدیث روایت بحث کرتے تھے یہاں تک کہ ان کو ناخ و منوخ سے بھی سہ کار تھا و سہ فرقہ حدیثوں کو استنباط احکام اور استخراج مسائل کے لحاظ سے دیکھتا تھا اور اگر کوئی نص صریح نہیں ملتی تھی تو قیاس سے کام لیتا تھا اگر یہ دونوں حیثیتیں دونوں نسریں میں کسی قدر مشتمل تھیں لیکن وصف غالب کے لحاظ سے ایک دوسرے سے ممتاز تھا پہلا فرقہ اہل الروایۃ اور اہل الحدیث اور دوسرا فرقہ مجتہد اور اہل الرائے کے نام سے پکارا جاتا تھا امام مالک سفیان ثوری اور اوزاعی اس لئے اہل الرائے کہلائے کہ وہ محدث ہونیکے ساتھ مجتہد مستقل اور بانی مذہب تھے لیکن چونکہ ان لوگوں میں بھی معلومات حدیث اور قوت اجتہاد کے لحاظ سے اختلاف تھا اس لئے اضافی طور پر کبھی اس فرقہ میں سے ایک کو اہل الرائے اور دوسرے کو اہل حدیث سمجھتے تھے مثلاً امام مالک کے بہ نسبت امام ابو حنیفہ پر مجتہد اور اہل الرائے کا لقب زیادہ موزون تھا اور چونکہ وہ عمام محدثین کے برخلاف روایت میں روایت سے بھی کام لیتے تھے اس لئے انکی نسبت اس لقب کو زیادہ شہرت ہوئی

عقائد ماثریدہ کی تفصیل یوں ہے

باب علم (یعنی عقیدہ) بمطابق جریان عادت اعلیٰ ظاہر بین تین ہیں اولیٰ جو اس پر غصہ ظاہر

کہ سمع اور بصر اور شمع اور ذوق اور لمس میں گو کہ کبھی بعض موصوفہ کسی شے

حاشیہ صفحہ ۴۱

سے علم کے برہمنی یعنی کی وجہ یہ ہے کہ اس فن میں اون صفات سے بحث کیجاتی ہے جو دین اسلام کی اصولی باتوں سے متعلق ہونے میں اور جن پر شیخ اور اثبات شیخ کا دار و مدار ہوتا ہے اور جو بائیں بائیں ہوتی ہیں اور انکا اذعان کامل اور عینہہ لازم ہوتا ہے اگرچہ عرف علماء میں اسکا اطلاق بہت سے معانی پر ہوا کرتا ہے چنانچہ (۱) اور اک مطلقاً تصور ہو یا تصدیق یعنی ہو یا عینہہ یعنی (۲) تصدیق مطلقاً یعنی ہو یا عینہہ یعنی (۳) تصدیق یعنی (۴) یقین و تصور مطلقاً (۵) تفصل (۶) توہم و تغفل و تغفل و تغفل (۷) اور اک کلی مفہوم ہو یا حکم (۸) اور اک مرکب تصور ہو یا تصدیق و عینہہ وغیرہ مگر متکلمین کے یہاں علم کا کلی معنی سوائے یقین کے کسی اور معنی میں نہیں اور علم کی تعریف میں بھی اختلاف ہی (۹) معقولہ کہتے ہیں کہ علم نام ہے اعتقاد کرنے سے کاجس حالت پر وہ ہے ضرورت سے یا دلیل سے اور جس حالت سے مراد یہ ہے کہ واقع کے مطابق ہو اس کے خلاف نہ ہو اس تعریف پر یہ اعتراض وارد ہوتا ہے کہ منہیات حکم و فعل لازم میں ثبوت نہیں وہ اشیا میں داخل نہیں ہیں اور تھے علم کی تعریف میں سے کو بھی لیا ہے تو منہیات کا علم اس تعریف سے خارج ہو جائے گا ان لغت کی وجہ سے منہج ہی ایک شے ہے گرا اصطلاح کے مطابق دوسرے کا اطلاق نہیں ہو سکتا (۱۰) اور بحسن اشعری کہتے ہیں علم وہ صفت ہے کہ جس کے ساتھ قائم ہو اسکا عالم ہونا واجب کر دے اور اشعری نے یوں ہی تعریف کی ہے کہ عالم اور اک معلوم کا ہے مطابق واقع کے گرد و نون تعریف میں علم اور معلوم یا خود ہونیکے وجہ سے دور رہی اور مطابقت واقع کے یہی قید نامہ ہے اسلئے کہ جو علم واقع کے مطابق ہو وہ ہیسیل ہے نہ علم (۱۱) علامہ ابن عربی کے نزدیک جو تعریف عمدہ اور مختار رہے وہ اس طرح ہے علم ایک یا وصف ہے کہ جس کے ساتھ وہ قائم ہوتا ہے اس موصوف پر سبب اس وصف کے ذکر و ظاہر ہو جاتا ہے اور ذکر سے مراد وہ شے ہے جسکا ذکر زبان یا دل کے ساتھ ہو سکے اس صورت میں تمام مفہومات داخل تعریف ہینگے خواہ وہ بالفعل نہیں ہیں موجود ہوں یا نہ ہوں غرض ذکر بھیمان شے کا مرادف ہو اور جو انات مطلق کی صفات اس تعریف سے نکل گئی اگرچہ ہونا اور ان کو حالات معلوم ہو جاتے ہیں مگر ان صفات سے ایسے موصوفوں کو کوئی فائدہ و منفعت علم کے قبیل سے حاصل نہیں ہوتا اسی طرح انسان کی بھی وہی صفات نکل گئیں جن سے اظہار و کشف کا کوئی تعلق نہیں ہے اور بطور سے بیان انتہا درجہ کا بطور ہے اور اس صیرت میں تعلید اور جہل مرکب و ظن اور شک اور ہم سب نکلے جاتے ہیں کیونکہ انہیں انکشاف نام نہیں ہونا اور یہ تعریف علم مطلق کی ہے جس کی تقسیم صرف قدیم اور حادث اور تصور اور تصدیق اور منہج وری اور کسی اور احساسی اور عقلی اور تفصیلی اور اجمالی اور کے ہوتی ہے اور علم قدیم مخصوص ہے خداوند کریم کی ذات پاک کے ساتھ اور علم حادث علم محسوس کا ہے

کے سبب سے جس غلطی کرتی ہے جیسا کہ پہلے اس کا ایک کو دو دیکھتا ہے اور مفردی میں

حاشیہ متعلق صفحہ ۴۱

انسان کے علوم از قسم لغو ہوں یا از قسم مفید یا بعض مفید ہی ہیں اور بعض کسب و کتابی کسی وہ مسلم ہے جو کسب یعنی غور و فکر کرنے سے حاصل ہوتا ہے نظری اس کا مرادف ہے مگر ان لوگوں کے نزدیک جو کہتے ہیں کہ کسب و کتاب کا طریقہ محض غور و فکر کے کوئی اور ایسی شے نہیں جو ہماری ضرورت میں ہو اگرچہ الہام اور تعلیم اور ایسے ہی تعریف باطنی یہی کسب کے طریقہ فقہین مگر ہماری حدیث سے خارج ہیں اور جو یہ تجویز کرتے ہیں کہ سوامی فکر و غور کے شاہد کسب کے اور یہی ایسے طریقے ہوتے جو ہنری قدرت اور اختیار میں ہونے کے قابل ہوں مگر یہی جس کو انیراط ملانے میں نہیں ہوتی ہے تو ان کے نزدیک غور و کتابی سے خاص ہے اور کتابی کو استدلالی ہی کہتے ہیں مگر بعض کی رائے ہے کہ استدلالی وہ ہے جو صرف دلیل میں غور و فکر کرنے سے حاصل ہو اور دلیل میں غور و فکر کرنے کے علاوہ جس میں جو اس خستہ ظاہر کی مثال سے ہی فائدہ اوٹھانے ہوں وہ کتابی ہے تو ہر کتابی استدلالی ہے اور ہر حکس بین۔ اور جس علم میں غور و فکر و کار نہ ہو اسے ضروری کہتے ہیں اور یہی تعریف یہی کی ہے اور بعض نے کہا ہے کہ ضروری اس علم کو کہتے ہیں جس کا حصول انسان کے اختیار میں ہو اور اس معنی کی رو سے یہی ضروری سے خاص ہو جاتا ہے پس ضروری پہلے معنی کی اعتبار سے استدلالی کا مقابل ہوتا ہے اور دوسرے کے اعتبار سے کتابی کا مگر علمائے کلام کی عام رائے یہی ہے کہ ضروری یہی ہے کہ اگر غور و فکر کی کسی اور کتابی کا مرادف ہے اور کتاب استدلال اور کتابی استدلالی ایک چیز ہے اور علم ضروری کی تین قسمیں ہیں (۱) وجداناتیہ وہ ہیں کہ جن کا علم انسان کو خود اپنے نفس اپنے قوائی باطنی کے ذریعہ سے حاصل ہو جیسے اس بات کا علم کہ ہم ذمی وجود ہیں یا خوف اور غضب اور لذت اور الم اور بیوک اور پیاس کا علم (۲) حیات اور اسی میں تمام تجربات اور متواترات اور مشاہدات یہی داخل ہیں (۳) برہیات یعنی وہ تصانیف یا عقل مجرد ان کے تصور کے حکم لگا دی جاتی ہے اور کسی جس باغیر جس کی استغاثت کی ضرورت نہیں پڑتی۔ اور تشکیل کہتے ہیں کہ صنف ضروری اور کسی علم حادث کی قسمیں ہیں اور منطقی کہتے ہیں کہ علم سطحتی کے اقسام ہیں پس تشکیل کے نزدیک اللہ تعالیٰ کا علم ضرورت اور کسب کے ساتھ متصف ہیں ہر سکتا بلکہ ان دونوں میں واسطہ ہے اور منطقی کے نزدیک ضروری میں داخل ہے جو جذبہ موقوف ہونے کے نظر پر ۱۲ منہ

کو ملح جاتا ہے مگر یہ نادر ہے والہا در کا لمعدوم پس غالباً عدم موانع کی صورت
 میں جس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اسے حسن کو مفید علم یقینی و قطعی جانتے
 ہیں دوم عقل گو عقل بھی کبھی سبب فراحت دہم و خیال کے یا سبب
 لحاظ کرنے سے نظر برہان کے خطا کرتی ہے لیکن جو کہ اکثر موانع ہونے کی صورت
 میں یقین حاصل ہوتا ہے اسے عقل بھی مفید علم یقینی و قطعی ہے سوم خبر
 ہے کہ حق تعالیٰ نے واسطے حاصل ہونے سامع کے مافی الضمیر مستحکم براد
 وضع کیا ہے لیکن احتمال کذب مستحکم بھی قصداً اور کبھی خطا سبب فہم اور
 حافظہ غیبیہ کے البتہ مانع حصول علم یقینی ہوتا ہے اسے خبر مطلق اسباب
 علم یقینی سے نہیں بلکہ ظنیات سے ہی البتہ جس خبر میں احتمال کذب باقی ہو
 اوس سے یقین حاصل ہوتا ہے اور خبر صادق دوم پر ہے (۱) خبر متواتر
 جو ایسی جماعت سے حاصل ہوے ہو کہ عقل کے نزدیک اذکار اتفاق کذب پر
 بالبداہت مستغ ہو اور اس جماعت نے اسی طور سے جماعت اول سے یقین
 حاصل کیا ہو و ہذا یہاں تک کہ وہ خبر کسی ایک حس منہی ہو (۲) خبر رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی استدلال کے بعد تصدیق ہوئی ہے پس جو کہ نبوت اور
 عصمت دلیل سے ثابت ہوئی احتمال کذب کا عداً اور خطا و در ہوا سلب و خبر
 احادیث ظنیہ راوی کی وجہ سے ہے نہ خبر رسول ہونے کی جہت سے اور خبر شہو
 سے سبب احتمال کذب کے علم یقین حاصل نہیں ہوتا۔

اسباب علم میں سے اعلیٰ واقوئے خبر رسول اللہ صلی علیہ وسلم ہر کہ اوس میں کسی
 طرح خطا کا احتمال سبب عفت و عصمت جناب اقدس کے نہیں ہے واجب
 سے ممکن اور ازل سے اب تک اوس سے ایسا ہی حاصل ہوتی ہے اوس کے بعد
 جس ہے کہ خطا کا احتمال اگر ہر اس میں نہیں ہے لیکن ایسے محسوسہ خصوصاً

ادنیٰ کے ظاہر پر مفسور ہے۔ بعد اسکے رتبہ جبر متواتر ہے کہ اوسکی بنا اور منہی بھی
 جس پر ہے نہیں انجبر کا لغاتہ پھر عقل ہے اسلئے کہ رایون کا اختلاف عقل
 میں بہت ہوتا ہے۔ اور اقسام اولیاء چونکہ مختص بخواص ہے اور متکلیف باب
 علم عام سے بحث کرتے ہیں اور اوسکے ساتھ کوئی ایسی علامت موجود ہوتی ہے
 جس سے یہ معلوم ہو سکے کہ یہ من عندہ ہے اور حجت ہونگی قابل اور مطابق واقع
 کے ہے اور نیز اقسام میں اہمیت ہم و خیال اور کہ درات نفسانی و بطنانی
 مانع حصول علم یقینی ہے کہ تمہم علیہ کہ اوسپر برا اعتماد ہو جائے مگر بحسبہ قرآن خارجہ
 نفس اقسام طبیعت کے رتبہ سے نہیں نکلتا اسلئے اسباب علم میں سے نہیں شمار
 کیا جاتا۔

اور عقل بالبداہت حکم کرتی ہے کہ عالم کی حسیہ ذکی حقیقت ثابت ہر اور علم اس
 کا یقینی ہے فقط وسم و خیال نہیں یعنی پانی پانی ہے اور آگ آگ ہے نہ بیکہ اگرانی
 کو مثل آگ کے تجھ تو آگ ہو جانے اور آگ کو مثل پانی کے سمجھ تو پانی ہو جائے جیسا کہ
 عقیدہ سونسطائون کا ہے۔ اور عالم یعنی جو کچھ سوائے ذات صفات خدا
 ہے حادث ہے عدم سے وجود میں آیا ہے قدیم نہیں کیونکہ اوسمیں دو یقین
 ہیں اعیان و اعراض۔ اعیان اون ممکنات کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی
 میں دوسری چیز کی ہستی کی تابع ہوں انکی دو قسمیں ہیں ۱۔ غیر مرکب
 ۲۔ مرکب جو ہر اور جو بر سر اور جزو لا یمسہذی بھی کہتے ہیں کیونکہ اسکی تقسیم نہیں
 ہو سکتی ۲۔ مرکب اجزائے لا یمسہذی سے جسے جسم کہتے ہیں اس میں طول
 و عرض و عمق تینوں امتداد ہوتے ہیں جن میں تقسیم ہو سکتا ہے۔ اعراض اون ممکنات
 کو کہتے ہیں جو اپنی ہستی و قیام میں اجسام کے محتاج ہوں جیسے رنگ کپڑے
 کے اور مرہ سبب کے اور بوپول کے اور سردی پانی کے اور گرمی آگ کے اور انفال

اختیاری حیوان کے بغیر موجود نہیں ہو سکتے اور تمام اس عارض حادثہ میں بعضے
کا حادثہ ہونا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے مثلاً سبابی کے بعد سفیدی یا گرمی
کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے مثلاً سفیدی یا گرمی سبابی
آ جاتی ہے یا کسی دن میں سردی آنے سے گرمی دور ہو جاتی ہے اور یہ ثابت
ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کبھی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ احوال
قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے اور اعیان بھی سب حادثہ ہیں کیونکہ
عین یا جو جسم ہے یا جو ہر نہ دس ہر جسم اور جو ہر کو حرکت اور سکون عارض ہے
کے لئے کہ ان کے واسطے مکان یا چیز یعنی ٹھہرنے کی جگہ تو ضرور ہے پس اگر
اس آں سے پہلے بھی اس چیز یا مکان میں نہ تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور
حرکت و سکون یہ سبب عرض ہو نیکیے حادثہ میں پس یہ جسم اور جو ہر کہ جس کو یہ حرکت
اور سکون عارض ہے حادثہ ہیں ورنہ لازم آتیگا کہ حوادث ازل میں پائے جائیں
اور قدیم کہلا دیں اور یہ محال ہے پس جب اعیان اور کل عارض کا حادثہ ہونا
ثابت ہوا تو کل عالم کا حادثہ ناہی ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منحصر
ہے اور عالم کا عدم سے وجود میں لانے والا اللہ تعالیٰ ہے جو موجود ہے کیونکہ
اوسنے عالم کو پیدا کیا اور وجود عطا کیا پس جو ایسا ہو گا وہ موجود ہو گا واجب الوجود
ہے یعنی خود بخود ہے اوسنے بکو بنایا ہے اوسکو کہنے نہیں بنایا نہ ہونا اوسکا
ممتنع ہے کیونکہ اگر ممکن الوجود ہو تو صانع کی طرف محتاج ہو گا اور احتیاج عالم
کے پیدا کرنے والے کے لئے منافی ہے۔ یکتا ہے اس لئے کہ اگر آسمان زمین میں
بہت سے معبود ہوتے تو قطعا م بگڑ جاتا کیونکہ اگر دو ہوتے تو دونوں قدرت
والے ہوتے یا ایک عاجز ہوتا جو عاجز ہوتا وہ خدائی کے لائق نہ ہوتا اور
قدرت والی نہیں ہو سکتی کیونکہ آپس میں مخالفت کسی کے ماننے اور زندہ کرنے

میں مبتلا ممکن ہے پس دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑتا اگرچہ
 بالفعل آپس میں اتفاق ہو۔ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے اور ہمیشہ
 کیونکہ واجب الوجود ہے پس محال ہے کہ قدیم نہ ہو۔ علیم ہے کہ ہر چیزی
 کھلی کو ازل سے ابد تک جانتا ہے کیونکہ افعال اس کے استوار و مستحکم ہیں پس
 فاعل ایسے افعال کا عالم ہے اور ہر جزو کل پر ممکنات سے ازل ہی
 سے قدرت رکھتا ہے کیونکہ تمام مقدورات کو اس کی ذات مقدس
 طرف برابر نسبت ہے پس بعض کے ساتھ اس کی قدرت کا متعلق ہونا
 اور بعض کے ساتھ نہیں ترجیح بلا مرجح ہے اور یہ محال ہے۔ زندہ ہے اور
 لئے علم و قدرت اور ارادہ ثابت ہے اور یہ بدون حیات کے ممکن نہیں
 اور ہر انسان مراد حیات سے بقا اور وجود ایسی حالت کے ساتھ ہے کہ شہاد
 کو اور تک کر سکے اور ازل پر قدرت حاصل ہو نہ وہ معنی مراد میں جو
 حیات سے عرف میں سمجھ جانے میں یعنی قوت حس و قوت تغذیہ اور
 قوت جواعتدال نوعی کے تابع ہونی ہے اور اس کے طفیل تمام قوای حیوانی
 حاصل رہتے ہیں۔ مختار ہے جو چاہتا ہے کرنا ہے فعل اور ترک فعل اس کے اختیار
 میں ہے کیونکہ عالم پہلے نہ تھا پھر دوسری زمانہ میں اس کو ایجاد کیا پس زمانہ
 سابق میں عالم کو ایجاد کرنا اور زمانہ لاحق میں ایجاد کرنا دلیل اس امر پر ہے
 کہ حق تعالیٰ مختار ہے۔ بے زبان کے گویا بے کانوں کے شنوائے آنکھوں
 جتنا ہے کیونکہ گونگا اور بھڑا اور اندھا اور ناقص لائق حرامی کے نہیں۔
 اور سینے اور دیکھنے کی صفات اس کے لئے علیحدہ ثابت ہیں سموات اور
 سموات کے جانے کا نام سمع و بصر نہیں۔ اور اس کا کلام صرف اور
 اور آواز سے بڑا ہے کیونکہ یہ دونوں حادث ہیں اور حق تعالیٰ قدیم ہے۔

اور یہ بات محال ہے کہ ذات قدیم محل حوادث ہو بلکہ کلام الہی ایک معنی ہے جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے اسے کلام نفسی کہتے ہیں اور جو کلام اس کلام نفسی پر دلالت کرتا ہے وہ کلام لفظی ہے اور کلام لفظی محدود اور اصداۃ سے مرکب ہوتا ہے اور کلام نفسی غیر مخلوق ہے کہ ضعف الہی اور تک اور کم کو حاصل ہے اس کے سبب سے جس سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے سو یہ کلام الہی اس سبب سے ہے کہ اس کی صفت ہے اور اس کے ساتھ قائم ہے اور یہ الفاظ اور عبارات قرآن کی جو کلام لفظی ہے ان کو کلام الہی اس واسطے کہتے ہیں کہ یہ سوا خدا کے کسی اور کی تالیف اور تصنیف نہیں ہے بلکہ ان کو خاص اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام نفسی کے پہنچنے کے لئے نہایت فصیح و بلیغ زبان عسبرانی میں کہ جس کا مثل بنا نا طاقت بشری سے باہر ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا ہے اور قرآن کا اطلاق کلام نفسی اور کلام لفظی دونوں پر ہوتا ہے اور غیر مخلوق قرآن نفسی ہے نہ لفظی۔ اور خدا نے تعالیٰ کے کلام میں تین مضمون ہیں امر و نہی و حشر و رزق تعالیٰ صاحب ارادہ ہے اور ارادہ حادث نہیں ہے قدیم ہے۔ اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہے ہر موجود سے خواہ وہ عین ہو یا عرض حشر ہو یا شکر ہو یا اسلام۔ طاعت ہو یا معصیت ارادہ اور امر الہی دو متغائر چیزیں ہیں اور ہر ایک دوسرے سے منفک ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کہی ارادہ کرتا ہے اور حکم نہیں کرتا اور کبھی حکم کرتا ہے اور ارادہ نہیں کرتا۔ اور کبھی ارادہ کرتا ہے اور حکم بھی کرتا ہے۔ اور نہ کبھی نہ ارادہ کرتا ہے نہ حکم کرتا ہے پس حکم خدا ہی تعالیٰ مستلزم ارادہ کو نہیں اور نہ حکم مستلزم

۱۔ کلام نفسی کے معنی بیان کرنے میں جس حد تک حنفیہ کی عبارتیں مختلف ہیں پس کہی اس سے معنی نہیں الفاظ و عبارات کے مراد رکھتے ہیں اور کبھی کہتے کہ وہ ایک صفت ہے بسیط قدیم اللہ تعالیٰ کی ذات کے ساتھ قائم و مستند

عدم ارادہ کو کلمہ حکم کیا ہے کا وہ نام کو واسطے اسلام اور طاعت کے اور یہی
 وہی ہے کفر و عصیت اور ارادہ کرتا ہے اسلام میں کا اور کفر کا فرق اور یہ
 ارادہ اعلیٰ کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی اسلئے کہ قدرت ایجاد کی نسبت
 ممکن کے برابر ہے اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے
 کہ شخص کرنا ہے موجودات کی ایک میں وقت اور میں مجتہد اور میں شخصیت
 غیرہ کے ساتھ اور جس چیز کا کہ حق تعالیٰ ارادہ کرتا ہے بے شک واقع ہوتی ہے
 مختلف مراد اعلیٰ سے محال ہے کہ سترم غیر کو ہے اور جس چیز کے عدم وقوع
 کا خدا تعالیٰ جانتا ہے تعلق ارادہ کا اس کے ساتھ محال ہے درجہ جہل
 لازم ہو اور جائز ہے کہ حکم کرے واسطے اظہار عصیان یا کسی دوسری
 حکمت کے واسطے پس اگر خدا چاہے کہ کسی شخص کو بدایت فرمائے
 کسی کی قدرت نہیں کہ اسکو گمراہ کر سکے ورنہ کوئی دوسرا خدا غالب آویگا اور
 اگر خدا چاہے کہ کسی کو گمراہ کرے تو کسی کی مجال نہیں کہ اسکو بدایت
 سب محال کی صفین اسکی ذات میں موجود ہیں اور نقصان و زوال کی چیز
 اسکی ذات پاک منزہ ہے اور صفات اس کے قدیم و باقی ہیں جیسے اسکی
 ذات قدیم ہے اور باقی ہے اور کوئی چیز حادث اسکی ذات میں قائم
 نہیں ہوتی کیونکہ قدیم کل حوادث نہیں ہوتا۔ اور یہ سب صفات اوس میں
 ہیں میں جیسے انسان اور حیوان میں پائی جاتی ہیں کیونکہ انکی صفات متعلق بہ
 اعضاء و جوارح و جو اس روح و دل ہیں اور اللہ تعالیٰ بے جوارح و
 ہے اور با این ہمہ سب صفات کامل طور پر اوس میں موجود ہیں اور ان صفات
 کے قدم سے ان کے تعلقات کا قدم لازم نہیں آتا کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ
 صفت قدیم ہو اور اسکا تعلق حادث اور ان صفات کے تعلقات میں

تغیر آنے سے صفات میں تغیر نہیں آتا اور اسکی صورت یہ ہے کہ مثلاً
علم معلوم سے متعلق ہو گا تو اس صفت کے تعلق میں تغیر آسکا کیونکہ معلوم
کے وجود سے پہلے کسی سے متعلق نہ تھا۔ اسی طرح صفت خالقیت کا تعلق
ہی مخلوقات کے تغیر سے متغیر ہو گا اور یہ سب صفات قائم ہیں ذات الہی
کے ساتھ اور قدیم میں مگر نہ عین ذات اعلیٰ ہیں اور نہ اسکی مغائر یعنی منفصل ہیں
اس صورت میں قدم غیر اور تعدد قدم کی قباحت کل گئی اور ایک صفت خدا
کی دوسری صفت کی نہ عین ہے اور نہ غیر ہے۔ اور صفات خدا تعالیٰ
کی متماثل و متجانس و متضاد نہیں ہیں اسلئے کہ یہ سب محدثات کی نشانیاں ہیں
اور اللہ تعالیٰ کی صفات محدث نہیں ہیں اور حق تعالیٰ کی صفات ذات اور صفات
فعل میں فرق نہیں ہے صفات ذات صفات حقیقی اور کمالی ہیں اور اسکی ذات
مقدس سے لے کر انفعالات محال ہے اور صفات کمال آئندہ میں حیات۔ علم۔ قدرت
اور ادہ۔ سمیع۔ بصر۔ کلام۔ سکون۔ اور صفات فعل صفات ذات کے آثار ہیں انکی
الحقیقت انگریز یا تصف ہونا کمال نہیں بلکہ انپر قابو رکھنا کمال ہے مثلاً پیداکرنا
میں کمال نہیں ہے بلکہ اسپر قدرت حاصل ہونا کہ جسٹن مانڈیڑا اسکی ضرورت ہو
و نوع میں آسکے یہ کمال ہے پس یہ ممکن نہیں کہ حق تعالیٰ ایک زمانہ میں تو پیدا کر سکنا
ہو اور دوسرے زمانہ میں پیدا نہ کر سکنا ہو یہی حال فوت اور شیت اور فعل تدریج
وغیرہ صفات فعل کا ہے۔ واللہ تعالیٰ کی صفات میں ترتیب نہیں کہ ایک سے
دوسری پہلے پیدا ہوئی ہے۔ یہ جسے بند و نہیں پہلے زندگی آئی پہلے علم پہلے قدرت
آئی کیونکہ اسمین حدوث لازم آتا ہے۔ اور پروردگار کا عالم کا جسم ہے۔

سے قرآن اور احادیث میں جو اللہ تعالیٰ کے حق میں موند اور بات اور مستم اور ساق اور لب و زانگی اور
بروقت اور سہوا علی العرش اور نزول اور آنا بحسبہ الفاظ وار ہیں بس میں دو صورتیں ہیں ایک کہ اللہ تعالیٰ اپنے
معانی ظاہری برحمہ الہی اور بحیثیت اور تفصیل انکی اللہ ہی خوب جانتا ہے دوسری تو انکی نسبت

یعنی طول و عرض و عمق نہیں رکھتا اور نہ جو ہر یعنی جزو لا تجزئ ہے جس سے جسم
 بنا ہے اور نہ عرض ہے کہ قائم بالغیر ہو جسے رنگ ہو اور نہ صورت رکھتا ہے
 بلکہ اگر ایسا ہوتا تو ممکن اور محتاج طرف صانع کے ہو گا اور یہ محال ہے اور نہ مرکب
 ہے یعنی اس کی ذات کے واسطے نہ اجزائی ترکیبی کی کوئی چیزوں سے ملکر بنی ہو
 نہ اجزائے قطعی کی اس کی ذات کا نصف مربع وغیرہ ہو سکے کیونکہ اگر مرکب ہوتا
 محتاج ہو گا اجزا کی طرف اور محتاج ممکن ہوتا ہے نہ رنگین ہے نہ اوسم کوئی مزہ
 ہے نہ کسی قسم کی بو ہے کیونکہ یہ اجسام کی صفات ہیں اور جو ذات جسمیت سے
 بنا ہوا ہو سکے انکا ثابت کرنا محال ہے اور نہ وہ معدوم ہو کر اسکو گن سکے
 نہ کہ اس سے پہلے کہ وہ ایک ہے اور ایک عدد میں داخل نہیں اور نہ محدود ہے

حاشیہ صفحہ ۵۰

تو یہ ہر شے سے قدرت اور ذوقیات اور قسم سے قدم بعض مخلوقات طبعی کا اور اللہ کے نزول اسکی
 مرتبہ کا ہونا تو ایک سے واضح ہے اور اس سے نفرت مراد ہے بلکہ نظام الدین شیخ رسالہ ہاریری میں کہتا ہے
 اللہ تعالیٰ کا جسم ایسا ہے کہ ہر جسم و مرکب ہونا ہے اجزائی حقیقہ سے کہ وہ اجزائے لا تجزئ میں جسا ہوا
 اسکی گناہیت اور زبانیں کے نزدیک ہوتی اور صورت میں اور اصحاب انفال کے نزدیک ہر
 ہونے کے ساتھ ہر جسم اجزائی تخلیقہ قدرت مراد ہے مرکب ہونا ہے کیونکہ ہر مرکب محتاج ہونا ہے طر

حاشیہ صفحہ ۵۱

اجزا کے ہونے
 اللہ محمد بن عمر حین اری نے خطاب اولو جہاں کہتا ہے واعلم ان ثبت انہ انالی منہ عن جسمیہ والحصول فی
 شیخ ابی یونس اللون القایم بہ اناس یا فی ذات قبیلۃ علی سطح نفی ذلک اللون ایمنہ بخلاف ما شایہا نے
 اور جسم تخلیقہ لا یكون تلك الصفة لولا بل صفة اخرى مخالفة لما يفعل من اسم اللون وذلک فیہ نفی الاول
 علی الوجه الذی عقلنا۔ یعنی جبکہ ثابت ہو چکا کہ اللہ پاکر جسمیت سے اور اس سے کہ کسی جسم میں
 حاصل ہے تو یہ بات منہج ہے کہ اسکی ذات کے ساتھ قائم ہونے والا رنگ اس قسم کا ہو جو ایسی ذات میں نہ
 ہوتا ہے جو جسم کے سطح پر چھٹی ہوئی ہوئی ہے پس اس رنگ میں ایسی ہے جسے جو مخالفت ہو اس چیز کے جسے ہم
 جسم نہیں دیکھا کرتے ہیں جس ایسی حالت میں اس صفت پر رنگ کا اطلاق درست نہیں ہو سکتا بلکہ ایک علیحدہ چیز
 اور مخالف ہے اسکی جو رنگ کے نام سے بھی جانی ہے اور اس سے رنگ کا ہونا ذات ایسی میں ثابت ہو گا

کہ عدد و نہایت رکھا ہوا اسلئے کہ حد اور غایت اس چیز کی ہوتی ہے جس کا حصر اور انتہا ہو سکے جسے نقطہ خط کی حد ہے اور خط سطح کی اور سطح جسم کی پس اللہ تعالیٰ کی کوئی شکل نہیں اور نہ کسی طرف اس معنی نہ اور ہر ہے یہ بھی نہ اس کے ہے نہ بھی نہ ہے بہت نہ باتیں اور نہ کسی مکا میں ہے کیونکہ اگر کسی مکان میں ہو تو ضرورتاً محتاج ہوگا اور ثابت ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے اور نہ عرض پس مکان میں نہ ہوگا اور نہ کسی زمانہ میں ہے یعنی زمانہ شامل اور محیط اس کا نہیں کیونکہ جب زمانہ نہ تھا ابی وہ موجود تھا اور اب کہ زمانہ ہے اب ہی وہ موجود ہے مثلاً یہ نہیں کہہ سکتے کہ خدا اکبر بر سر کا یا ہزار بر سر کا ہوا اور کوئی اس کا ذات و صفات میں شکل دے گا نہ نہیں نہ کوئی اس کا شریک ہے وجود جو اور اس متخا ق عبادت اور پرستش و تدبیر میں اور نہ کوئی اس کا مخالف ہے ہم جنس یا غیر جنس سے اور نہ کوئی اس کے کاموں میں معین و مددگار ہے اور نہیں جائز ہے کہ حق تعالیٰ طویل کرے اسے غیر میں کیونکہ غیر میں درانا صفات جسم سے ہے اور نہ اپنے غیر کیسا نہ سمجھ سکتا ہے اتحاد کے معنی یہ ہیں کہ دو شے ایک ہو جائیں بغیر زیادتی اور کمی کے اور یہ محال ہے اور اللہ تعالیٰ متصف بالمحال نہیں ہونا نہ کیفیات نفسانی جیسے ہوک پاس پنج و راحت وغیرہ کے ساتھ متصف ہے اور نہ لذات عقلی کے ساتھ اس کا متصف ہونا جائز ہے کیونکہ اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہے کہ نافرمانی کفار سے چاہئے کہ مٹا لیں ہی ہو اور بد اللہ تعالیٰ پر جائز نہیں

تمہ حاشیہ صفحہ ۵۱

اللہ اولو جاتی محبوب عمر حسین رازی بن ہے والما سائر کیفیات مثل الانوار والعلوم والدرائج ما تقول انما غدا تعالیٰ یستبدہ العقل لان هذه صفات الاجسام فکان اثباتها للذات المنزہة عن محسبہ محال

اسلئے کہ محال ہے کہ ظاہر ہو دے اللہ پر وہ چیز کہ پہلے سے اس پر ظاہر نہ تھی جس طرح
 کہ آدمی میں تبدیل رائے ہوتی ہے کیونکہ اس سے اللہ تعالیٰ کا جمل ثابت ہوتا ہے
 اور خالق و مخلوق جمع موجودات یعنی جو اہر و اعراض اور ان کے افعال و حرکات و کمالات
 حق تعالیٰ ہے ممکن نہیں کہ کوئی کسی چیز کو پیدا کر سکے یا کسی چیز کے پیدا کر نہیں کوئی
 اور حق تعالیٰ کا شریک ہو یا وہی کسی چیز کا پیدا کرنا اپنی مخلوقات میں سے کسی
 کے تفویض کیا ہو نہیں سب خیر و شر اور رفع و خسر اور حسن و قبح اور سکے قضا و قدر
 ہے۔ انسان کو چاہئے کہ کوشش کرے منافع کے حصول اور مضار کے دفع کر
 میں بعد از امکان کے پہرہ وجود اسکے لائق ہے یہ کہ یقین کرے اس بات کا کہ وہ کسی
 طرف ہی پہنچتا ہے جو کچھ اللہ فی مقدر کیا ہے اور بندہ ان کے کاموں کا پیدا کرنے
 والا وہی ہے اسلئے کہ خالق سب چیزوں کا وہی ہے اور افعال و اعمال بھی بندہ
 سب چیز و بین و غل میں بندہ اپنے افعال کے کام میں خالق نہیں اور نہ شریک
 خلق میں۔ کتب کی معنی ہیں کہ جب بندہ کسی کام کا ارادہ مصمم کرنا ہے تو خدا تعالیٰ
 اس میں فعل پیدا کر دیتا ہے کس کی وجہ سے کسب کو استقلال حاصل نہیں ہوتا
 اور خلق کی وجہ سے خالق مستقل ہوتا ہے پس کفر و ایمان اور طاعت و عصیان
 اور نیکی و بدی بندہ کی اللہ کے ارادہ اور مشیت اور حکم و تقدیر سے صادر ہوتا
 ہے لیکن خدا تعالیٰ کفر و معصیت سے راضی نہیں اور نیکی سے راضی ہے۔

منہ ضور الا کہ شرح فقہ اکبر موضح نفی میں مذکور ہے کہ مفسر کا تعبیر ہونا اس بات کا موجب نہیں کہ قضا
 اعلیٰ میں ہی تعبیر پیدا ہو اسلئے کہ انسان جار قسم کے ہیں (۱) جنکی ابتدا و انتہا دونوں کی سبب ہونے پر قضا
 الہی جاری ہو ہی جیسے حضرت علی اور امام حسن و حسین (۲) جنکی ابتدا و انتہا دونوں کی شقی ہونے پر قضا
 الہی جاری ہو ہی جیسے ابو جہل (۳) جنکی ابتدا میں سعید اور نہا میں شقی ہونے پر قضا الہی جاری
 ہو ہی جیسے شیطان و یلم (۴) جنکی ابتدا میں شقی اور نہا میں سعید ہونے پر قضا الہی جاری ہو ہی
 جیسے حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و مروان

خواہش کرنی اور پیدا کرنا اور سب سے اور راضی ہونا اور رضا وہ سب سے حکم دیکر کہ کر داور
ہوتا ہے کہ حکم دیتا ہے اور نہیں چاہتا ہے کہ واقع ہو سبب کسی حکمت کے کہ اسکو
سوائے حق تعالیٰ کے دوسرا نہیں جانتا مگر باوجود اس بات کے کہ سب ارادہ و تقدیر
اٹھی سے ہے بندوں کو بھی اعمال میں اختیار دیا گیا ہے کہ بند اپنے کام اپنے
ارادے و اختیار سے کرتے ہیں نیز جبر و اضطرار سے کہ اسی کے سبب فیہ اپنے ہیں
اور اسی پر عذاب ہوتا ہے بندے کے افعال اختیار یہ اللہ تعالیٰ کے تقدیر میں اختیار
کی وجہ سے اور بندے کے تقدیر میں تعلق کے سبب سے کہ اسکو اکثراً کہتے
ہیں اللہ تعالیٰ کی قدرت موثرہ ہے اور بندہ کی قدرت کاسبہ اور غیر موثرہ پس افعال
اختیار یہ جب بندہ کے اپنی قدرت کی طرف منسوب ہوتے ہیں اسسبب کہتے ہیں اور
جب اللہ تعالیٰ کی ذات پاک سے نسبت کئے جاتے ہیں تو خلق کہتے ہیں پس
بندہ کے مکتوب اور اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہونے لگے اللہ تعالیٰ بندے کے افعال اختیار
کو اس کے ارادہ کے موافق پیدا کرنا ہے اگر وہ نیک کام کرنے کا قصد کرتا ہے تو فعل
خیر کی قدرت و استطاعت اور میں موجود کر دیتا ہے اور اگر بری کام کا ارادہ کرتا ہے
تو اس کے کر نیکی قدرت اور میں پیدا کر دیتا ہے بندہ آپ ہی فعل خیر کی قدرت کو
ضائع کر دیتا ہے اسلئے ذم اور عذاب کا مستحق ہوتا ہے غرض کہ بندہ کا سب سے اور کسی
قدر اختیار رکھتا ہے اسی کا مقصد ہونا چاہئے کہ خلق خدا سے ہے اور عمل بندے
سے فرق اتنا ہے کہ عمل نیک او کی رضا ہے اور بد کام او کی رضا اور خوشنودی
کے خلاف ہے اسکی مثال یوں سمجھنا چاہئے کہ ایک شخص اپنے غلام سے کہے کہ نہ
یازار کو جا اور فلاں چیز لے آجیگر اختیار ہے کہ زبردستی چھین لایا دام دیکر حشرید لا
اگر دام دیکر لاتے گا تو تم خوش ہونگے اور جو زبردستی چھین لائے گا تو ہم ناخوش
ہونگے اس صورت میں اگر اوستی خلاف مرضی اپنے مالک کے کام کیا تو قطعاً

سزا پالی کا سزاوار ہے اسی طرح حق تعالیٰ مجتہدوں کو ایک طرح کا اختیار دیا ہے
 کہ وہ اس اختیار سے اچھی اور برے دونوں طرح کو کام کا قصد کر سکتے ہیں اور
 یہ بھی کہہ دیا ہے کہ اچھے کاموں سے ہم راضی ہیں اور بد کام ہماری ناراضی
 کا باعث ہیں اب بندہ جیسا کام کرے گا وہی اس کا بدلہ پائے گا اور یہ بین عدل
 نصاب ہے حقیقت کا امر متوسط ہے درمیان جبر و قدر کے دلیل اس میں
 کی شریعت ہے مگر جو معتقدات میں بحث کرتے ہیں اور ان کو دلائل عقلی سے
 ثابت کرتے ہیں جب تک کوئی بات معقول نہ ٹھہرے تصدیق نہیں کرتے وہ اس
 امر متوسط کے اور اک میں حیران ہیں۔ اور اللہ پر کوئی شے واجب نہیں ہے
 نہ لطف نہ قہر نہ ثواب نہ عذاب ہر چیز کا بدلہ دینا اور روزی پہنچانا اور اس کا احسان
 ہے ہمارا استحقاق اور سیر کچھ نہیں ہے اگر وہ عوض ندی اور روزی پہنچا
 تو دوسرے قیامت لازم نہیں کیونکہ ساری مخلوقات اس کی ملوک ہے اور ملوک
 کا مالک پر کیا استحقاق ہوتا ہے کہ اس کی حق میں بہتری اور لطف و مہربانی اور
 رعایت مصلحت مالک پر واجب ہوئی ورنہ کسی کا فر مغلس کو پیدا کرنا کیونکہ اس کو
 زیادہ آخرت میں خسار ہے دوسری اس کا کسی بندہ پر احسان اتنا ثابت
 ہوتا کیونکہ اگر اوسنی کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دین تو اس چیز کو کیا جو اس پر واجب
 تھی خیر سے ابو جہل لعین اور بنی علیہ السلام پر اللہ کا احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ
 شکر گزاری حضرت پر واجب نہوتی اوسنی جو دونوں کے لئے اصلح تھا وہ کیا
 اپنے واجب سے فارغ نہ ہوا۔ اور اللہ کے کاموں میں کچھ غرض نہیں کیونکہ
 غرض والا محتاج ہوتا ہے اور ہوا جو اس کے اور اس کا ہر ایک کام لاکھوں حکمتوں سے
 بھرا ہے کہ کسی اس کو دریافت نہیں کر سکتا اور اس کے فوائد و منافع واسطے
 خاص و عام کے ہیں اور اس کی ذات مقدس کے کہ اس کو کسی چیز کی احتیاج نہیں

[illegible]

ہیں اس لئے استطاعت میں مفقود ہے۔ ادا امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ نے
 یہ نہ کہہ کر میں کہتا ہے کہ کسی پر اللہ تعالیٰ نے کفر و ایمان تکلیف نہیں کیا ہے اسکا ہی
 مطلب یہی ہے کہ انسان کے ساتھ تعلق تکلیف کا مدار استطاعت کے معنی
 میں ہے نہ معنی اہل پر پس جس لوگوں نے یہ کہا کہ وہ مرید یا جہل ہے
 یا اور سرسبز بتان ہے اور جو خیر انسان کی قدرت سے باہر ہو اللہ اور
 نہ تکلیف اور نہ نیک یا اور عقول اپنے اہل سے وقت پر مرنا ہے اللہ
 متقی عمر اپنی تقدیر ازلی سے ذریعہ سے اس کے لئے مقرر کر دیا ہے اور جو وقت
 اس کی موت کا علم اہل میں ہے اسی وقت اس کو موت آتی ہے اس کی موت
 اللہ تعالیٰ نے کا نعل ہے اس لئے اس میں کسی طرح تغیر تقدم و تاخر کی بات نہ قال
 کی و بہرہ سے پیدا نہیں ہو سکتا اور قال پر قصاص عامہ ہونا اور اس کو مازا اہل
 بخار یا مر شرعی سے شرع نے رفع تنازع اور اسناد فنا اور نظام کے لئے یہ نہیں
 مقرر کر رکھی ہیں بندہ اگر یہ فعل قتل کا مافی ہیں مگر کاسب ضرور ہے جب وہ اسے
 نامشروع فعل کے نسب کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ موافق عادت کے اور اگر
 فعل کے بعد عقول کی ہو پیدا کر دیتا ہے اور موت مردی کے ساتھ قائم ہے
 اور اللہ تعالیٰ کی مخلوق ہے بندے کو اس کے پیدا کر نہیں دخل نہیں ہے اور
 موت کا وقت ایک ہی متعدد نہیں جو موت علم اہل میں ہر شخص کے مرنے
 کے واسطے معین ہے جس طور سے مقرر اور مقرر کی گئی ہے اسی وقت پر
 آتی ہے تقدم و تاخر نہیں ہونی اگر اس میں کچھ بھی تغیر و تبدل ہو تو علم اہل
 میں نقصان پایا جائے۔ اور حرام ہی رزق ہوتا ہے اور ہر ایک عاقل اپنی رزق
 پوری کرتا ہے حلال ہو یا حرام کوئی شخص غیب آدمی کی رزق جو اللہ نے اس کے
 لئے ازل میں اپنے علم اور نعمت ازلی کے ذریعہ سے مقرر کر رکھی ہے نہیں

جیسا کہ یوں کہ اللہ تعالیٰ کے خلاف ہونا منع ہے۔ اور روایت حق تعالیٰ کی
 کا فی ہے لیکن دخول جنت سے ادا واقع ہوگی بعد دخول جنت مہمان
 اللہ تعالیٰ کے دیت سے مستزاد ہوئے اور روایت کے دو طریق
 ایک یہ کہ ایسی اسی طرح انکشاف ہو جائے کہ قل کے ذریعہ سے انما یتقوا
 اللہ نہیں ہو سکتا پس کو یا کہ یہی ائمہ کے ساتھ دیکھا ہے کہ کربہ بات ہے
 انسا وکیا بغیر راکر اور متعالیٰ اور جنت اور زنگ اور کل کے ہوتا ہے اور
 طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قسم کی صورت ہرگز مسلمانوں کو اپنا یا اور دیکھا
 جیسا کہ اہل حدیث صحیحہ میں صورتوں کا دیکھنا آیا ہے جس میں صورت بن اللہ تعالیٰ
 کو اپنی آنکھ سے رنگ اور شکل اور مواجہ نے ساتھ دیکھنے جیسا کہ خواب میں
 واقع ہوتی ہے مگر جنت میں رویتسا ایسی بالمشافہ ہوگی کہ دنیا میں خواب
 کے اندر بھی ایسی نہیں ہوسکتی دو طریق معلوم ہیں از ان پر ہمارے ائمہ
 اگر اللہ اور رسول کا رویت سے کچھ اور طلب ہے تو ہمارا ایمان و سنبھ
 ہے اگرچہ ہم واقف نہیں کہ وہ نام میں کیا بات ہے اور حق یہ ہے کہ رویت
 کے لئے جو شرائط مثلاً کیف وجہ و مکان صورت مقابلہ و قرب و بعد

سے مخرج العقیدۃ الاسلمی میں بعد اللہ نے لکھا ہے کہ اہل حق کے نزدیک رویت عبارت ہر ادا کے خاص کر جو
 مستحق ہوتا ہے ایک خاص تعلق کے طور پر کہ اللہ اسکو بہ سبب ہماری ایسے محل میں پیدا کر دیتا ہے پس
 یہ رویت مقابلہ اور جہت وغیرہ کو نہیں مانتی بلکہ اس کے لئے ایسی محل کا ہونا چاہئے جس کے سامنے
 رویت قائم ہو سکے آنکھ سے شعاع نکلنے کی ہی ضرورت نہیں جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ رویت عمل
 اس سے کہ آنکھ سے شعاع نکلے اور یہ اس کے نزدیک جسم روشن ہے کہ وہ آنکھ سے نکلے جسم
 مری سے جاتا ہے اور اسکا ملنا جسم مری سے ضروری ہے جب مری نہایت قرب ہو تب ہی
 نہیں دیکھ سکتی جس طرح نہایت بعد ہوگی وجہ سے نہیں دیکھ سکتی ہے اور اسی طرح جب پردہ غلط
 مری پر ڈالک جائے تب نہیں دیکھ سکتی اس لئے کہ اس وقت شعاع نفوذ نہیں کر سکتی ۱۲
 ۱۲ دیکھو حسن العقیدۃ مولانا حضرت شاہ ولی اللہ

و جبرہ قرار دیں بشرط عادی بن تمام اقسام جو اس بن جو اس کے لئے ہو
 یا بن بطور عادت کے مقرر ہو گئے ہیں وہ ہم نے اذکو شرط و لازم مان لیا ہے اور
 یہ جان لیا ہے کہ جو اس کا کام انہیں کے نہیں کل سکنا در حقیقت مجز و بودائی و مری
 کی کوئی اور شرط نہیں ہے اگر یہ شرطین رویت کے لئے لازمی نہیں جاسکتے کہ رویت
 اعلیٰ سے نسبت ممکنات کے ہے چنانچہ اگر بن کہ حق تعالیٰ حالت سے مقرر ہے اور
 انساں شیع کا اور مرافعت متوسطہ کا درمیان راہ و مری کے متصور نہیں پیش شرط
 نہ اجسام متغیون اور اعراض اجسام کے لئے ہیں نہ اوس حالت کے لئے جو مادہ سے
 اناطل نجر ہو اور قرآن میں جو آیا ہے لا ذکر الا بصا یعنی اوسکو نہیں پاسکتیں انکو اس
 سے رویت کی نفی لازم نہیں آتی کیونکہ ادراک کہیں میں شے کی حقیقت کے جان
 لینے کو اور رویت میں اوسکی نفی کی گئی ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ کسی شے کی رویت
 حاصل ہو اور اوسکی حقیقت پر اطلاع ہو سکے جیسا کہ چاند کو کہتی ہیں اور اسی حقیقت
 کا ادراک نہیں کرنے یا ادراک اسے کہتی ہیں کہ مری کو اوسکے تمام حدود میں ہوا
 پورا دیکھ بنا بینی اوسکا احاطہ کر لیا اور عدم احاطہ سے عدم رویت لازم نہیں آتی
 کہ علم کے احاطہ کر لینے سے علم کا عدم لازم نہیں آتا بجز یہ کہ رویت ہو نہ احاطہ
 ساتھ جو سبکی آیت میں نفی کی گئی اور موسیٰ علیہ السلام کو جو سوالی رویت کے
 جواب میں جہاں ترانی یعنی تو مجھ کو ہرگز نہ دیکھے گا یہ انکار اس غرض سے ہے
 کہ عادت اعلیٰ یوں جاری نہیں ہوتی ہے نہ اسوجہ سے کہ رویت ناممکن الوقوع ہے
 اور غرض اس خطاب سے یہ ہے کہ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی دیدار کی طاقت ان آلات
 حسیہ سے کہ فایزیر میں نہ لاسکتا ہے کہ آخرت میں بھی نہ دیکھ سکے گا بلکہ قصہ سوا
 حضرت موسیٰ علیہ السلام نسبت رویت اعلیٰ کے ہمارے لئے حجت ہی جو از رویت
 کی اسلئے کہ انبیا علیہم السلام سے حق جاننے والا زیادہ کون ہے اگر رویت

محال ہوئی تو سوال حضرت موسیٰ کا مشرعت غفلت تھا مسئلہ دیسی سے اور ایسی
 غفلت انبیاء علیہم السلام سے محال ہے اور اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام ربوب
 اعلیٰ کو محال جانکر سوال کرنے تو سفاهت لازم آتی تو اور سفاهت سے انبیاء
 میں اور اللہ تعالیٰ نے جو پہاڑ کے ٹھہرے رہنے پر اپنے دیدار کو معلق کیا تو معلوم
 ہوا کہ دیدار اعلیٰ جائز ہے اسلئے کہ ٹھہرا ہوا پہاڑ کا جائز ہے اور معلق اور پر
 جائز کے جائز ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے فرشتے ہیں رات دن اس کی بندگی
 میں مصروف رہتے ہیں کبھی فنون اعلیٰ کے بجالانے میں سستی کا بلی نہیں
 کرتے صاحب پر وبال ہیں حقیقت ان کے پرو بازو کی خدا ہی جانتا ہے سب
 مٹھا ہاں صغیرہ و کبیرہ سے بری ہیں کوئی اون میں مرد یا عورت نہیں چار فرشتے
 اون میں سے اعلیٰ درجہ کے ہیں ایک جبریل علیہ السلام جو پیغمبروں پر وحی لا
 ہیں دوسرے میکائیل علیہ السلام جو مخلوقات کو روزی پہنچاتے ہیں تیسرے
 اسرافیل علیہ السلام جو قیامت میں صور پھونکیں گے چوتھے عزرائیل علیہ السلام
 ہیں جو روح کو قبض کرتے ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کی کتاب میں ہیں جو اپنے پیغمبر
 پر اوامروں اور شماروں کا کسی دلیل قطعی سے ثابت نہیں مشہور چار کتابیں
 ہیں جو پیغمبر و نیر نازل ہوئیں وہ یہ ہیں توریت حضرت موسیٰ علیہ السلام پر
 انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر زبور حضرت داؤد علیہ السلام پر قرآن حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ان میں سے قرآن شریف پر عمل کرنا ہر مسلمان
 فرض ہے اور جتنی کتابیں اس کے سوا نازل ہوئیں وہ سب منسوخ العمل ہیں
 یعنی اور کتابوں میں جو احکام قرآن شریف کے احکام کے مخالف اور متناقض
 ہیں اون پر عمل کرنا درست نہیں اور شیخ میں بہت سی مصلحتیں ہوتی ہیں کیونکہ احکام
 مصلحتوں کے تابع ہوتے ہیں اور یہ موافق اوقات کے بدلتے رہتے ہیں اسلئے

جو کتابیں سنائیں کہ اہل کتاب کے پاس ہیں وہ اصل ہیں اہل کتاب کہیں
 ان کے مجموعہ کو بائبل کہتے ہیں جو لفظ یونانی معنی کتاب ہی پھر اسکے دو حصوں میں
 عہد متیق یعنی پرانی کتاب میں حسین تورات و زبور وغیرہ ۳۹ کتابوں کا مجموعہ
 اور عہد جدید کے مجموعہ کو میکانز تورات کہتے ہیں انکو یہود اور عیسائی سب
 ماننے ہیں لیکن عیسائیوں نے اس مجموعہ میں دو کتابیں اور داخل کی ہیں جنکی نام
 مسمیہ ہیں انکے تقدیم و تاخیر میں بڑا اختلاف ہی یہودیوں اور عیسائیوں
 اور عہد جدید کے مجموعہ میں یہ کتابیں ہیں اول انجیل مسیحی جس
 میں حضرت مسیحؑ کے بعد مئی حواری نے مسیحؑ کی پیدائش سے لیکر موت تک
 کے حادثات کو تاریخ کے طور پر جمع کیا ہے۔ دوم انجیل مرقس اس میں ہی مرقس نے
 لکھا ہے لیکر اخیر تک حضرت مسیحؑ کی سرگزشت سنی سنائی بیان کی ہے۔ سوم
 انجیل لوقا یہ بھی حضرت مسیحؑ کی تاریخ ہے جسکو لوقا نے تالیف کیا ہے۔ چہارم انجیل
 میں عفا حواری نے حضرت مسیحؑ کا حال ابتدا سے انتہا تک لکھا ہے ان چاروں تاریخوں
 کو کہ جنکے زمانہ تالیف میں بڑا اختلاف ہی عیسائی انجیل اربعہ کہتے ہیں اور یہ
 تورات و انجیل اربعہ اصل تورات و انجیل مندرجہ علی موسیٰ و عیسیٰ جنکا ذکر قرآن
 شریف میں اکثر جگہ آیا ہے نہیں وہ گم ہو گئی ہیں بلکہ حسب اقرار علماء اہل کتاب
 تاریخ اور روزنامے ہیں کہ جنہیں بہت عرصے بعد انبیاء اور حضرت مسیحؑ کے احوال
 کو ابتدا سے انتہا تک معتبر اور غیر معتبر رواہ سے بلا سند متصل مجہول لوگوں نے نقل
 کیا ہے اصل کتابیں عبرانی زبان میں ہیں جو ملک یہودیہ کی قدیم زبان ہے
 انکے ترجمہ یونانی اور لاطین اور عربی وغیرہ میں ہو گئے ہیں اور عہد جدید میں
 انجیل کے ساتھ عیسائیوں نے اور یہی بہت سوسالے اور خطوط حواریوں اور
 غیر حواریوں کے ملا کر اپنی کتب مقدسہ میں شمار کیا ہے اور حسب کو واجب تسلیم

قرار دیا ہے۔ اور ہونا کرانا کا بین کا جو دو فرشتے ہیں دونوں شان و شوکت
 و بد کا تم کی تحریر کرنے کے لئے حق ہے اور مسلط ہونا ملک الموت کا وقت
 قبض ارواح کے حق ہے۔ اور عذاب قبر کا کافروں اور بدکاروں کو ہوا ہے
 اور ایمین عباد و ان اور شیعوں کے لئے حق ہے اور منکر و کبیر کا سوال حق ہے کہ
 وہ دو فرشتے ہیں ہمیشہ صورت نیلی سیلی آنکھوں والے قبر میں مردے کے
 پاس آتے ہیں اور سوال کرتے ہیں کہ پروردگار پیرا کون ہے اور رسول پیرا
 کون ہے اور دین نیرا کیا ہے اگر جواب موافق سوال کے دیا تو از نعمت
 میں رہے اور مثل عروس خواب ناز میں اسراحت کری اور قبر اوسکی ایکسچین
 چنہائے جنت میں مقبور ہو اگر عہدہ جواب سے برات نہوی رحمت عذاب
 دیکھے اور قبر اوسکے حق میں ایک غار غاروں دوزخ سے ہو قبر سے مراد عالم
 برزخ ہے کہ دنیا اور آخرت میں واسطہ ہے اور اسے عالم شال کہتے ہیں
 اور یہ عالم کہیں آسمان زمین پر کسی خاص جگہ نہیں بلکہ اس عالم جس کا دوسرا
 پہلو وہ ہے قبر سے مراد یہاں دفن نہیں ہے ناکہ یہ کیفیت شال اور لوگوں کی
 نسبت بھی ہو جو دریا میں ڈوب گئے ہیں یا آگ میں جل کر مر گئے ہیں یا کسی جانور
 نے اذکو کہا لیا ہے اور عذاب روح اور بدن دونوں کو ہوتا ہے مطلع ہونا
 اوسکی کیفیت پر ضرور نہیں انسانوں کی جزا و سزا قبر کی یہ صورت ہے کہ جب انسان
 لباس جہانی ادا کرتا ہے تو اوسکے اعمال اچھے یا برے صورتوں میں اگر دکھائی دیتے

سے شاہ ولی اللہ صاحب نے حجاز اللہ البالغہ میں لکھا ہے بعض آیات اور ہیئت سے احادیث صحیحہ سے
 بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس عالم غفر کے سوا ایک اور عالم (عالم شال) ہے کہ جس میں اعمال
 انوار وغیرہ مشاہد اپنے مناسب ایک صورت خاص میں شکل ہوتے ہیں اور اس عالم میں بیشتر مشاہد موجود ہیں
 میں تب اس عالم غفر میں اوس کے مطابق ظاہر ہوتی ہیں اور ہیئت سے چیزیں اوس عالم میں جہان
 سے نقل کر جاتی ہیں ۱۱۰

ہیں پھر جب یہ سمجھ کر پہور دیا تب اور بیک شخص ہوا ہے تو وہ غلطی نہ قدس اور عالم
قدس میں روح اعظم کی طرف سے طبع بھیج کر جانا ہے کہ جیسا لوہا تنقا طیس کی طرح
بھیجا ہے اور اس غلطی و حق کو علیین ہی سمجھتے ہیں اپنا واسکی ملا کر فرمیں اور
اور ان عیس سے ملا کر ۔۔۔ سولی ست اور اوٹلی جسمانی باقین رست جاتی ہیں
اور اوسکے اعمال وادار کا رست اخلاص کو نہایت عمدہ تصور نہیں اوسکو دکھا یا جائے
جنت لی ہوائیں اور خوشبو آئیں اوسکو آتی ہیں اور اوسکی خواہش کے موافق تھا
اصلی اوسکے لئے مشکل ہو جاتی ہیں اور جو بد شخص ہے تو اوسکے اعمال منکر و کفر
کی بنیاد برسی شکل میں اوسکو عذاب کرتے ہیں اوسکا نخل اور شہوت اور دیگر
املا و رویہ سانپ بچھو کی صورت میں ظاہر ہو کر اوسکو ڈرتے ہیں اوسپر گرز
پڑتے ہیں اور طبقہ ظلمانی میں بسکوبچیں۔ کہنے میں اوسکو مجوس کیا جا رہا ہے اور
بان اپنی ماریا باتوں سے ریخ ادٹھاتا رہتا ہے اور اس سجیں اور علین کو
عالم قبر کہتے ہیں اور بعد مر نیلے قبر و دفن مرد نکا زندہ ہو کر اٹھنا حق ہے
ماضی و محزون و صبی و جن و شیاطین و طیور و حشرات کل المیتینکے ظاہر ہے
کہ جسے اول ہم فخر اور نابود محض سے پیدا کیا اور حکم عدم سے وجود میں لایا و
بار ذکر بھی پیدا کرنے پر قادر ہے۔ سباع و بہائم وغیرہ سے بالکل غیر فصیح کا
اور نابود کئے جائینگے اور جن انس و نباتین ہمیشہ دوخ یا بہشت میں رہینگے
اور علونکا تولا جانا حق ہے تاکہ قدر نیکی و بدی کی بندون کو معلوم ہوا و خدا
علیم جانتا ہی ہے مگر یہ یاد رہے کہ اعمال کا وزن نہیں ہوگا بلکہ اعمال ناموں کا وزن
یعنی جن کا غذائیں بندون کے اعمال دیکھے ہوگے وہ وزن ہو کر اذکی کیفیت
معلوم بھیجاتی گی کیونکہ اعمال امراض ہیں اور ہلکا بیماری ہونا جو اس کی شان ہے
مومن کو لازم ہے کہ ایمان تو تر ازو کے ہونے اور اعمال کے ٹخنے پر لائی مگر دریافت

کیفیت اور ادراک کیفیت کی جانب متوجہ ہو کہ کہاں نام ہوگی اور اعمال کیونکر
 کئے جائینگے یا اعمال نامے وزن کئے جائینگے نوا و نین اور ان کی کمی بیشی اور لمبی
 چوڑی اور لمگو بھاری اور خط کے خفی و جلی ہونے اور سیاہی کی جھیت اور عیار
 کے طول و قصر کی کیا کیفیت ہے۔ اور نامہ اعمال مسلمانوں کے داہنے ہاتھ
 میں سامنے سے اور کافر و کوفہ کے پیچھے سے بائیں ہاتھ میں منافی ہے۔
 اور حساب لینا بندہ دن سے ایک ایک ذرہ نیکی و بدی کا حق ہے۔ اور گواہی
 اعضا کی حق ہے۔ اور عرض کو نہ حق ہے کہ جناب رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم
 کے واسطے قیامت کے دن ہوگا اور اسکا پانی دودھ سی سفید تر اور اسکی نوشک
 سے خوش تر ہوگی اور او میں تار دھن سے زیادہ اور روشن تر گزرتے ہیں جو کوئی
 اسکا پانی ایک دفعہ پئے گا پر کبھی پیا سا ہوگا۔ اور پل صراط حق ہے کہ حق تعالیٰ
 قیامت کو ایک پل دوزخ کی پشت پر بال سے باریکتر اور تلوار کی بارہ سے تیزتر
 رکھے گا اور اوپر سے سکو گزنا ہوگا بعضے ہوا کی صورت بعض آب و ان
 کی مانند بعضے تیز گھوڑی کی چال سے بعضے پیادہ چلنے والے کی رفتار سے بعضے
 چیموٹی کی روشنی سے اور سب کو مل کر گزرتے اور یہ سب تفاوت بقدر کمی بیشی
 اعمال حسنہ کے ہر شخص کے گزرنے میں ہوگا جتنے نیک اعمال زیادہ ہیں اتنا ہی
 طے کرنا پل کا آسان ہے بعضے یہ بھی بچائینگے کہ پل تہا یلہ تھا اور بعضے مجروح ہو
 اور بعضے کٹ کر دوزخ میں گر پڑینگے۔ اور شفاعت پیغمبروں اور صلحا کی
 گناہگاروں کے واسطے حق ہے مگر بعد اذن حق تعالیٰ کے۔ اور جہان عسقا
 کا منع آیا ہے وہاں وہی شفاعت مراد ہے جو رب العالمین کے اذن و رضا کے
 بغیر ہو۔ اور جنت و دوزخ حق ہیں اور دونوں بدلہ ہو چکی ہیں اب یہی جو
 ہیں آدم و حوا کا قصہ دلیل قاطع ہے اس پر فنا ہو گئی ہمیشہ ہستی اللہ بقدر

ان واقعہ کے اس قول کے صادق ہونے کے عمل نشی ہانک لاویہ صوفیہ کے
 وقت فنا ہو جائینگے۔ اور تیسری نکان بہشت و دوزخ کی دروئی اہل کے ہاں
 نہیں ہے اور چونکہ آدمیوں کے نزدیک آسمان و زمین سے کوئی چیز ٹری نہیں
 ہے اس لیے تشکیل کے طور پر یہاں عرض کیا کہ اللہ عزوجل نے الارض یعنی عرصہ ہاں عرض السموات
 یعنی چوڑائی بہشت کی شکل جو اسی آسمان زمین کے ہے اور اس آیت سے
 مراد نہیں ہے کہ جو عرض بہشت کا ہے وہی بیت آسمان و زمین کا ہے کیونکہ اس
 صورت میں یہ اصل اسماں لازم آتا ہے اور وہ متنیح ہے درجہ ان شایع نے
 یہاں مذکور ہے یا مرقی وغیرہ کی چیز راجحت کے لئے یہ ان اربابی میں سودا
 معدنیات کی قسم سے نہیں ہیں اور سمجھنا کہ اس طرح ہاں اس عالم کے لوگوں کو پس
 جہنم کے جو چیزیں بیان کئے گئے ہیں یا مذکور یا موتی کی شاہ کسی وصف میں
 بیان فرما کر سمجھا دینے والے اس طرح سے کہ یہ یا موتی سے تعبیر کیا ہے ورنہ
 حاکم پر ہے کہ سونا یا مذکور وغیرہ معدنیات یا عناصر کی جہنم ابد الابد تک
 قیام نہیں نہیں ہو سکتیں۔ یہ سب ہی طرح طسوج کی نمونے خوش و خرم رہیں گے اور
 دوزخی انواع عذاب ہو کر سب ہو کر نیلے اور قیامت کی سب طرحیں
 اور آخرت کے احوال جتنی بفر صادق نے خبر دی ہے حق میں جیسے آفتاب
 کا مشرق سے نکلنا کہ توبہ کے دروازہ بند ہو جائیگا دن ہے۔ اور دجال اور
 دابة الارض کا ظہور کرنا اور باج و باج کا خدج کرنا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 کا مسلمانوں کی مدد کے لئے آسمان سے اترنا اور زمین خف کا واقع ہونا ایک
 مشرق میں ایک مغرب میں اور ایک جزیرہ عرب میں اور آسمانوں کا بہشت
 اور کا خد کھینچ لیٹ جانا اور نارون کا گر ترنا اور اسرئیل کا مسلمانوں کا
 ایک بار واسطے فنا کے اور دوبارہ واسطے زندہ ہونے کے اور باقی زمینوں کا

یہ سب چیزیں
 ہیں جن کو
 اللہ عزوجل
 چاہے تو
 مٹا دے
 اور جو
 اللہ عزوجل
 چاہے تو
 پیدا کرے

واحد شمار کے یہ سب ایمان واقع ہونے والی ہیں۔ اور ایمان حق تعالیٰ پر مشتمل
 ہے اور اور ایک فرضیت کے لئے عقل کافی ہے اور شرع اور اسکی مؤید و مقرر
 ہے۔ اور ایمان تصدیق قلبی اور انقیاد و اقرار زبانی کو کہتے ہیں تصدیق بغیر
 انقیاد و اقرار کے سفا نہیں یعنی پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کو اور کچھ کہ وہ خدا
 اس سے لایا اور اسکو دل سے حج جانا اور ایمان لانا اور اعلیٰ میں تیری کو دے دے
 کرنا اور زبان سے اسکا اقرار کرنا اور اسکی گواہی دینا ایمان کہلاتا ہے اور
 اعمال ماہیت ایمان کا جز نہیں بلکہ منجملہ کلام استہدائیہ ہیں اسی واسطے انکا
 تارک دائرہ ایمان سے خارج نہیں ہوتا اور نیز اعمال میں کیفیاً اور کما دونوں طرح
 کمی بیشی پیدا ہوتی ہے جسے فرض کو ادا کرنا حضور دل اور ایمان اور تمام ادا
 کی رعایت کے ساتھ افضل ہے کیفیت میں نفل سے بلکہ اوس فرض سے بھی
 بدرجہا افضل ہے جو ناقص طور پر ادا ہو اور دوسرے میں ادا کرنا افضل ہے تعداد کی
 رو سے ایک فرض کے ادا کرنے سے اسی طرح تمام فرض و رو سے ایک فرض سے
 سنتیں اور نفل ادا کرنا صرف فرض سے ہر طرح بہتر اور ایمان میں کمی اور زیادتی
 نہیں ہوتی اسلئے کہ اگر تصدیق نہیں ہے تو مومن نہیں ہے اور تصدیق عبارت
 ہے علم یقین سے اوس میں گنجائش گھٹنے پرانے کی نہیں ہے کہ جو شخص اصل
 کا زیادہ پابند ہے وہ زیادہ مومن ہے جو گناہگار ہے وہ کم مومن ہے کیونکہ
 جب اعمال جزو ایمان نہیں تو اعمال کی کمی بیشی سے ایمان میں کمی بیشی نہیں
 ہو سکتی اور یہی ایک معمولی سمجھ کا آدمی سمجھ سکتا ہے کہ ایمان اعتقاد کا نام ہے
 جو دل سے متعلق ہے اور اعمال جو ارجح کا کام ہیں اسلئے زیادہ و دونوں سے
 کوئی حقیقت مرکب ہو سکتی ہے نہ ایمان سے ایک دوسرے کا جز ہو سکتا ہے۔
 اور متعلق ایمان میں کچھ تفاوت نہیں ہے یعنی معتقدات کو کاظم سے سب ایمان

اور ایمان و اسلام ایک چیز ہے دونوں میں تفاوت نہیں اور ایمان ایک ہونی سے
یہ مراد ہے کہ ایک دوسرے سے جدا نہیں ہو سکتا دونوں میں تازم ہے جب ایک کسی
پر صادق آویگا تو دوسرا بھی بالضرہ صادق آویگا یہ نہیں ہو سکتا کہ کسی کی نسبت کہا
جائے وہ مومن ہے اور مسلمان ہو یا یہ کہا جائے کہ وہ مسلمان ہے حقیقت یہ ہے کہ مومن ہو
اور ایمان در میان ایم و امید کو ہے اور وقت سکرات موت کو جب آخرت کے احوال
نظر آتے ہوں اس وقت کا ایمان لانا مقبول نہیں کیونکہ ایمان بالغیب غائب ہے اور ایمان
بالغیب نہیں۔ اور یہ کہنا بچا ہے کہ مومن ہوں اگر اللہ نے چاہا کہ تو اس کہنی پر
ایمان میں شک پاتا جاتا ہے اور شک یقین میں روا نہیں اگرچہ یہ کلمہ تبرک اور تادیب کی
واسطے اور جہان کام خدا تعالیٰ کے طرف حوالہ کرنا ہوتا ہے وہاں ہی استعمال
کرتے ہیں مگر ایمان کے ساتھ تبرک بھی اسکا استعمال درست نہیں اسلئے کہ جو ہم شک ہے
ایمان پنج قسم پر ہے ۱ ایمان مطوع وہ ایمان ملائکہ کا ہے ۲ ایمان
مقصوم وہ انبیاء کا ایمان ہے۔ ۳ ایمان مقبول وہ مومنوں کا ایمان ہے
۴ ایمان موقوف بہ عینوں کا ایمان ہے ۵ ایمان مردود وہ منافقوں کا
ایمان ہے۔ اور غناہ کبیرہ کرنا بندہ مومن کو اصل ایمان سے نہیں نکالتا ہے یعنی
غناہ کبیرہ مومن کو کافر نہیں بناتا بلکہ فاسق اور داعی بناتا ہے اسلئے کہ تصدیق باقی
ہے۔ اور غناہ کبیرہ کرنے والے مومن ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے اگرچہ بے توبہ
مردی ہوں اور جب تک خدا تعالیٰ چاہے گا بقدر مکافات ان گناہوں کے ان کو دوزخ
رکھ کر پاک و صاف کر کے پھر ان کو ہمیشہ میں داخل کرے گا اپنے فضل و کرم سے باجاء
شیعہ المذنبین کی شفاعت سے۔ اور مرکب کبیرہ کی بخشش مثبت طعی پر ہے چاہے
کرے یا کرے اور عذاب کری اور چاہے وہ کبیرہ کو بے توبہ بطریق غرق عادت
کے بخشدے اور صغیرہ پر عذاب کری مگر حق تعالیٰ کفر و شرک کو نہیں بخشا ہے

اور یہ بات شرعاً و عقلاً دون طرح ثابت ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے وعدہ کی موجب
 میں مطیع کو ایمان اور طاعت پر یقیناً ثواب دے گا اور وعدہ سے قطعاً ثواب
 نہ دے گا مطیع کو یا عذاب کرنا ماحی کا حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے۔ اگر کسی نے ایک
 کبیرہ سے توبہ کی اور دوسرے کبیرہ پر اصرار کیا توبہ اس کی مقبول ہے اور جسے جمع کیا
 سے توبہ کی اس کو صغائر سے یہی توبہ کرنا ضرور ہے ورنہ احتمالی عذاب باقی ہے
 اور عذر اگر حق تعالیٰ کا لوگوں کے حقوق کو بطور خرق عادت کی جارہے۔

اور واسطہ ہونا انبیاء و بیان ممکنات اور واجب الوجود کے ضرور تھا کیونکہ ہدایت
 واجب الوجود کی نسبت ممکنات کی کہ باہم متغائر ہیں بالواسطہ ہونا چاہئے اور جو
 واسطہ دونوں کا بیچ ہو انبیاء علیہم السلام ہیں۔ پس اللہ تعالیٰ نے اصلاح معاش
 و عادی کے لئے محض ازراہ تفضل جنس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطے پیغمبری کے
 بھیجا کہ آدمیوں کو معرفتِ اعلیٰ سے کہ عقل اس کے معلوم کرنے سے عاجز ہے آگاہ
 و مطلع کریں اور احکامِ اعلیٰ سے بنیبت واجب و مندوب و حرام و مکروہ و مباح کی
 خبردار کریں اور سب پیغمبر و انبیاء کی معجزوں کے ساتھ ناسخ و تبدیلی کی دلیل ہیں اور انکی
 نبوت کے حق ہونے پر اور معجزہ امر خارج عادت کو کہتے ہیں کہ اوس سے انہما
 صدق و عوی نبوت مقصود ہوتا ہے کیونکہ مخالف کو خدا تر تعالیٰ کی طرف سے ایسے

حاشیہ صفحہ ۶۸

۱۔ دیکھو جو یہ علوم فی شرح عقیدۃ الاصول ۱۱۱ شیعہ جو ہر دلائل و غیرہ میں ہے کہ کبیرہ و کما و چنان
 کہ ان اہل تشیع میں مناف وعدہ و نزع کا یا اس کے غصہ کا دیا یا حدیث فرمائی ہے یا اس کا نقل کر
 شرح میں فاسق کہا گیا ہے یا اس پر لعنت کی گئی ہے جسے اس نے ساری پر لعنت کی ہے اور صغیرہ وہ کہ
 جس سے سب فرمایا اور کچھ زیادہ نہیں کیا اور کبیرہ کا اطلاق اگر کہ کبیرہ پر ہی آتا ہے کہ صغیرہ کے مقابل جو
 کبیرہ ہے اوس کی گفرا و نہیں ہوتا بلکہ کفرا کبیرہ الکیا تر ہے۔ اور جو ہر کبیرہ میں شیخ ابراہیم تعالیٰ
 نے ابراہیم غزالی کی بسط سے نقل کیا ہے کہ صغیرہ اور کبیرہ میں فرق تسلیم کرنا صحت کے
 خلاف ہے ۱۱۱

اور مابین کی قدرت متحق ہوئی ملک وہ عاجز ہوتا ہے اور طریقہ ہدایت کا اور طرف خدا کی
 غزوہ جل ہمیشہ ایسا ہی جاری رہا کہ پیغمبر اور بنی اللہ کے زمانہ میں جس علم اور عمل
 کی وجہ سے قوم کو ضلالت ہوئی تھی وہی معجزہ اوس بنی کو خاص کر عطا ہوا
 جسے حضرت موسیٰ کو ابطال سحر کا معجزہ خواہ حضرت عیسیٰ کو شفا کی امراض لاعلاج
 مثل یس حقیقی اور کورنا و زرد کا اور ہماری بنی کو فصاحت و بلاغت اور بواسطہ
 غیر متواتر نسبت معجزات کی ہمارے حق میں اور بواسطہ حق صحابہ کرام کے حق میں
 غفل حکم کرتی ہے کہ حضرت محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف
 بے شک سول خدا میں جو خدا کی طرف سے پیغام امر و نہی اور وعدہ و وعید کا
 ہاشمی بن اور رب ہی بڑا معجزہ اور نکا قرآن ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی کیا
 تھا۔ قرآن کی عبارت اتنی اعلیٰ درجہ کی فصیح و بلیغ ہے کہ کوئی شخص فصاحت و
 سے باوجود حدیث نہ کہے اور دشمنوں کی کثرت کی بھی چھوٹی سی
 چھوٹی سورۃ کی مثل نہیں بنا سکا حالانکہ وہ لوگ فصاحت و بلاغت میں آنحضرت کی
 کسی طرح کم نہ تھے کیونکہ جہان کے آپ نے والے تھے وہیں کے وہ بھی بلکہ
 مجتمع ہو کر بھی اوسکی مثل نہا سکے باوجودیکہ انکو عار و لا کر کہا جاتا تھا قانون سورۃ
 من مثله انکم صادقین یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کی مانند تم بھی بنا لاؤ اگر تم سچے
 ہو مقابلہ حروف سے معاندہ سوف ان کی نزدیک آسان تھا۔ اور عدد انبیاء اور رسل کا
 دلیل قطعی سے ثابت نہیں ہے پس ایمان لانے میں رسل اور انبیاء بر عدد کا کچھ طکرنا
 چاہئے کہ کفر نسبت بعض پیغمبر و انبیاء اور اقرار نبوت بہ نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں
 عائد نہ ہو پس عدد سے درگزر کر کے انبیاء میں سے وہ جسکا ذکر قرآن میں وارد ہوا یا
 متواتر حدیث سے ثابت ہوا بصراحت ان کی نبوت اقرار کرنا چاہئے اور جسکا ذکر متواتر
 میں نہیں ہے ان کی نبوت سے انکار کرنا چاہئے نہ انکار اول انبیاء میں آدم علیہ السلام

مکہ نبوت اولی عرب کے جن انس کی طرف ہے اور ان کے ذریعہ سے دوسری مکہ
 تک رسالت پہنچی اسلئے کتاب آپ عربی زبان میں ذائقہ ملی عرب کے موافق
 نازل ہوئی تاکہ ان کے ذریعہ سے اس کلام پاک کو ذائقہ اور معانی اور احکام
 سلسلہ بسلسلہ اور ممالک میں پہنچ جاوین اگر ہر قوم کی لغت کی رعایت بھی جانی
 تو اختلاف اور تحریف اور کمی بیشی اس حد تک اس کتاب میں ہو جاتی کہ اصل مطلب
 کا سمجھنا دشوار ہو جاتا اور چہرہ ایسی کتاب نازل ہوتی وہ یہی ہر قوم کے لغات
 و معانی بلکہ مزاج و حرف و لہجہ نہیں جانتے تھے پس کلام نبوی اللفظ والمعنی
 کو کس طرح ادن قوموں تک پہنچا سکتے تھے اور وحی میں رویت فرشتہ کی سہ
 نہیں ہے اور وحی نبی کا خاصہ ہے اور سب پیغمبر خدا کے حکم پہنچانے میں تھے
 ہیں اور جو امر دہی کرتے ہیں خدا کی طرف سے کہہ رہے ہیں نہ اپنے دل سے اور
 انبیاء پیغمبر ہی پانے سے آگے بھی اور پیغمبر ہی پانے کے پیچھے بھی اصلی اور طبعی
 کفر اور کفر ہی سے پاک اور محفوظ ہیں اور کھاتا بھی انبیاء سے بعد نبوت بعد اوصاف
 نہیں ہوتی اور سہواً گناہ پس بھی معصوم منطلق ہیں کیونکہ ہم لوگ اذکی
 اقد کے ساتھ نامور ہیں جو کہ اونسے قول و فعل صادر ہو پس اونسے کیونکر وہ
 چیز واقع ہوگی جو ناشائستہ ہو اور ہم اذکی اقد کے ساتھ ہم کئے جاوین اور جو
 صغیرہ ہے ہیں کہ اونسے نفرت پیدا ہوتی ہے اور ذلیلین پایا جاتا ہے وہ
 انبیاء سے نہ عداوت نہ دہوتے ہیں اور نہ سہواً ہر طرح معصوم ہیں البتہ صغیرہ
 ایسی نہیں ہیں وہ انبیاء سے سہواً ممکن الوقوع ہیں مگر اپنی خطا پر جے نہیں تھے
 اذکی غیب سے غیب ہو جاتی ہے ہاں اتنا ضرور ہے کہ سہواً نسیان اور ان قول
 میں جو متعلق ہیں ساتھ خبر دینا اور احکام الہی اور شرائع کے پہنچانے کے جائز ہے
 کیونکہ اخبار خلاف واقع کذب ہے اور کذب سوا انبیاء کی عصمت واجب ہے

کوئی نوع بشر ہے بحالت کتابت کی کرتے ہوئے مدارج کمال میں ان کے رتبہ کو پہنچا۔

اور معراج محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیداری میں مع روح اور جسد مقدس کی مسجد حرام مسجد اقصیٰ تک اور دہائی آسمان تک پھر جہان تک کہ خدائی تعالیٰ کو چاہی ہے مسجد حرام مسجد اقصیٰ یعنی بیت المقدس تک جانا قرآن سے ثابت ہے انکار اس کا کافر ہے اور اطلاق سموات سے گزرنے میں حادثہ صحیحہ صریحہ مشہورہ وارد ہیں انکار اس کا کفر ایسا و فسق ہے اور آگے اس سے جانا اور عجائبات طح طح کے مشاہدہ کرنا احادیث آحاد سے ثابت ہے انکار اس کا موجب محرومی ثواب اور درجات اخروی ہے اور معراج آسمانوں کے اور مخصوص ہے واسطیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور لیجانا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آسمانوں کو اور ان کے حکم نونی میں تھا۔ اور آنحضرتؐ کی رب امتوں سے بہتر ہے اور ان کی شریعت سب شریعتوں کی جامع ہے اور ان کا دین سب دینوں کا جامع ہے اور ان کے اصحاب نسبت سے بہتر اور افضل ہیں اور خلفاء اربعہ سب اصحاب سے افضل ہیں اور ان کی فضیلت بہ ترتیب خلافت ہے یعنی پہلے حضرت ابوبکر صدیقؓ پھر حضرت فاروقؓ پھر حضرت عثمانؓ ذو النورینؓ پھر حضرت علیؓ مرتضیٰ رضی اللہ عنہم اجمعین افضل ہیں۔ اور فضیلت کے بحان معنی عن اللہ زیادتی ثواب کے لکھے جاتے ہیں اور کسی دوسری وجہ کی تفصیل مثلاً کثرت علم و شرف نسب و شجاعت و مروءت وغیرہ جو معروف بن فضیلت سمجھتے ہیں یہاں مقصود نہیں ہے پس جبکہ کثرت

علم و ایمان الغرہ فی فضائل العشرہ میں لکھا ہے کہ کسی کو اس میں اختلاف نہیں کہ حضرت علیؓ حضرت عثمانؓ کے بعد افضل ہیں ان میں اختلاف ہے کہ حضرت علیؓ افضل ہیں یا حضرت عثمانؓ اور بعض مفسر کہ اس میں اختلاف ہے کہ حضرت ابوبکرؓ افضل ہیں یا حضرت علیؓ اس کو ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب صحابہ میں لکھا ہے وذا یسمی فی انفراد لایۃ المفعول مع وجود لایۃ الفضل

تو اب کی وجہ سے تفصیل حاصل ہوا اسکے لئے یہ بات معصیت کا موجب نہیں ہے کہ جو شخص
 اوس سے کسی دوسری قسم کی صفت عرفی میں زیادہ ہو مثلاً کوئی صحابی کثرتِ واثبات
 میں حضرت ابو بکر سے زیادہ ہو تو اس نفلِ جزی سے اونکے نفلِ کلی میں نقصان
 نہیں آتا کیونکہ من حیث الوجہ ایک صحابی کی تفصیل دوسری صحابی پر محال ہے
 اس لئے کہ تفصیل حضرت علی کی جہاں سبقت اور ستانی اور فنِ قضا اور با شہادت خصوصاً
 زوجیت بنو امیہ میں صدیق اکبر پر قطعی ہے پس مراد تفصیل سے یہی ہے کہ جس کو نبی کے
 ساتھ زیادہ شایستگی رہی ریاست امت کے معاملہ اور دین کی محافظت اور فتنہ و فساد
 کے مٹانے اور احکام شریعت کے جاری کرنے اور ملکِ نبی اسلام پہلے اور
 حدود و تعزیرات قائم کرنے میں کہ یہ باتیں ثواب کی ہیں وہ نفل ہے اور ملک
 اربعہ کے بعد باقی عشرہ مبشرہ یعنی طلحہ و زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و
 سعید بن زید و عبیدہ بن جراح صحابہ میں افضل ہیں بعد عشرہ مبشرہ کے اون صحابہ کو فضیلت
 حاصل ہے جو جنگ بدر میں شریک ہوئے تھے اور بعد ان کے اون صحابہ کو فضیلت
 ہے جو جنگ احد میں شریک ہوئے اور بعد اہل احد کے اہل بیعت رضوان کو فضیلت ہے اور
 عشرہ مبشرہ اور بنی فاطمہ اور خدیجہ اور عائشہ اور حسن و حسین رضی اللہ عنہم رضی عنہم
 اور اسلام میں ان کا مرتبہ اعلیٰ ہے اور بنی فاطمہ سردار ہیں سب بہشت کی عورتوں کی
 اور حسن و حسین سردار ہیں جو ان اہل بہشت کے ۔

اور خلافت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد میں برس تک یہی بعد سبکی یا وراثت

محققین اہل سنت نے خلافت عامہ کو سلطنت و فرمان و انوسلیم کے معنوں میں لیا ہے اور خلافت خاصہ
 مراد ہے ہجرت اور سابق الاسلام ہونا اور یہ باتیں ائمہ اثنا عشری میں ہوا یہ حضرت علی کے ثابت نہیں
 اور لفظ امامت بھی کہیں خلافت عامہ کے معنوں میں استعمال پایا ہے اور چونکہ ایسی امامیت امر خلافت کے لئے
 ملک بن اللہ ف سائر علیہ اور خلیفہ اور حکم کے جاری ہونے کی ضروری ہے لہذا خلافت صرف ملک
 اربعہ اور حضرت امام حسن و حسین بنی نحر ہے اور باقی اہل بیت چونکہ تمام علوم دین اور دنیا میں امام ہیں اور ارشاد

اور سرداری ہو گئی حضرت ابوبکر کی مدت خلافت دو برس اور چار مہینے اور حضرت عمر کے دس برس اور چھ مہینے اور حضرت عثمان کی بارہ برس چند روز کم اور حضرت علی کی چار برس اور نو مہینے ہے اس حساب سے خلافت چاروں خلفاء کی نہیں اس اور سات مہینوں میں تمام ہوتی ہے اور پانچ مہینوں جو باقی رہے ہیں ان میں حضرت امام حسن خلیفہ رہے ہیں یہی خلفائین سے ہوئی اور یہ خلافت راشدہ ہے کہ نبوت کے طور پر ہے اور رسول علیہ السلام کی نیات سے جب خلافت راشدہ کا زمانہ گزر چکا اور حکومت امارت کا دورہ شروع ہو گیا تو حضرت امام حسن نے معاویہ سے جو سرسبز مزارع تھے صلح کر لی اور خلافت سے شراکتش ہو کر اس یہ صلح امام حسن کی مقبول تھی اور معاویہ اسلام کے پہلے بادشاہ تھے۔ اور امام حسینؑ کا خروج خلافت راشدہ کے دعوے کے ساتھ تھا مگر وہ رعایا کو یزید کے بیچ ظلم سے بچانے کے لئے گئے تھے تاکہ اس کا تسلط نہ ہو تاکہ ابھی تک اس کا پورا پورا تسلط نہیں ہو سکا تھا اور اہل مکہ و مدینہ و کوفہ نے بھی اس کو بے رضا و رغبت بیعت کی تھی اور حدیث میں جو آیا ہے کہ بادشاہ ظالم سے تعزیر نہ کرنا چاہئے یہ اس صورت میں ہے کہ اس کی سلطنت بلا مزاحمت و ناروغت جم ہو اور خلفائے راشدین کے بعد سلاطین اسلام بلفظ خلفاء کا استعمال مجاز ہے اور خلفائے اربعہ کی خلافت کا ثبوت اعلیٰ بدیہیات میں ہے جبکہ مفہوم خلیفہ کا اور اس کی شرطیں جن میں تصور کرین اور چاروں خلیفہ کی سوانح

حاشیہ متعلق صفحہ ۷۵

طریق میں کیا ہے اس واسطے امام کہلاتے ہیں اس وجہ سے کہ امامت جو خلافت کے معنی میں ہے وہ بے شریعت ہے کہ امامت یعنی خلافت کرنے کے ملک میں تعزیر شرط ہو اور کجی امامت کو بے بادشاہت اور ریاست کہہ دینے میں اس لئے کہ بادشاہ اگرچہ یکسرت ہو لیکن دین کے بعض کاموں جیسے جہاد اور فقیر غنت اور قناعت جہد و جدین میں بیاداری و کفایت ہے ۱۱ منہ

عمری اور احوال خارجی بر لفظ دالین و عقل بالبدایت حکم کر لی ہے کہ اولین خلافت کی
 شریعت بت ہیں اگر خلافت کی ثبوت کا خفا انہیں کچھ ہے تو وہ دوسری معانی کی جو
 سے ہی جو مفہوم خلافت میں ان کی گئی ہیں جسے شیعہ عصمت اور وحی باطنی
 امام میں ہونا شرط کرتے ہیں ورنہ یہ مسلمان بھی تھے عاقل بھی تھے بالغ بھی تھے
 آزاد بھی تھے مرد بھی تھے اعضا ہی انکی دست ہنر قریش بھی تھے مجتہد بھی تھے
 اور انہوں نے کافرون سے جہاد بھی کئے بلادرہم و عجم و اہل بیت کو کھینچ کر لیا ہے
 اور خلافت کو لئے اسقدر کافی ہے اور جسقدر مخالفین نے اوپر افسر کیا ہے
 اور عیب لگائے ہیں اور سکام جمع امر مختلف فیہ ہے جسے سوسے اوکی اور سلمان
 صحیح نہیں جانتے ہیں۔ اور اگرچہ بڑی رٹو مچا دیا گئے ہوں گے صدور سے محفوظ ہنر
 گمریہ نہ تھا کہ تمام صحابہ میں سے کوئی بھی قابل طعن نہ واسے کہ بعض صحابہ
 شراب خواہی ثابت ہوئی ہے اور جناب سب سرد کائنات نے اوپر حد جاری
 کی ہے اور نسخ بن اثاثہ اور حنان بن ثابت سے بی بی عائشہ رتہمت نہایت
 ہوا اور اوپر حد جاری کی گئے اور معاویہ اسلی نے زمانہ کیا اور سنگسار کر دی گئے
 مگر اتنا ضرور ہے کہ بوجہ حیرت صحبت خیر البشر کے اوکی خطا میں قابل گرفت ہیں
 دیکھو اللہ پاک نے حضرت آدم کے حق میں کہا ہے وخصی آدم ربغوی یعنی آدم
 نے اپنے رب کی نافرمانی کی اور عمرہ ہو گیا اور حضرت ہنس کی شان میں
 کہا وہو المسم یعنی وہ ملامت میں پڑا ہوا تھا جو اس کے حضرت آدم کو گناہگار اور
 عمرہ کہنا کفر ہے اور حضرت ہنس کے حق میں لفظ عیلم استعمال کرنا ناجائز اسوجہ
 سے ایمون کو مناسب ہے کہ صحابہ کے حق میں کلمہ خیر کے سوا کچھ کہیں اگر کچھ
 خلاف خیر و خوبی کے منقول ہو اس سے چشم پوشی کریں کیونکہ صحابہ و مجتہدین رسول
 کے برا کہنے میں اگر دلائل قطعی کی مخالفت ہی تو کفر ہے جیسے بی بی عائشہ پر

زنا کی ہمت کرنا اسلئے کہ خدای تعالیٰ نے اپنے کلام میں اس عیب سے اوٹلی
بریت بیان کر دی ہے اور اگر ادا قطعی کا خلاف نہ ہو تو یہ گناہ کبیرہ ہے پس
کسی صحابی پر لعنت کرنا چاہئے نہایت کار کسی صحابی کا خلیفہ برحق سے بغاوت
اور اوپر سرخروج ہو گا تو یہ ارتکاب کبیرہ ہے۔ اور مرتکب کبیرہ قابل لعن نہیں قرأت
داران رسول نے اپنے دشمنوں کی تکفیر کب کی جو اور دن کو کرنا چاہئے اور تفرقہ
جو اذکو مخالفین سے تھی یہ بوجہ نزاع اور جنگ بدل کے پیدا ہو گئی تھی مگر ایمان
و اسلام میں نادان کے کسی طرح کا کلام نہ تھا اللہ تعالیٰ نے لعنت کے فضول کلام
سے اپنے بندوں کو معاف کیا ہے اسلئے کہ اگر کوئی عمر بھر ایسے لعنت مکرری
نوادس سے قیامت کو سوال نہو گا کہ تو نے لعنت کیوں نہیں کی اور لعنت کرنگی
صورت میں تو سوال کا اندیشہ نہتے۔ اور کسی کا قتل یا بھروسہ گناہ کبیرہ ہی
کفر نہیں تو اسے کفر بھی معفو رہے تو گناہ کبیرہ بدرجہ اولیٰ معاف ہو سکتا ہے۔
دیکھو وحشی نے حمزہ عم رسول علیہ السلام کو قتل کیا اور جب وہ مسلمان ہو گیا تو وہ
مستحق لعنت نہ رہا گناہ معاف ہو گیا پس گناہگار مسلمان کے بڑے کہنے سے زبان بگو
چاہئے کیا عجب کہ اللہ نے اسے توفیق تو بہ دی اور حسن خاتمہ نصیب کیا ہو۔
اور اہل قبلہ کو جو مسلمانوں کے قبلہ کی طرف نماز پڑھتے ہیں اور قرآن و حدیث کی سادہ
بتک کرتے ہیں اور شہادتین کی تصدیق و استہرا کرتے ہیں کا فر کہنا نچا ہے
جب تک کہ کوئی قول و فعل کفر کا اونے صریحاً نہ پایا جاوے جیسے معا و کا یا خدا

۱۔ خانہ شیخ صفاء الدولہ نے فتح میں اور مولانا شاہ عبدالغیر صاحب نے اپنی انکساریت میں اور
مولوی غلامی نے مولانا عبدالحق صاحب کو باغی قرار دیا ہے مگر جمہور اہلسنت معاویہ کی ممانعت کو جناب کبیرہ
خطا و اجتہاد ہی کہتے ہیں اور ان کو صحابی مبادل جانتے ہیں اور صاحب اہل فی اہل نہیں سلاطین عالمی یعنی ظالمین میں
قرار دیا ہے اور مولوی عبدالحق صاحب نے شرح مسلم القوت میں ان کے مجتہد ہونے کو نہیں مانے ۱۲۔ سند
۱۳۔ دیکھو کبیرہ ایضاً صحت میں اس کی بحث ۱۴۔

تعالیٰ کے دعوہ کا یا نبی کا یا اور ضروریات دین کا انکار کرنا اور کفر کا التزام ہے
 اور سکا لازم کفر نہیں اگر مدلول نص کو مدلول نص اعتقاد کر کے بے تاویل انکار کرے
 اور کہے کہ ہر چند وارد ہے مگر میں اس بات کو قبول نہیں کرتا یہ کفر کا التزام ہے اور
 اگر نص کی تاویل کر کے اگرچہ وہ تاویل حقیقت میں صحیح ہو مدلول ظاہر کو نہ مانے
 تو یہ لازم کفر ہے کیا تم نہیں دیکھتے ہو کہ جب کسی حکم مخصوص کا جو نص قطعی ثابت
 ہے تاویل باطل کے ساتھ انکار کرتے ہیں تو کفر لازم نہیں آتا سو یہی حال شیعہ
 کا ہے کہ وہ دین محمدی کو حق جانکر ایمان لائے ہیں اور اوہوں نے اس اجماع
 سے جو خلفائے ثلاثہ کے خلاف پر ہوا ہے اجماع سمجھ کر نہیں انکار کیا ہے بلکہ ایک
 شبہ ان کے دلیں پیدا ہو گیا ہے جس سے اجماع کے منکر ہیں اور وہ شبہ یہ ہے
 کہ علی مرتضیٰ نے بسبب ائمہ کے خلفائے ثلاثہ کے سامعیت کی تھی اور حقیقت
 میں ان کی خلیفہ برحق ہونے کے معتقد نہ تھے پس دراصل اجماع منعقد نہیں ہوا
 اگرچہ یہ شبہ باطل ہے مگر ان کے عندیہ میں تو صحیح ہے اسلئے کفر سے روکتا ہے پس
 اس طرح کی باتیں بدعت ہیں کہ تاویل سے صادر ہوئی ہیں اور یہاں سے عدم
 کفر خارج کا بھی بظاہر ہوتا ہے اور یہ جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکار
 حق میں نہ کیا ہے کفر فون من الدین کا مرق الہم من الہم یعنی دین سے
 ایسے نکل جاؤینگے جیسے تیر شکار میں سے اس سے مقصود نکل جانا امام برحق
 کی اطاعت سے ہے اور حقیقت میں اسلام سے نکل جانا مراد نہیں
 اور غمناک صحابہ اور خصوصاً شیخین کو برا کہنا کفر نہیں فسق ہے اسلئے کہ مسلمان کو
 برا کہنا فسق ہے اور صحابہ اور دوسری مسلمان اس حکم میں برابر ہیں بالفسق اگر
 کوئی مسلمان خلفائے راشدین میں سے کسی کو قتل کر ڈالے تو یہی وہ دائرہ اسلام
 سے خارج نہیں ہوتا اور ظاہر ہے کہ برا کہنا قتل سے کمتر ہے ہاں ان معاصی

کا حلال جانا کہ ہر جس طرح ترک صلوة کفیر نہیں بلکہ ترک کو حلال جانا کفر
 ہے کفر شیعہ ہمارے ائمہ متقدمین کی رائی نہیں یہ افواہ متاخرین میں پھیل گئی ہے
 امر منع اور قول مفتی یہ وہی ہے کہ جو شیعہ منکر ضوابط دین میں وہ کافر میں
 شرکت ان کے ساتھ شکل شرکت اسلام کے باطن نہیں اور جو ایسے ہوں گے صحابہ کرام
 براہ کھنے ہوں وہ فاسق ہیں کافر نہیں۔ اور یہ جو امام ابوحنیفہ و امام شافعی
 مروی ہے کہ شیعہ کے پیچھے نماز ناجائز ہے سو یہ بات ان کے کفر کو جہ سے نہیں
 بلکہ اہل سنت کو ان کی اقتداء سے روکا ہے کہ ان کی بدعت نے زور پکڑا
 تو ان کے ایمان میں شبہ پیدا ہوا پس اہل سنت کو حکم دیا کہ اس کے پیچھے نماز خراب ہوگی
 — اور کرامات اولیاء اللہ کی حق ہے اور کرامت ایسی فعل فارق عادت کو کہتے
 ہیں جو نہ دعوی نبوت کے ساتھ مقرون ہو اور نہ کفار کے مقابلہ میں واقع ہو اور
 جس شخص سے کرامت صادر ہو وہ اللہ تعالیٰ کی ذات صفات کا عارف ہو بقدر
 طاقت بشری اور نشانی اوستکی یہ ہے کہ زہد اور تقویٰ اختیار کرے اور باحق
 میں ہمیشہ مشغول رہے خلاف طریقت و سنت نبوی کے کوئی کام نہ کرے اعما د
 ادسکا خدا پر ما سوی اللہ سے بالکل قطع تعلق کیا ہو اور عشق و محبت نے اوس کے
 ظاہر و باطن میں سرایت کیا ہو باجملہ ولی کے واسطے مواظبت علی الطاعات شرط
 ہے اسی مواظبت کو عرف میں استقامت کہتی ہیں پس اگر دین پر مستقیم ہو گا اور
 اوس سے کوئی خرق عادت صادر ہو تو وہ کرامت نہیں بلکہ اشتداد راج اور
 مکر اللہ ہے اور حق تعالیٰ جب چاہتا ہے ولی سے کوئی بات کرامت کی کر دے
 دیتا ہے ہر وقت اوس سے کرامت ظاہر نہیں ہوتی اور یہی معنی ہیں خرق عادت کے
 اگر ہر وقت اوس سے کرامت ہوا کرتی تو ہر جہت ہو جاتی خرق عادت نام نہا
 ملہ دیکھو بحوالہ ۱۱ ملہ کہو فتاویٰ مولوی عبدالحی مرقوم جلد اول صفحہ ۵۵ ۱۴۵ و ۳۸۵ وغیرہ ۱۱ ملہ دیکھو فتاویٰ
 اور حدیث شرح مسلم الثبوت ۱۱

اور حق عادت کی بہت سی قسمیں ہیں جیسے کسی پوشیدہ بات کا ظاہر کرنا اور ظاہر کا پوشیدہ کر دینا اور دعا کا قبول ہو جانا اور ساف بعیدہ کا ہوا ٹیسے عرصہ میں طے کر لینا اور منیبات پر مطلع ہونا اور اذکی خبر بیان کرنا اور ایک وقت میں مختلف تعانوتیں ظاہر ہونا اور حیوانات نباتات و جمادات کا کلام سنا اور کہانے پسنے کا جانتے کے وقت بلا سبب ہم ہونچا دینا اور بانی پر چلنا اور مومن اور منافق اور ایسی طاقت کا ظاہر کرنا جو قوت بشری سے باہر ہو اور کلمات اولیاء اذکی بنی کے واسطے معجزہ شمار کیجاتی ہیں کیونکہ ہر دلوگوں سے ایسے امور کا ظاہر ہونا اوس بنی کی صداقت کے لئے دلائل میں سے ہے۔ اور کوئی ولی بنی کے مرتبے کو اللہ تعالیٰ سے قرب اور اسکے نزدیک فضل و کرامت میں نہیں پہنچتا کیونکہ دلی کے لئے پیغمبر پرمان لانا فرض ہے اور ولی مامون العافیہ نہیں اور پیغمبر خوف خاتمہ سے بری ہو اور معصوم ہے اور ولی کا نفس بالذات معصوم نہیں البتہ محافظت کرے جسے بری کاموں سے بچا رہتا ہے اور پیغمبر کے پاس وحی آتی ہے فرشتہ نکاشاہد کرنا ہے اور دلوگوں کے پاس پیغام ہونچانے کیلئے مامور ہے بخلاف ولی کے بلکہ اسپر تو دلیل کی بھی ضرورت نہیں اسلئے کہ اولیاء کو مرتبہ ولایت اللہ کی اطاعت سے حاصل ہوتا ہے اور انبیاء کی اطاعت بھی عین اللہ کی اطاعت ہے چنانچہ قرآن میں خود اللہ تعالیٰ فرماتا ہے من یطع الرسل فقد اطاع اللہ اور کوئی آدمی اس مرتبہ کو نہیں پہنچتا کہ احکام دینی اور تکالیف شرعی اوس سے ساقط ہو جائیں بشرطیکہ غافل و بالغ ہو خواہ کوئی بنی یا ولی ہو یا مومن صائم ہو یا کوئی اور ہو کسی سے بے عذر شرعی احکام شرعی معاف نہیں جس طرح اور سب پر فرض واجب میں اس طرح ولی بنی پر بھی کیونکہ جس قدر خطایات تکلیف

شرعی میں وارد ہیں سب عام ہیں کسی کی اوسمیں خصوصیت نہیں اور آیات قرآن
 اور احادیث کا ظاہر بر محمول ہونا ضرور ہے کیونکہ سب ظاہر استلزام حدیث کے
 ساتھ مکلف ہیں مگر جبکہ ظاہر سے پیہرنا بتواتر ثابت ہوا ہو اوسکی تاویل کیا
 جاسکے۔ سو اجازت نہیں جیسے شیعہ باطنیہ کہتے ہیں کہ کتاب و سنت سے نسبت
 قصد و تحمیل اور نماز و روزہ و زکوٰۃ و حج و ہشت و نزع و قیامت وغیرہ کے جو کچھ
 وارد ہوا ہے وہ ظاہر بر محمول نہیں سب کے اور ہی معنی ہیں اور جو معنی لغت
 سے مفہوم ہوتے ہیں وہ شائع کی مراد نہیں مثل حج سے مراد امام کی پاس
 پہنچنا ہے اور روزیے مذہب کا مخفی رکھنا اور نماز سے امام کی فرمان برداری
 وغیرہ وغیرہ۔ مصباح الہدایت میں لکھا ہے کہ صوفیہ کے ساتھ جہوئی مشابہت رکھتی
 والی ایک جماعت ہے جو باطنیہ اور مباحیہ کہلاتے ہیں یہ کہتے ہیں کہ احکام
 شرع کی پابندی عوام کے لئے ہے جو اشیا کی ظاہری باتوں کے ساتھ کچھ نہیں سمجھتے
 یا رکھتے اور حقائق و دقائق سے نااہل ہیں اور خواص اور اہل طریقت کی سمجھ
 عالی ہونے کے لئے رسوم ظاہری کی قید ضرور نہیں اسی لئے انہوں نے کہا ہے کہ قرآن
 و احادیث کی معانی یہ نہیں ہیں جو الفاظ کی ظاہر دلالت سے سمجھی جاتے ہیں بلکہ
 قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور اولیاء اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا مثلاً اقموا الصلوٰۃ
 کے یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو بلکہ نماز مناجات ہے اللہ تعالیٰ سے حضور قلبی کیساتھ اور
 یہ قیام و قعود و محض بنے کا رہے اور روزی کے اصل بے کہ مال کی محبت تکلف نہ
 نکال ڈالے اور حج کی اصل سیر اللہ تعالیٰ کی طرف اور مناسک کی اصل سیر اللہ میں
 اور اوس میں خیال جانا وغیرہ وغیرہ یہ سب لحدانہ بایں اصل شرع کی ہاد میں
 بلکہ ان دراصل بنی علیہ السلام کی تکذیب ہوتی ہے۔ اور مدار شرع کا احکام
 ظاہری اور نیکیا کلف خارجی پر ہے اگر باطنی طریقوں اور طبعین کا اعتبار کیا جائے

جس اگر تباہی اور ویرانی واقع ہو تو اللہ تعالیٰ اس کے جواب میں فرمائے گا کہ تم آرزو
 میری جان کی کرتے ہو تم کو تو کئے دفعہ دنیا میں لوٹا دیا ہے مگر ایسا نہیں سنا۔
 اور نیک کام کا حکم کرنا اور برائی سے منع کرنا واجب ہے اور شرط اس کی یہ ہے کہ فساد
 پیدا ہونے کا خوف نہ ہو اور قبول کر لینے کی توقع ہو۔ اور دنیا افضل میں تمام ملائکہ
 سے اور اولیاء و زہاد کو فضیلت ہے عوام ملائکہ سے سوائے ان ملائکہ کے جو سوائے
 ہیں اس لئے کہ حق تعالیٰ نے جنت انسان کے لئے پیدا کی ہے۔ اور زندگی دعا
 مردوں کے واسطے اور صدقہ دینمیں مردوں کی طرف سے مردوں کو نفع ہے۔
 اور خدا نے تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے دعاؤں کو قبول کرتا ہے اور عاجزوں
 کو پورا کرتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو لئے سبب پیدا کیا ہے بعضی اسباب
 ظاہر میں بعضی جیسے ہیں اسباب کی تاثیر کا ایک اندازہ ہے جب اللہ چاہے
 اس کی تاثیر اندازہ تکمیل زیادہ کرے جب چاہے دوسری مہی۔ کہے آدمی کبھی کبھی سے
 مرتا ہے اور کبھی گولی سے چتا ہے۔ اندازہ کو تقدیر کہتے ہیں یہ دو تقدیریں ہیں
 ایک بدلتی ہے اور ایک نہیں بدلتی جو وقت بدلتی ہے اس کو معلق کہتے ہیں اور
 اور جو نہیں بدلتی اس کو سبب کہتے ہیں میں اللہ نے دعا کرنے اور صدقہ دینے کو تقدیر
 کے رد کرنا سبب بنایا ہے بلکہ یہ بھی مقدّر کیا ہے کہ جب بندہ دعا کرے اور صدقہ
 دے گا تو نفع پہنچے گا ملا اس کی دفع ہوگی اور تمام اسباب عالم باوجود قضاوت
 اعلیٰ کے یہی حکم رکھتے ہیں جیسے کہ ادویہ طبہ شفا کے لئے اور بندوں کے اعمال بہت
 و دفع میں داخل ہونے کے لئے تقدیر معلق کے تغیر سے اللہ کے علم میں تغیر نہیں بہت
 ہوتا بلکہ بہت خلق کے تغیر ہوتا ہے۔

اور پیدا کرنا حق تعالیٰ کا ذریعہ حضرت آدم کو پہلا آدم علیہ السلام سے اور توحید پرانے
 مشاق لینا حق ہے اور مشاق لینا پیغمبروں کے واسطے تبلیغ کے اور نیز واسطے تصدیق

بعض کے بعض سمجھتی ہے اور لوح و قلم اور جو کچھ اس میں مسطور ہے حق ہے مگر آپ
 لوح کو کوئی تختی اور قلم کو کوئی قلم واسطی نہ سمجھیں گے۔
 اناست یا ست عامہ ہے اہل اسلام اور ذمیون وغیرہ کو دین دنیا کے کاموں کی حفاظت
 کے لئے بطور نیابت کے رسول علیہ السلام کی طرف سے یعنی جہانے علم دین اور افاضات
 ارکان اسلام اور امر معروف نہی منکر اور جہاد اور قضا اور اجرائی حدود وغیرہ جس
 طرح نبی علیہ السلام کی ذات فائض البرکات سے انجام پاتے تھے اسی طرح یہ شخص
 بھی جو منصب امامت کے ساتھ نامزد ہوا ہے انجام دیگا پس اگر کوئی بادشاہ ہو تو
 اس کا حکم مانا جاوے وہ ہرگز امام نہ ہوگا ہم گناہی اور سے افضل فرض کریں اور جان
 کہ یہ فاطمی ہے اور معصوم بھی ہے و اطاعت بھی اسکی واجب ہے اور اگر کوئی گناہ
 بزرگ مثلاً ملک قبضہ حاصل کرے اور شیخ کے احکام کو اٹھائے اور تمام رعایا سے
 خراج و باج لےتا رہے اور دین اسلام کی کام میں مصروف نہ ہو امام نبیلائی کا اور
 جو امام مصلیٰ پر بیٹھے والا بیس ہاتھ میں رکھنے والا ہمیشہ کتب علمیہ کا مطالعہ کرنے والا
 طلباء کو پڑھانے والا مشکل علموں میں کتابیں تصنیف کرنے والا دقائق کا حل کرنے والا
 اور خویریزی اور کفار سے مال چھیننے سے بچھڑا لا ہوا اور اسکے عہد میں بعض آدمی
 بعض برتن کرین اور قوی ضعیف کو سناوین اور شریفان کو مفردون کے ہاتھ سے ابر
 بجانی مشکل ہو تو ایسے امام کی احتیاج مسلمانوں کو نہیں کیونکہ جو کچھ امامت اور سلطان کے
 لئے ضروری ہے وہ اس سے حاصل نہیں ہوتا۔

محافظ دلائل نفی اہل سنت کا قول ہے کہ مسلمانوں پر قیامت تک واجب الکیفایہ ہے

امامت کے ثبوت کے تین طریقے ہیں نفع اختیار دعوت پھیلے دونوں طریقے ایسے ہیں کہ انکی نسبت مسلمانوں
 میں اختلاف ہر امامیہ انکی ابطال برتھن اور اہل سنت و جماعت اور معتزلہ اور حوارج اور زیدیاہ
 صاحبہ کہتے ہیں کہ دعوت کا طریقہ ہے مستفاد از ہدایہ العقول ۱۲ سنہ

امام یعنی سلطان کا مقرر کرنا اسلئے کہ مکلفین کے کام نیسے حدود کا قائم کرنا اور د
 کرنا اور احکام شریع کے موافق فتوے دینا اور علوم دین کو پہیلانا اور ارکان اسلام
 کا قائم رکھنا اور کفار کو عہداری اسلام سے ہرگانا اور امر معروف اور نہی منکر کرنا اور
 اور دشمنوں کو چڑھائی کے لئے لشکر درست کرنا مال عنیت اور خس نقصیم کرنا اور جن بچوں کا ولی
 کوئی نہیں ہے اور انکی دلایت کرنا وغیرہ باتیں سلطان سے وابستہ ہوتی ہیں پس اسکا
 مقرر کرنا یہی مکلفین کی راسی پر واجب ہے اسلئے کہ مقدمہ واجب دستی واجب ہے اسلئے
 دوم واجب ہے نہ دوسرے پس وجود امام جانب خدا سے حکم خدا واجب ہے
 بلکہ جانب خدا سے اسکا تقرر بہت مفاسد کا موجب ہے اسلئے کہ مخلوق کی راسی اور خدائے
 انسانی مختلف ہوتی ہیں پس ایک شخص کو یا کئی اشخاص کو عام عالم کے نظام کے
 لئے تمام زمانوں میں مقرر کرنا برسی برسی زبان بیدار کا طرح طرح کے جھگڑے اور
 فساد کھڑے ہونگے امامت کمزور ہو جائیگی دشمن علیہ کریں گے اور امام کو اپنی جان کے
 خوف سے قید کرنا اور مخفی ہونا پڑے گا بلکہ جان و مال معرض ہلاک میں آ جائیگا
 اور اسی وجہ سے مخلوق کے سامنے کبھی اپنی جان کو ظاہر نہ کر سکے گا ان قبائح خال
 کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کا تقرر خدا کے ذمہ جاننا اور اسے الطاف اعلیٰ شمار
 کرنا باطل ہے اگر نصب امام لطف اعلیٰ ہوتا ہے اسلئے کہ نبی کا ہونا لطف ہی تو اس شہر
 سے ہوتا کہ امام کو تائید غیبی ہوتی اور مخالفین پر غلبہ حاصل ہوتا اور اظہار حق
 کے لئے کوئی برہان اس کے ساتھ ہوتی اور جبکہ کوئی ایسی بات امام کے ساتھ نہیں ہے
 تو پھر لطف اعلیٰ کیا ہوا اسلئے یہ ثابت ہوا کہ امام کا نصب کرنا مکلفین پر واجب ہے کہ جاسے
 کے وقت اپنی مصلحت کے موافق کسی کو اپنا رئیس بنا دیں اور امام کے لئے نو مشیرین
 میں ۱۰ مسلمان ہو (۲) مرد ہو کہ اکثر جمہات امارت یدون عقل کامل اور
 شجاعت وافر کے دشوار ہیں اور یہ عورات میں معدوم ہیں (۳) غلام نہ ہو (۴)

مثلاً ۵۵ بلوغ کہ اسکے بغیر اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں ہو سکتی پھر ولایت عامہ کیونکر ہو سکتی ہے ۵۶ عدالت کہ فاسق اہل شہادت نہیں ہیں اور اہل بیت عامہ بالا تر اہلیت شہادت سے ہے ۵۷ قوم کا قریش ہو ۵۸ فاضل یعنی گونگا بھرا اندھا بنو اسلئے کہ امام پر واجب ہر حکم دینا اس طرح کہ اس کے مطابق میں شبہ نہ پڑے اور مدعی و مدعا علیہ اور مقتول اور شاہد و مشہود کی شناخت اور اولیٰ کا کلام سننا اور اسکے واسطی ضروری ہے اور واجب ہے اور پھر مقرر کرنا اپنی طرف سے نائبین اور فاضیوں کا شہرہ دان میں اور مستکہ کو جہاد میں حکم دینا اور یہ باتیں سلامتی اعضا کی بدولت ممکن نہیں ۵۹ مجتہد ہوا اور مجتہد ہونے سے صرف کسی قدر مراد ہے کہ جن چیزوں کی احتیاج ہو اور ان کا عالم ہو کیونکہ ضروری چیزوں کا جاننا امام

حاشیہ متعلق صفحہ ۷۷ (۸۸)

منقول بتدبیر امر العجبۃ کفریۃ الاصابۃ شجاع مقدم
جست بجز اسلئے سلیم السبع والبر والظن والیسرین
والطین لم یغذہ داع مجاب لاند لا یجوز اما ان افضل
فی عمره حال قیامہ من ولد اعدائین - اور شجاع صفت
بن امام کے لئے حسب فی شرائط لکھی ہیں مکلف ہو
مسلمان ہو صاحب عدالت ہو عر ہو مرد مجتہد ہو -
شجاع ہو صاحب ای و کفایت ہو کان اکبرہ زبان
درست ہو فرسی ہو ۱۱ منہ سے
و کہہ از ان کفنا عن خلافتہ کفای مقصد اول منہ
شروط خلافت ۱۱

۱۱ نہایت العقول فی درایۃ اصول میں امام نے لکھا ہے
کہ امام میں ان ۹ صفات کا ہونا چاہئے ۱۱ مجتہد
ہو اصول فروع دین میں ۲۲ ذی باری و میات ہو
۲۳ شجاع ہو ۲۴ صاحب عدالت ظاہر میں ہو اور
یہ چارہ دن صفات ہو توقف میں ان چارہ صفات ہو ۱۱
مرد ہو ۲ حرم ہو ۲ بالغ ہو ۲ عقل ہو - یہ آئین صفات
لا اتفاق مقتدر میں اور نویں صفت ہے کہ فرسی ہو اور اہل
سنت کی نزدیک مجتہد ہے اور مقتدر میں سے ابو علی
جہانی اور ابو اسلم کا بھی جو ہے اور جاننے کہا ہے
کہ فرسی ہونا جو مقتدر کے نزدیک مسترد و طین اور یہی را
توابع کی ہے ۱۱ منہ

حاشیہ متعلق صفحہ ۷۷

۱۱ تذکرۃ الفقہاء میں کتاب البیہ کے اندر امام کی صفات
یوں مذکور ہیں وانا یصلح الامام بالغ عاقل ذکرہ مسلم
اصل مجتہد نفس سخی موضع مقتدر فی موضع غیب ساتس

کے لئے اہم مقاصد سے ہے کیونکہ تمام کاروبار اور احکام کے اجرا کا مدار سلطان
 ہے اور جبکہ اوسکو اتنا علم ہوگا جس قدر سے حق و باطل میں تمیز کر سکے تو لامحالہ تمام
 معاملات کو ضبط کر دیکھا خاص کر جبکہ خود احکام شرعی کو جاری کرے گا اور اگر بنفس خود
 کاموں کو انجام دیتا ہو تب بھی اسقدر واقفیت ضروری ہے کہ خدا میں سے کوئی عالم غیبی
 پر میرا صاحب عدالت احکام شرعی کے جاری کر سکے لئے مقرر کرے اگر خود اساتذہ
 نہ کہتا ہو تو کسی سچے عالم سے ایسے عالم کے احوال کو دریافت کے لئے فائدہ
 نفا دی ابراہیم شاہی میں مذکور ہے کہ بعض کے نزدیک امام کا اطلاع ہونا شرط ہے اور
 اکثر کا مذمت ہے کہ شرط نہیں ہے اسلئے کہ امام کی اطاعت سب فرض ہے جو کوئی
 اوسکی اطاعت کرے گا وہ گناہ کا رہے رعایا کی ناسازی امامت کے نقصان نہیں پہنچا سکتی
 ہے پھر اگر غلبہ حاصل نہ ہو تو یہ نافرمانی رعایا کی تردد میں شمار ہوگی لیکن عدالت و قیامت
 شرط ہیں حالت اختیار میں پس دیدہ و دانستہ فاسق کو یا غیر قرشی کو اگر امام کریں
 تو البتہ گناہگار ہوں امامت اوسکی منعقد ہو جائیگی اور پھر اسے بیرون جاتے ہوگا اگر
 تسلط کر کے فاسق یا غیر قرشی بادشاہ بن جائے گا تو وہ خود گناہگار ہوگا لوگوں اطاعت
 اوسکی فرض ہوگی اور خروج او سے جبرام ہوگا اور شرط ہونا اسلام کا ساقط نہیں ہوتا
 ہے اسلئے کہ لفظ الامر منکم غیر مسلم کو شامل نہیں اور شرط ہونا دھورت اور حریت اور
 اور سلامتی اعضا اور اجتہاد کا مثل عدالت کے عریس اگر عورت یا غلام یا ناقص الاعضا
 یا غیر مجتہد مسلط ہو جائے تو اطاعت اوسکی واجب ہوگی پس ظاہر ہوا کہ اسلام کے سوا
 امامت میں کوئی اور بات جیسا بنی ہاشم یا اولاد علیؑ ہونا یا افضل زمانہ ہونا یا معصوم ہونا
 شرط نہیں جو قیدین شیعہ نے لگائی ہیں اور امام ضعیف و مجوس سے معزول نہیں ہوتا بلکہ
 مستحق عزل ہو جاتا ہے پس اس سبب سے مسلمانوں کو نجات ہے کہ اس امام کو جو طرف
 گردین مان اوسکو حتی المقدور اوس گناہ سے باز رکھیں اور ادب کے نیکیخت ہو سکی

و عاکرین کیونکہ برطرف کیمین فتنہ عظیم کا درست اور نماز ہر نیک و مسلمان کے
پہچے جائز و روا ہے۔

اور مجتہد نجفی خطا بھی کرتا ہے اور اس خطا میں معذور ہے اور حق صواب بھی
کرتا ہے اور اعتقاد کرنا چاہئے صبح موزی کا حفر و سفر میں مسافر کو تین شبہ روز
اور عقیقہ کو ایک شبہ روز۔ اور حدیث جانا گناہ کا صغیرہ ہو یا کبیرہ اور اسکا
سبک جانا کفر ہے اور شریعت کے ساتھ مستح کرنا اور اسکی آیات کرنا کفر ہے اور
کلمے ہزل کرنا کفر ہے اگرچہ اس پر عقائد ہو کیونکہ ہزل موجب سبک جانی کا
اور جب گناہ کا سبک جانا کفر ٹھہرا تو سبب جانا کفر کا بطریق اولیٰ کفر ہے اور خدا
رحمت سزا سیدنا کفر ہے اور خدا کے عذاب سے خوفناک کفر ہے۔ اور تہذیب

حاشیہ سعلق صفحہ ۸۹ و ۹۰

امام کا معصوم ہونا خطا سے علم و اجتہاد میں ضرور نہیں
اور نہ گناہ کے صدور کا منع ہونا امامت کی شرائط میں
سے ہے البتہ امام بنانے کے وقت خیال کرنا چاہئے
کہ صاحب عدالت ہو یعنی گناہ کبیرہ کا مرتکب اور صغیرہ
مصر ہو اثنا عشریہ اسماعیلیہ کا قول ہے کہ کفایت
میں عصمت شرط ہے اور عصمت کو یہ معنی کہنے میں کہ
خطا فہم میں ہوا اور نہ سناہ عمل میں صادر ہوں پس نہ
تو ایک امام کا ظاہر اور باطن دونوں معصوم ہونا واجب
ہے بخلاف اہل سنت کے کہ انکے نزدیک باطن کا اعتقاد
بہین صرف ظاہر میں صاحب عدالت ہوا و جعفر استیضہ
کے ذریعہ موجب ہو کہ عصمت ظاہری و باطنی ملحق
کو معلوم نہیں ہو سکتی پس چار معشرہ کرنا امام کا خدا کی
طرف سے ہے نہ خلق کی طرف سے ۱۲ یا تو خود
از شرح فقہائے شافعی زبان اردو مولف محمد عظیم الفنی خان
مولف ذہاب الاسلام ۱۲

عقیدہ اجماع میں سناہ ولی اللہ صاحب نے کہا ہے اجتہاد کی تعلیم
علمائے حدیث مثلاً ابو نعیم راغبی علامہ نووی وغیرہ نے
ان لغویوں میں کی ہے مجتہد وہ شخص ہے جو قرآن حدیث
مذہب سلف لغت قیاس ان پانچ چیزوں میں کافی
دستگاہ رکھتا ہو یعنی مسائل شرعیہ کے متعلق جعفر
سنن ابن ابی شیبہ ہیں جو حدیثیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے ثابت ہیں جس قدر علم لغت و کلام سے سلف کے
جو اقوال میں قیاس کے طریق میں قریب کل کے جانا
ہو اگر انہیں سے کسی میں کمی ہے تو وہ مجتہد
نہیں ہے اور اسکو تقلید کرنی چاہئے ۱۱ و ۱۲
سنہ ۱۱۰۰ ہجری میں سے ایک خطہ کلام چاہیہ ہے
کہ جو قدرت گناہ سے بچنے کی اور موارث کی بجا آئے
بہین اور نہ کوئی دنیا میں کسی چیز کا مالک ہو سب آدمی کے
اور لفظ اخ میں یا ہم شریک ہیں لہذا فی توضیح المذہب

جسے ہندی میں بوزہ کہتے ہیں بشرطیکہ لہو و لعب کے لئے استعمال کججائی حرام
نہیں ہے اور عید یہ ہے کہ خرے یا کھجور کو تنہا یا سوزر کے ساتھ یا جو شہد گیہوں
جو ارباجرہ وغیرہ غلہ کو پانی میں تر کر کے رکھ دیتے ہیں یہاں تک کہ اوس میں تبو
سی تیزی آجائی اور اگر آثار سہنے دیں کہ جوشش کہا کر مسکر و کیف ہو جائے تو حرام
ہے یعنی بدلیل قطعی و یقینی اسکا ترک فرض ہے۔

مذہب ثلثہ کے بعض اختلافی عقائد میں تطبیق

اب خیال کرو کہ اعقاد میں خلاف پیدا ہو جائیکے وجہ سے ابتداء میں اشعریہ ماتریدہ
حنبلہ میں باہم کسی قدر تباہی و تنازعہ تھا ہر ایک دوسری کے عقیدے میں قبح کرتا
تھا لیکن انجام کو وہ اختلاف راجع طرف توفیق و تطبیق کے ہو گیا۔

عقادی مولانا شاہ عبدالعزیز صاحب میں مذکور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علی بن ابی طالب
و جماعت کو دو چیزیں عطا کی ہیں (۱) ذہن سا کہ سب اس کے بات کی کہ کو پہنچ
جاتے ہیں اور الفاظ پر نہیں لگتے (۲) انصاف اور قلت حد کہ اسکی ہر چیز
ہر ایک کے کلام کو پہلائی پر حمل کرتے ہیں اور حتی المقدور تضلیل و تکلیف کسی کی نہیں کرتے
مثلاً ماتریدہ صفت تکوین کے قائل ہیں اور اسے صفت حقیقی قدیم جانتے ہیں اور اشعریہ

مذہب اللہ تعالیٰ ہذا المسائل المختلف فیہا فی اشیا
فاقلاً یعنی اہل سنت کے تمام مذاہب حق ہیں
اگرچہ بعض مسائل عقائد میں درمیان ابو الحسن اشعری
اور امام ابو حنیفہ کے کمی و اختلاف ہے مگر
وہ اتنا معتد بہ نہیں کہ کفر و تبذیر کسی کے ہو سکی
بلکہ سب راہ راست ہیں ان مسائل اختلافی
کو شیخ تاج الدین سبکی نے نظم کیا ہے ۱۲

۱۲ جز اول مواہب لدینیہ میں سنہ ۷۵۷ عید کی ذیل میں
مذکور ہے قال ابو حنیفہ یضع الریبة التماذاج حقاً
لشأن ثم اشعری علی شریہ او دن اسکر ۱۱ سنہ
سنہ ۷۵۷ المعانی فی شرح عقیدۃ الشبانی میں مذکور
ہے کہ کل مہم ہے اہل حق و ان کان قد حصل اختلاف
میں اشعری ابی جعفر اشعری شیخ اہل السنۃ من الشافعیہ و
الامام ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ فی مسائل اشعری من
اصول الدین کہنہا بسیرۃ ولا تقنعی بحکمہ ولا تبذل
کل منہب علی صراط و قد نظم اشعری تاج الدین سبکی

سنہ ۱۲
++++++
++++++

صفت کمون کو اعتباری کہتے ہیں صفت حقیقی نہیں مانتے اور خیال کرتے ہیں کہ تعلقات
 قدرت اور ارادہ سے یہ صفت حادث ہوتی ہے جس طرح تمام صفات کے تعلقات
 حادث ہیں اسی طرح یہ بھی حادث ہے پس علمائے اشعری علمائے ماتریدی کے
 کلام کو جو صفت کمون کے قدم کے قائل ہیں اُس صفت کے مد پر حمل کرتے
 ہیں یعنی یہ سمجھتے ہیں کہ جن صفات کمون حادث ہوئی ہے اور وہ قدرت
 ارادہ ہے وہ قدیم ہیں اور اس وجہ سے تکفیر و تفصیل نہیں کرتے اسی طرح اشعرہ
 اور ماتریدی کہتے ہیں کہ کلام اعلیٰ غیر مخلوق ہے اور مراد اس کی کلام نفسی ہی ہے لہذا
 اس واسطے کہ الفاظ جو کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں ان کا حثیت ہی یہ ہے کہ یہ کلام
 انکار مناسب نہیں اور حجاب کہتے ہیں کہ الفاظ اگرچہ کیفیات اصوات غیر قارہ ہیں
 لیکن قدیم القار ہونا وجود لفظی میں ہے اور یہاں یعنی الفاظ کا وجود دوسرا ہے کہ
 وہ سامعین کی قوت متخیلہ میں ہے اور یہ جو بطریق تجدد الامثال کے لمبا قرار
 رکھتا ہے مثلاً شیخ سعدی کی گلستان کو باعتبار اسی وجود کے کہہ سکتے ہیں کہ
 مدت ۶۴۹ برس سے موجود ہے یعنی انہیں الفاظ کے ساتھ کہ منت خدائی
 عز و جل الخ میں پہلی پہل سعدی کے متخیلہ میں وجود حاصل کیا پھر دوسری سامعین
 کے متخیلہ میں جو پایا اسی طرح ہماری وقت تک اس کو وجود حاصل ہونا رہا پس
 کلام لفظی اعلیٰ کا علم اعلیٰ میں کلام نفسی قدیم نام ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ کسی طرح یہ
 انکار لازم نہیں آتا بلکہ اس عموم لغز کو کہ کلام اعلیٰ غیر مخلوق ہے ظاہر سے پہنچا اور
 کلام نفسی پر محمول کرنا فہم و فراست کی بعید ہے مگر اشعرہ اور ماتریدی نے جان لیا کہ حجاب کا
 کلام سہری طور پر ہے اسلئے ان کی تکفیر اور تفصیل کی ۔ اشعرہ کہتے ہیں
 کہ افعال میں حسن و قبح باعتبار اس معنی کی نہیں ہے کہ افعال کی ذات کو حسن و قبح واجب
 ہے ورنہ شرع میں نسخ جائز نہ ہوتا اس واسطے کہ جو چیز بالذات یا ذاتی ہوتی ہے اس میں

اختلاف اور خلف نہیں پیدا ہوتا اور مزید یہ کہتے ہیں کہ افعال کے لئے درود شریع
 سے پیشتر کوئی حکم واجب حرمت کا نہیں بلکہ شریع نے واجب حرمت کو افعال میں
 بیان کیا ہے مگر نفس فعل میں ایک چیز ہوتی ہے کہ وہ واجب کو چاہتی ہے جیسے نماز
 کہ اوس میں سجود کی مناجات ہے جسے اوسکو واجب کیا ہے اور فعل ہی میں ایک ایسی
 چیز ہوتی ہے جو اوس فعل کی حرمت کا تقاضا کرتی ہے جیسے زنا کہ اوسکی وجہ سے
 انساب میں خلط واقع ہوتا ہے اور یہ بات نے نام کی حرمت کو چاہتی ہے اور شریع
 حکیم ہے اوسکا کوئی حکم مصلحت اور حکمت سے خالی نہیں کوئی حکم اوسکا فضول اور
 عبث نہیں جس چیز میں اسے جو بات دیکھی اوسیکے مطابق اسے حکم دیا جو چیز حرمت
 کو چاہتی تھی اوس فعل کو اوسنے حرام کیا اور مقابل واجب تھی اوسے واجب کیا
 ہاں بعض افعال کا حسن فحش ہماری مشکرات قص میں نہیں آسکتا اور ہماری نقص تو
 مد رک نہیں ہو سکتا اسلئے اشاعرہ نے افعال کے حسن و فحش ذاتی کا انکار کیا کہ عوام بعض
 قوتوں بھروسہ کر کے جاوہ ایمان سے ہٹ کر بجا بن پس اشعرہ کفر و تفسیل نہیں کرتے
 اسی طرح اشاعرہ صفات حق تعالیٰ کو ذات حق تعالیٰ پر زائد مانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 قدما کی مستقلہ یعنی ذات متعددہ کا ثابت کرنا کفر ہے اور ایک ذات کی قدامت ثابت
 کر کے اوس ذات قدیمہ کی صفات کو بالبعث قدیم ماننا کفر نہیں پس وہ ذات تو بالا استقلال
 قدیم ہوئی اور اوسکی صفات بالبعث قدیم نہیں اور علمای مازیدہ نے قدما کی متعدد
 اور تو صفات متعدد سے احتراز کر کے کہا کہ صفات اعلیٰ ذات اعلیٰ کی نہ عین میں
 غیر اسلئے کہ اگر عین کہتے ہیں تو صفات کی نفی لازم آتی ہے جو مذہب فلاسفہ اور
 اور معتزلہ کا ہے اور اگر زائد مانتے ہیں تو مخالفین کی طرف سے طعن و تشنیع کی وجہ سے
 متعدد قدما کی ثابت کرنے پر ہوتی ہے اسلئے عینیت اور غیریت دونوں کی نفی کی اور
 اشاعرہ نے سمجھا کہ غیریت مستقلہ کی نفی مراد ہے جیسا کہ مسلک بشاری اور ادریس

کا انکار نہ نظر نہیں اور اسی وجہ سے عینت کی نفی کی ہے حالانکہ حقیقت کی نفی
 وہی حقیقت کی نفی ہے اور کسی چیز سے اس کی حقیقت کو نفی کرنا سراسر مضطرب ہے۔
 اسی طرح علماء مازیدی کہتے ہیں کہ نیک کبھی بد ہو جاتا ہے اور بد کبھی نیک بن جاتا ہے
 اور علماء اشعریہ کی رائے یہ ہے کہ نیک وہ ہے جو ان کے پیٹ ہی میں نیک سمجھا
 اور بد وہ ہے جو ان کے پیٹ ہی میں بد ہو گیا یعنی نیک اور بد ہی یہ دونوں انسان کے
 نصیب میں پیدائش سے پہلے ہی مقرر ہو جاتی ہیں دونوں شعور نے ایک
 دوسرے کے اغراض پر غور کر کے متغیر و تغیریل سے زبان کو روکا اسلئے کہ ایک فرقت
 نے انجام بر نظر کی اور دوسری نے وسط کا پھچکا دیا اور تبدیل سعادت و شقاوت
 کے قائل ہو کر غرض کہ مازید یا اشعریہ میں اختلاف فطری ہے نہ معنوی ہر ایک کی نشا
 جدائی یہی حال ہے ان کے اختلاف کا ایمان میں کہ جمہور محدثین شافعیہ مالکیہ و حنبلیہ
 ایمان تصدیق اور مستند اور عمل قبول کو قرار دیتے ہیں اور عمل کو ایمان کا کامل کرنے
 والا سمجھتے ہیں اور حنفیہ کے نزدیک ایمان فقط تصدیق کا نام ہے اور اقرار تصدیق کا اظہار
 کرنے والا ہے اسی وجہ سے وہ فرماتے اپنے ایمان پہر دسا نہیں کرتے اور یہ کہتے ہیں
 انا مؤمن اللہ اور حنفیہ کو اپنے ایمان جرم ہے اسی لئے کہتے ہیں انا مؤمن حق
 اسلئے کہ کمال ایمان میں کہ مراد عمل ہے ہے بشہ ہر کہ ہے یا نہیں اور نفس ایمان میں
 کہ صرف تصدیق ہے کسی طرح کا شبہ نہیں۔ اسی طرح امام محمد حنبلی اور ان کے
 ساتھ ایک جماعت کہتی تھی کہ ایمان مخلوق نہیں بلکہ علمائی بخاری و ترمذی
 کہ جو مخلوق کہے وہ کافر ہے اسلئے کہ اس کی کلام اعلیٰ مخلوق ہو مالا لازم آتا ہے
 اور محاسبی اور ابن کلاب عبد العزیز کی اور امام ابو حنیفہ اور علمائی سمرقندی یعنی
 مازیدیہ یہ کہتے ہیں کہ وہ مخلوق ہے کیونکہ ایمان دل کی تصدیق اور زبان کا اقرار
 ہے اور یہ بندہ نہ کے فعل میں اور بندہ کے ساری افعال مخلوق ہیں تو ایمان بھی مخلوق

ہوا اشعری نے حابلہ کے قول کی یوں توجہ کی ہے کہ جو یہ کہتے ہیں کہ ایمان غیر مخلوق ہے تو مراد انکی وہ ایمان ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے کیونکہ مومن اللہ کے اسمائے حسنی میں سے ہے اور اللہ کا ایمان یہ ہے جو اسنے اپنی کلام قدیم کے ساتھ ازل میں اپنی وحدانیت کی تصدیق کی تھی اور اسکی خبر دی تھی چنانچہ اللہ کا یہ قول اسی مطلب پر دلالت کرتا ہے انشی انا اللہ لا اله الا انان ہی ہون اللہ کوئی معبود نہیں سوا میرے اور یہاں یہ یقین کہہ سکتے کہ اللہ کی تصدیق حادث ہے اسلئے کہ اللہ مخلوق نہیں جسکے ساتھ حادث قائم ہو سکے اور جو کہتے ہیں ایمان مخلوق ہے انکی مراد بندوں کا ایمان ہے ابن ابی الشریف کہتے ہیں کہ اسمیں خلا کرنا فضول ہے اسلئے کہ جس ایمان کیساتھ تخلیف دی گئی ہے وہ دل کا فعل ہے اور اسے مخلوق ہونی میں کلام نہیں اور جس ایمان پر اسم اطلاق دلالت کرتا ہے اسکی قدیم ہونے میں ہل سنت کو شک نہیں کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات میں سے ہے جو قدیم ہیں ایک عالم نے ماتریدیہ اشاعرہ کی خلافت میں ایک مستقل سالہ لکھا ہے حسین چاند مریدوں کو اندر چالیس برس سے ذکر کئے ہیں جن میں ان دونوں مذہب کی علما میں خلاف ہے جو کہ اس محل کی مناسب اسلئے میں بھی بطور انتخاب کے ان سائل کو دیکھنا ہوں۔

مسئلہ خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
وجود اور ذات	ذات باری اپنی وجود کی عین ہے	وجود مقتضائی ذات ہے یعنی ذات
باری میں عینیت	اور عینیت سے مراد یہ ہے کہ جو	باری تعالیٰ وجود کی مقتضی ہے اس
ہے یا غیرت	قائم بذات ہے یعنی کسی غیر سے منقطع نہیں ہے	صورت میں غیرت ہوتی

مسئلہ خلائی	علمائے ماتریدیہ کی راہی	علمائے اشعریہ کی راہی
۱۔ وجوب عدمی ہے یا نہیں	وجوب ذات الہی پر زائد نہیں ہے اور نہ عدمی ہے اور نہ اعتباراً وجود واجب الوجود کی ذات پر زائد نہیں۔	اعتباری ہے تو عدمی ہوا زائد ہے۔
۲۔ کیا بقا وجود ستم ہر بار آتا ہے	وجود ستم ہے ذات پر زائد نہیں۔	صفت وجودی ہے زائد ہے ذات پر تو ستم نہ ٹھہرا
۳۔ صفت قدر کی تفسیر	قدرت اللہ تعالیٰ کی صفت ہے جو اس کے ارادے کے موافق متعلق ہوتی ہے یعنی اس سے آثار اوائل ممکن کا صدور ہوتا ہے	ایک صفت موثرہ ہے جب مقدار سے متعلق ہوتی ہے تو انہیں اثر کرتی ہے
۴۔ کیا صفت ارادہ میں محبت	صفت ارادہ میں محبت نہیں اور ارادہ مستلزم رضا کو نہیں	محبت ارادہ کے معنی میں ہے اسی طرح رضا یعنی تینوں ایک چیز ہیں۔
۵۔ صفت سمع و بصیر	صفت سمع اس چیز سے متعلق ہوتی ہے جو سموع ہو سکے اور بصیر بھی اسی سے متعلق ہوتی ہے جکا دکھنا صحیح ہو اور دونوں کا تعلق موجودات سے ہوتا ہے	ہر موجودی۔ دونوں صفتیں متعلق ہوتی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ انزل میں اپنی ذات اور تمام مخلوق کو دیکھ سکتا اور دیکھتا تھا اسی طرح ہر شے کو ساری صفات جو دیکھ اور تمام کائنات کو دیکھنا اور سننا دیکھنا خواہ اموات کے قتل سے ہوں یا غیر اموات کے

مسئلہ خلائی	علامتی ماتریدیہ کی راہی	علامتی اشعریہ کی راہی
<p>۱۔ صفت کلام</p> <p>۲۔ کلام نفسی شے کے قابل ہے یا نہیں۔</p> <p>۳۔ صفت تکوین صفت حقیقی ہے یا اعتباری</p> <p>۴۔ اشیا کی تکوین بجا اللہ کے قول کن سے متعلق ہوتی ہے یا نہیں</p> <p>۵۔ اسم صین اسم عین مسمیٰ ہے یا نہیں</p>	<p>قرآن اللہ کا کلام ہے اللہ سے شروع ہوا ہے بغیر کیفیت کے یعنی نہ آواز ہے نہ حروف</p> <p>نہیں سنا جاسکتا</p> <p>تکوین صفت ازلی ہے</p> <p>وجود اشیا کا کن سے متعلق نہیں بلکہ وجود انکا فقط تکوین سے متعلق ہوتا ہے اور لفظ کن سے مجازاً سرعت ایجاد مقصود ہے</p> <p>اسم عین مسمیٰ ہے خارج میں مفہوم میں پس اسمی اطمی قدیم میں</p>	<p>اللہ کا کلام امر واحد ہے اور کیفیت وحدت میں اختلاف کیا، کچھ اشاعہ یہ کہتے ہیں کہ یہ وحدت شخصی ہے اور بعضی کہتے ہیں کہ وحدت نوعی ہے اسکے معنی یہ ہیں کہ نوع واحد میں متحقق ہوتی ہے اور وہ خیر ہے۔</p> <p>سموع ہونا جائز ہے موسیٰ علیہ السلام نے کلام لغنی ہی سنا تھا</p> <p>تکوین اللہ کی صفت حقیقی نہیں اعتباری خیر ہے۔</p> <p>وجود اشیا کا اللہ کی کلام ازلی سے متعلق ہے اور کلمہ کن اس پر دلالت کرتا ہے۔</p> <p>اسم عین مسمیٰ ہونا ہے جیسے اللہ اسے کہ وہ حکم ہے ذات اطمی کا</p>
<p>۶۔ کلام نفسی شے کے قابل ہے یا نہیں۔</p> <p>۷۔ صفت تکوین صفت حقیقی ہے یا اعتباری</p> <p>۸۔ اشیا کی تکوین بجا اللہ کے قول کن سے متعلق ہوتی ہے یا نہیں</p> <p>۹۔ اسم صین اسم عین مسمیٰ ہے یا نہیں</p>	<p>نہیں سنا جاسکتا</p> <p>تکوین صفت ازلی ہے</p> <p>وجود اشیا کا کن سے متعلق نہیں بلکہ وجود انکا فقط تکوین سے متعلق ہوتا ہے اور لفظ کن سے مجازاً سرعت ایجاد مقصود ہے</p> <p>اسم عین مسمیٰ ہے خارج میں مفہوم میں پس اسمی اطمی قدیم میں</p>	<p>سموع ہونا جائز ہے موسیٰ علیہ السلام نے کلام لغنی ہی سنا تھا</p> <p>تکوین اللہ کی صفت حقیقی نہیں اعتباری خیر ہے۔</p> <p>وجود اشیا کا اللہ کی کلام ازلی سے متعلق ہے اور کلمہ کن اس پر دلالت کرتا ہے۔</p> <p>اسم عین مسمیٰ ہونا ہے جیسے اللہ اسے کہ وہ حکم ہے ذات اطمی کا</p>

مسئلہ خلائی	علمائی ماتریدیہ کی رائی	علمائی اشعریہ کی رائے
-------------	-------------------------	-----------------------

بغیر اسکے کہ اوس میں بھی معنی
 کا اعتبار کیا جائے اور کہیں اسم
 مسمیٰ کا غیر ہوتا ہے جسے خالق اور
 رازق کہ یہ ایسے اسم ہیں کہ دلالت
 کرتے ہیں اس بات پر کہ اوس کو غیر کی
 طرف نسبت ہی اور ظاہر ہے کہ یہ
 نسبت ذات سے غیر ہے اور کہیں اسم
 ہوتا ہے کہ وہ مسمیٰ کا صین ہوتا ہے غیر
 ہوتا ہے جسے تدبیر و حکم کہ وہ ایسی صفت
 برد لالت کرنا ہے جو اللہ کی ذات کے
 ساتھ قائم ہیں اور شاعرہ کا یہ بند ہے
 کہ صفات حقیقی جو ذات الہی کیساتھ قائم
 ہیں ذات کی عین ہیں غیر ہیں لہٰذا
 حال ہو گا اوس ذات کا جسکے ساتھ
 ان صفات کا بھی کاٹا گیا جائے
 خودکد ثابت ہو کہ اسم خارج میں
 کا غیر ہے نہ مفہوم میں

بیان قضاوتہ قضا عبارت ہی اوس فعل سے حسین قضا عبارت ہی امانہ تعالیٰ کی ارادہ اور
 منصوبی زیادہ ہو پس قضا صفات فعلیہ سے جو متعلق ہوتا ہے اشیا کی ساتھ

مسند خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
	سے ہوگی اور تقدیر کچھ بن مخلوق کے اندازہ کر نیکو اس طور سے کہ ترتیب ہو اور اس اناری حسن و قبح اور نفع و ضرر اور عذاب و ثواب نے زمانی و مکانی ہونہ اور حسن و مخلوق کا اور علی قاری سے شرح فہم اکبر میں کہا ہے کہ قضا واد اس کے حکم اجمالی ہے اور قدر سے مراد حکم تفصیلی اور بظاہر ایسا معلوم ہوتا ہے کہ قضا سے مراد قول کرنا ہے اور قدر سے مراد معین کرنا ہے کا او علم کے مطابق جو اند کو اسکے پیدائش کے باری میں حاصل ہے	جس طور پر کہ وہ بین اور وہ ارادہ مقتضی ہے نظام موجودات کا ترتیب خاص پر اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صفات ذات میں سے ہے اور قدر متعلق ہونا اس ارادہ کا ہے اسباب کے ساتھ اور خاص خاص اوقات میں اور مراد اس سے یہ ہے کہ قدرت اسباب کی ایجاد کرنے کو کہتے ہیں اور کی ذات و احوال کا ایک اندازہ معین کر کے

حاشیہ متعلق صفحہ ۹

ملاحظہ ہو انہی نے کہا ہے کہ لفظ اسم میں نزاع نہیں ہو کہ بدل اسم میں نزاع ہو اور شکر حق تعالیٰ تہدین میں لکھا ہے کہ اللہ کے اسمائے سنی کو یہ ہیں جن پر غیر میں ہیں اس لیے نہیں کہ اسمائے معدودہ ہیں اگرچہ عدد اور اصل عد سے چونکہ اسم میں سنی ہو تو سنی ہی اسم کی طرح معدود ہو اور اس صورت میں نہ کاوند لازم آتا ہے اور غیر سنی کا اس لیے نہیں کہ اسم قدرت پر مومن کا رہا جان صحیح رہی گا اور نہ رسالت صحیحہ کے لئے کہ ہم اللہ پر ایمان لائے ہیں جو خالق ہے اگرچہ غیر سے ہو تو اللہ خالق کا غیر ہو گا اور وہ ہمارا خالق نہ ہو گا اس طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر ایمان

نامی میں اگر اسم غیر سنی ہو گا تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم غیر سنی ہونگے اور امام محمد بن ادریس نے کہا ہے کہ یہ شخص بقول پر اسم لفظ مخصوص کو کہتے ہیں اور سنی وہ چیز ہے جسے مخالفین یہ لفظ بنا ہے اس صورت میں ہم کہتے ہیں کہ اسم کہی سنی کا غیر ہونا ہے جسے لفظ دیوار حقیقت دیوار کیا ہے اور کہی سنی کا عین ہونا ہے جسے لفظ اسم ہی ہوگا اس میں کتنا نام ہے اس لفظ کا جو ایسی معنی متقل پر دلالت کرنا ہے جہیں زمانہ ملحوظ نہ ہو اور اس قسم کے الفاظ میں لفظ اسم ہی داخل ہے کہ اس میں سنی ایسی معنی بھی چاہا میں جن میں زمانہ ملحوظ نہیں اس میں اسم بنو لغز کا نام ہوا اور انہی ہو چکی کہ اسم سنی کا عین جسے ۱۰۱۱ منہ

مسئلہ خلائی	علمای ماتریدیہ کی رائے	علمای اشعریہ کی رائے
مشابہات	<p>یہاں ہاتھ موہہ وغیرہ جو ایسی صفات اللہ کی نسبت میں حق ہیں لیکن اصل اؤ کی معلوم ہے اور وصف مجہول ہے اور وصف پر مطلع ہو سکتے کی وجہ سے اصل کا باطل کرنا جائز نہیں۔</p>	<p>یہ الفاظ مجازات ہیں معانی ظاہری سے</p>
بیان توفیق تکلیف بالایطاق	<p>توفیق آسان کرنا اور مدد دینا ہی جو جز انسان کی قدرت سے باہر ہو عقل جائز نہیں کہہتی کہ انسان اوس کے ساتھ مکلف ہو سکتا ہے</p>	<p>طاقت پر قدرت کا پیدا کرنا ہے اشاعرہ حوازی عقل کے قائل ہیں بعضی کہتے ہیں کہ اشعری نے تکلیف بالایطاق کے جائز ہونی کی تصریح نہیں کی ہے کیونکہ یہ ظاہر البطالان ہے بلکہ ان کے دو قولوں تکلیف بالایطاق کا جائز ہونا لازم انجیا ہے۔</p>
افعال طی میں حکمت کا لزوم	<p>اللہ تعالیٰ کی افعال پر حکمت کا لزوم لازم ہے اور لزوم سے یہ مراد کہ حکمت کا افعال کا افعال سے جائز نہیں اور یہ اللہ تعالیٰ کا فضل ہے کہ اوس کے کام حکمت سے خالی نہیں اوس کے کام میں حکمت کا ہونا کچھ اور واجب نہیں۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ کے افعال میں بطور جواز کے ہے لزوم کی طور پر نہیں یعنی حکمت کا اذنین موجود ہونا ضروری اور لازمی بات نہیں جائز ہے کہ اذنین حکمت نہ ہو اور کچھ ہو</p>

بیکہار خج
جانب

مسئلہ خلائی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
<p>۱۸ حکمت صفت اور حکمت کر معنی عمل اور احکام عمل اللہ تعالیٰ کے ہے کا مضبوط کرنا ہیں اور حکمت اس معنی میں اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی ہے یا نہیں</p> <p>۱۹ تخلف وعید کا صفت اعلیٰ میں جائز ہے یا نہیں</p>	<p>تخلف وعید کا ممنوع ہے</p>	<p>حکمت بمعنی مذکور اللہ تعالیٰ کی صفت ازلی نہیں۔</p> <p>عذاب علی ہے اللہ کو اختیار ہے کہ وہ عاصی کو عذاب ہی آوردہ مجاز ہے اسکا کہ معاف کر دے اسلئے کہ وعید میں تخلف ہونا نقصان نہیں شمار ہوتا۔</p>
<p>۲۰ اللہ تعالیٰ قبیح کام نہیں کرتا اور اگر کر تو قبیح ہو گا عقل اس بات کو جائز نہیں سمجھتی کہ اللہ مومن کو ہمیشہ دوزخ میں ڈالی رکھے اور کافر کو جنت میں بھیج دے۔</p>	<p>اللہ بیسح کام نہیں کرتا اگر ایسا کرے تو قبیح ہو گا عقل اس بات کو جائز نہیں سمجھتی کہ اللہ مومن کو ہمیشہ دوزخ میں ڈالی رکھے اور کافر کو جنت میں بھیج دے۔</p>	<p>اللہ تعالیٰ کرافعال قبیح کو سہارا نہیں ہو سکتے اگرچہ وہ قبیح کام کری مگر اسکا کام قبیح نہیں کہلا سکا یہاں تک کہ وہ انبیاء کو دوزخ میں ڈالے اور کفار کو جنت میں بھیج دیں تو یہ فعل بھی اسکا قبیح نہ ہو گا</p>
<p>۲۱ کفار کی بخشش عقلاً جائز ہے یا نہیں</p> <p>۲۲ حسن و قبح عقلی ہے یا شرعی</p>	<p>کفار کو بخشنا عقلاً ناجائز ہے</p> <p>اشیا میں حسن و قبح شرعی نہیں آتا بلکہ یہ یقین اور یقین فی نفسہ</p>	<p>عقل اشیا کی حسن و قبح کو نہیں دیکھ سکتا</p> <p>کرتی قبیح اس فعل کو کہتے ہیں</p>

مسئلہ خلافتی

علمائے ماتریدہ کی رائے

علمائے اشعریہ کی رائے

موجود ہوتی ہیں کہ عقل اذکو اور اگر
کریستی ہے ان شرع انکو ظاہر
کر دیتی ہے۔

حسکو شرع نے ممنوع کر دیا ہو اور
حسن وہ ہے جسکی نسبت شرع میں
اجاستہ اور جو پسند اشیا کے
حس و تشنگی کا یہ اس شرع برہمی چھوڑ
یہ ہم کو استیاضا میں فی نفسہ برائی
ہے نہ بہلائی ہے شرع انکو
بڑا جھڑک رہا ہے عقل انکو
انکو کسی چیز نہ بڑی ہوتی ہے عقل
اگر شرع ایسا کرتی کہ میں جنہوں میں
اب دوسری ہماری رائے اچھا
ہی ہے او نہیں بڑا فرادیتی تو
قضیہ بالکسب جانا کہ بڑی پسند
اچھی اور اچھی بری ہو جائیں۔
قبل بعثت ایمان واجب نہ کہ
حرام ہے پس اسکی نزدیک آنا
عقل سے واجب نہیں ہوتا اور نفسہ کی
حس عقل سے ثابت ہوتی ہے سارے
احکام جو ایمان سے عقل میں ہیں
سے حاصل ہوتے ہیں۔

اگر اللہ انبیاء کو نہ مبعوث کرتا تب
بہی عقلوں کے ذریعہ سے اللہ
کو وجود اور وجوب اور حیات
قدرت وغیرہ کی معرفت واجب ہو
اور اس بات کی کہ وہ عالم کا پیدا
کرنے والا ہے

۲۳
اللہ پر ایمان لانا
واجب بالاعتقل ہی
یا نہیں

مسئلہ خلافت	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
<p>۲۲ حقیقت ایمان بن اختلاف ہے</p>	<p>ایمان اقرار اور تصدیق ہے یعنی اقرار تصدیق کے لئے شرط ہے اور اوسکا رکن ہے حقیقت ایمان میں داخل ہے</p>	<p>جو گواہی پر قادر ہو اسرار دہی کے ایمان کے لئے شرط ہی باہمیت ایمان سے اقرار خارج ہے نہایت اوسکی صرف تصدیق ہے</p>
<p>۲۵ ایمان کم بیش ہوتا ہے یا نہیں ایمان متعلقہ جائز ہے یا نہیں</p>	<p>کم بیش نہیں ہو سکتا۔ جسے ارکان دین مثلاً توحید اور نبوت اور صلوٰۃ وغیرہ کا بطور اعتقاد دیکھا تو اوسکا ایمان صحیح ہے</p>	<p>کم بیش ہوتا ہے۔ عقائد دین میں تقلید کافی نہیں صحیح ایمان کیلئے یہ شرط ہے کہ ہر مسئلہ کو دلیل عقلی سے جانتا ہو مگر زبانسی ادا کرنا اور دشمن سے مجاہد کر سکتا شرط نہیں شرح مقاصد میں کہا ہے کہ ایمان متعلقہ معتبر نہیں اور اوسپر احکام دینا و آخرت میں جزا نہیں ہو سکتے۔</p>
<p>۲۸ دلائل نقلیہ سے یقین حاصل ہوتا ہے یا نہیں۔</p>	<p>بعض دلائل نقلیہ سے جرم و یقین کا فائدہ حاصل ہوتا ہے۔</p>	<p>دلائل نقلیہ سے جرم و یقین حاصل نہیں ہوتا بلکہ ظن کا فائدہ حاصل ہوتا ہے</p>
<p>۲۹ ایمان مخلوق ہے یا نہیں</p>	<p>ایمان غیر مخلوق ہے</p>	<p>ایمان محض حق ہے</p>

مسئلہ خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
<p>۱۹ ایمان و اسلام ایک چیز ہیں یا نہیں ایمان کا اعتبار خاتمہ پر ہے یا نہیں</p>	<p>دو نون ایک ہیں جس شخص کے ساتھ اس وقت ایمان تفائم ہے وہ فی الحال مومن ہے اگرچہ آخر عمر میں کافر ہو جائے اور جس کے ساتھ اس وقت کفر قائم ہے وہ فی الحال کافر ہے اگرچہ آخر عمر میں مومن ہو جائے</p>	<p>دو نون ایک چیز نہیں جو ایمان پر مراد وہ ہمیشہ مومن ہے اگرچہ فی الحال کافر تھا اور جو کفر پر مراد وہ ہمیشہ کافر ہے اگرچہ فی الحال مومن تھا۔</p>
<p>۲۰ سعادت و شقاوت بدلتی ہیں یا نہیں</p>	<p>سعید کبھی شعی اور شعی کبھی سعید ہو جاتا ہے۔</p>	<p>ایسا نہیں ہوتا۔</p>
<p>۲۱ ایمان کیسا ہے کلمہ نفا را اللہ کہنا جانا ہے یا نہیں</p>	<p>جائز نہیں۔</p>	<p>جائز ہے۔</p>
<p>۲۲ انبیاء و رسل مزین بعد حقیقت میں انبیاء ہیں یا انبیاء کے حکم میں ہیں</p>	<p>امثال کے بعد ہی حقیقت میں انبیا ہیں۔</p>	<p>رسالت نبوت کی حکم میں ہونے میں حقیقت میں یہ منصب اور نفا باقی نہیں رہتا۔</p>
<p>۲۳ مرد ہونا نبوت کے لئے شرط ہے</p>	<p>بنی ہوئے کے لئے مرد ہونا شرط ہے عورت بنی نہیں ہو سکتی۔</p>	<p>مرد ہونا شرط نہیں بلکہ عورت کی نبوت صحیح ہے۔</p>

مسئلہ خلائی	علمائی ماتریدیہ کی رائے	علمائی شریعہ کی رائے
عوام انسان یعنی مستحق لوگ عوام ملک کے فضل ہیں یا نہیں۔	انسانوں میں سے رسول جبقدر ہیں وہ فضل اور ملک سے جو رسول ہیں اور رسول ملک فضل ہیں باقی تمام آدمیوں سے اور عوام آدمی یعنی پرستار فضل میں علیٰ ملکہ سزا خواص ملک کر	رسول بشر فضل میں تمام ملک کر اور تمام ملک فضل میں تمام آدمیوں سوائے انہما کے سو عوام آدمیوں سے عوام ملک فضل ہوئے
قدرت حقیقی میں ضدین کی حیثیت ہے یا نہیں۔	قدرت داعہ ضدین کی صلاحیت رکھتی ہے	ایک قدرت میں ضدین کی حیثیت نہیں بلکہ ہر ایک ضد کے لئے ایک علحدہ قدرت ہوتی ہے
بندگی کی قدرت میں تاثیر ہے یا نہیں۔	اصل فعل اللہ کی قدرت اور کون سے ہے اور اوس میں طاعت یا معصیت بندگی کی قدرت کی وجہ سے آجاتی ہے	بندگی کی قدرت کو اصل فعل میں تاثیر نہیں بندیکے تمام افعال اللہ کی قدرت سے وقوع میں آتے ہیں
ایقاع حال ہے یا معدوم محض ہے	ایقاع معدوم محض نہیں بلکہ وہ موجود ہے نہ معدوم ہے اور ایسی صورت کو حال کہتے ہیں جو مومن مرتد ہو جائے تو اوسکے دوبارہ مومن ہونیکے بعد اعمال صانع شدہ عود نہیں کرتے۔	معدوم محض ہے لوٹ آتے ہیں۔
مومن کے اعمال حالت ایمان کے اوسکے مرتد ہونیکے بعد جو اکارت ہو		

سلسلہ خلافتی	علمائے ماتریدیہ کی رائے	علمائے اشعریہ کی رائے
جاسے میں دہ توبہ کے پہر خود کر آتے ہیں یا نہیں کفار کو واجبات کے ترک کرنا وجہ سے بھی عدا دیا جاتی گا یا نہیں	کافر کو اس کے کفر کا عذاب دیا جا عبادت کے ترک کرنے کا عذاب نہیں دیا جاتی گا۔	عذاب کفر کے علاوہ اس کو ترک عبادت کا عذاب بھی دیا جاتی گا

بعد اسکے جانا چاہئے کہ سنہ ۱۰۱۵ء میں قریب چار سو سال کے باہم مذاہب ربیعہ کے اختلافات
 تاتے ہیں سو اختلاف بھی کچھ ایسا نہیں ہے جس سے تہیح و تفصیل کسی کی ہو بلکہ اس کی
 بنیاد دقیق و یقین پر ہے جب اس وقت و یقین سے قطع نظر کر ڈالیں اور جزئیات
 مجتہدین میں غور و خوض کریں تو اہمات سال میں کوئی نزاع باقی نہیں رہتا ہے
 بلکہ وہ نزاع شبیہ نزاع لفظی ٹھہرتا ہے شہرانی صریحاً نے تمام مذاہب میں اس اختلاف کو
 تشہید و تحفیف پر ہوتا رہا ہے اور ترازو کے دونوں پلوں کو توجیہ و تاویل مناسب
 برابر کر دکھایا ہے پس حق انہیں چار مذاہب تین اعتقاد کے درمیان قرار ہے۔

حاشیہ متعلق صفحہ ۱۰۵ و ۱۰۶

۱۔ و متاع سفر و اتع کرنا معنی مصدق ہی اور تمام معانی متعدد استماعی جہیز میں ۱۱ ص ۱۱۱ کی دو قسمیں ہیں
 ایک حق متعین مثلاً دین اسلام حق متعین ہے دوسری حق وائر جیسی مذہب خلقی و شافعی حق وائر ہے
 حاصل یہ ہے کہ حق وائر کسی کہتی ہیں خود ہی حق ہوا اور اس کا غیر ہی حق ہو مثلاً وہ ظاہر و باطن کے
 حق ہیں کہ دونوں حق ہیں اور تمام و مفود نماز نفل میں اور جبکہ اخلاص نماز سفر و میں کہ یہ حق ہیں اور
 حق متعین و ہے کہ وہ بھی حق ہوا اس کا غیر حق ہو جیسے اصل نماز سفر و میں کہ وہ حق ہے۔

فائدہ

فرقہ ظاہریہ کے امام داؤد بن علی بن خلف بن جو داؤد ظاہری کہلاتی ہیں انکو ہاں
علم نے جبل علم کہا ہے اور ابن خرم اور ابن تیمیہ اور ابن قیم اور مجد فیہ و زبایدی اور دیگر
کو بھی فرقہ ظاہریہ کے اراکین میں سے شمار کیا ہی داؤد اسحاق امدادی اور کے شاگرد
تھے امام شافعی کو نہایت مانتر تھے دو تئیں میں بھی اوس کے فضائل میں تالیف کی ہیں
ریاست علم کی بعد از ابن ادریس ختم ہو گئی اور اذکی اہل اصحابا ہے ہر کو فیہ میں پیدا
ہوئی تھے بعد از ابن نشو و نما یا حتی تہی وہیں فوت ہوئی اسحاق بن راہویہ کی باتو سر
بہت مد کرتے تھے فرقہ ظاہریہ کا یہ نام اسلئے مقرر ہوا ہے کہ یہ لوگ قرآن و احادیث
کے ظاہر احکام پر عمل کرنے میں جو کچھ ظاہر میں سامنے سمجھا جاتا ہے اسی کو مانتر میں دل
کے بالکل شکوک میں داؤد شریعت میں قیاس کو ناجائز بتاتے ہیں اور جب قیاس پر نیکی قیاس
مضطرب ہوئی اور اشد ضرورت اسکی پڑی تو اسکا نام دلیل رکھا انہوں کی بہت سی سائل
کا ائمہ اربعہ نے اختلاف کیا ہے مثلاً داؤد کا قول ہے کہ سوز چاندی کے برتن میں
صرف پینا منع ہے اور دغین کہا نا رکھنا یا با در کام میں اذکو لانا جائز ہے اسوا
کہ بخاری و مسلم نے ام سلمہ سے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
الذی شرب فی آئینہ الفضة انما یخرجہ فی بطنہ جہنم جو شخص کہ پینا ہے چاندی کے
ہون میں کوئی چیز پینے کی سوا اسکے نہیں کہ پلائی گا یہ پینا اوس کے پیٹ میں دوزخ کی آگ
اور ابن عمر سے دارقطنی نے روایت کی ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا
من شرب فی اناء ذهبی و فضیہ او اناء فضیہ شیء من ذلک فاما یخرجہ فی بطنہ
ما جہنم جو شخص کہ سونے یا چاندی کے برتن میں چوئی یا اوس برتن سے چوئی
میں کچھ سونا یا چاندی لگی ہوں پس سوا اسکی نہیں کہ پلا دی گا یہ پینا اوس کے پیٹ
سے دیکھو حقائق الفقہاء مولفہ عبد الوہاب ۱۱

میں آگ و دوزخ کی۔ امام و ائمہ ظاہری سنہ میں پیدا ہوئے ہوا و سنہ میں انتقال کیا ہے
فرقہ سنی غیر اہل سنت و جماعت

معتزلہ۔ شیعہ۔ خوارج۔ مرقیہ۔ بخاریہ۔ جبرئہ۔ قدریہ۔
مشہد پیرانہ سے بعض کا ترکیب بعض سے ہو کر ہر فرقے سے کئی فرق پیدا ہوئے
میں گزرائی ترتیب میں کوئی ایسا طریق مقرر نہیں ہے جو کسی قانون منصوص یا قاعدہ
عین کے مطابق ہو بلکہ دو چار تصنیف تھی ایسی نہیں ملتی جو ان فرقوں کے بیان میں
ایک روش پر متفق ہوں سب نے ذکر مذاہب میں ایک طرح کی پابندی نہیں کی ہے
جس طرح جس مذہب کو پایا ہے اس کسی قانون اور اصول کے لکھ دلا ہے اور یہ ظاہر
ہے کہ کوئی شخص کسی مذہب میں کسی ایک مسلک کی وجہ سے متمیز ہے تو اس کا صاحب مذہب
نہیں کہہ سکے کیونکہ ایسے شخص کو بھی علیحدہ صفت دینا جائیگا تو مذاہب و فرقہ ضرور
سے باہر ہو جائینگے مثلاً کوئی شخص احکام جو اہر میں کسی ایک مسلک یا مذہب سے
وہ صاحبان مذاہب کی گنتی میں نہیں آسکتا تو اب ضرور یہ کہ کوئی ضابطہ واسطے
مسائل اصول و قواعد کے مقرر ہونا چاہئے تاکہ وہ اختلاف و دن مسائل کا مذہب
بہرہ صاحب مل نہ لے اپنی رائے سے حصہ اس ضابطہ کا چار قواعد میں کیا ہے۔
قواعد بڑی اصول ہیں۔

بھلا قاعدہ۔ مسئلہ صفات و وجہ صفات الہی ہے اس میں کئی چیزیں شامل ہیں۔
۱۔ مسائل صفات قدیم الہی جن کا ایک جماعت نے اقرار کیا ہے اور کہا ہے
کہ اللہ کے لئے ایسے صفات ثابت ہیں اور دوسری جماعت نے انکے ثبوت سے انکار
کیا ہے ۲۔ بیان صفات ذات و صفات فعل ہیں ۳۔ اللہ پر کیا چیز واجب
ہے اور کیا حرام ہے جائز نہیں اور کون حرام و سیر محال ہے۔
اس مسئلہ میں اہل سنت و جماعہ و کراچیہ و معتزلہ کے درمیان اختلاف ہے۔

لکھنؤ میں جن میں
غیر اسلام مذہب
کیا کہ فرقہ کا یہی
اہل سنت میں اہل
نہیں اس میں مذہب
سے اندرون و باہر
غلاف و آئین و ایک
مسئلہ پر کسی ایک
ہو جائے اور کسی
سید۔ لکھنؤ میں
کئی مسائل میں
نہیں ہوتا ہے
۱۔ مسئلہ صفات
۲۔ بیان صفات
ذات و صفات فعل
۳۔ اللہ پر کیا
چیز واجب ہے
اور کیا حرام ہے
۴۔ اللہ پر کیا
چیز محال ہے۔

دوسرا قاعدہ مسئلہ تردد و عدل ہے اس میں سائل قضا و عدل و خبر و اختیار و اذان
خبر و شر اور معتد و معلوم داخل ہے کہ ایک جماعت کی نزدیکیت چیزیں ثابت ہیں
اور دوسری جماعت انکی نفی کرتی ہے اس مسئلہ میں درمیان تردد و خبر و جابرہ
و جبرہ و اہل سنت کے خلاف ہے۔

مسئلہ قاعدہ مسئلہ وعد اور وعید اور اسما و احکام ہے یہ مسئلہ ہر سائل ایمان
اور توبہ اور وعید اور ارجا اور تکفیر و تصلیل پر کہ ایک جماعت کے نزدیکیت ثابت ہیں
ثابت ہیں اور دوسری جماعت کے نزدیکیت ثابت نہیں اس میں مرجہ اور وعید و نفی
خارج اور معتزلہ اور شبہ گرامیہ اور اہل سنت میں خلاف ہے۔

حکمت قاعدہ مسئلہ سمع و نقل و عقل و رسالت و امامت ہے یہ قاعدہ مسئلہ ہر
کئی سائل پر جسے حسن و قبح اور اصح و لطیف اور عصمت نبوت اور جیسے شرائط امامت
کی اور امامت کا ایک جماعت کی نزدیکیت مخصوص ہونا اور دوسری جماعت کا نفی ہے
انکار کرنا اور اس بات کا قائل ہونا کہ امامت کا انتقاء و اجماع سے ہوتا ہے اور انتقال
امامت کی کیفیت ان لوگوں کے نزدیک جو نفی کے قائل ہیں اور اثبات امامت
کی کیفیت ان کے نزدیک و اجماع کے مقربین ان سائل کا خلاف شیعوں اور خوارج
اور معتزلہ اور گرامیہ اور اہل سنت میں ہے۔

نوضکہ اصحاب مذہب کی ترتیب بیان کر نیکی دو طریقے ہیں۔

ایک یہ کہ اصول مذہب کے مقرر کر کے ہر مسئلہ میں مذہب ایک فرقے کا بیان کرتے
ہیں دوسرے یہ کہ اصحاب مذہب کے اصول شہر کر کے ہر مسئلہ میں ان کے مذہب کو
ذکر کرتے ہیں اس پہلے طریقے سے اقسام کا ضبط اچھی طرح ہوتا ہے

معتزلہ

وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب حسن بصریؒ کو یہ خبر پہنچی کہ مسلمانوں میں ایک جماعت ایسی پیدا ہوئی

کہ کہتے ہیں کہ مرثیہ کبیرہ یا اکل موسیٰ ہے اور نہ بالکل کا قرعہ بلکہ وہ ایک منزل
 میں ہے در میان منزل ایمان و کفر کے تو انہوں نے کہا بتولا رخت نہ لوا یعنی
 یہ لوگ کنارہ کش ہو گئے ہیں اجماع اسلام سے تب وہ فرقہ معتزلہ کہلانے لگا کہ
 علامہ سلف فی اس کلیہ اتفاق کر لیا ہے کہ مکلف با موسیٰ ہے یا کافر پس قول ابو اسلمہ
 سر اسرار اجماع کے مخالف ہے۔ ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ یہ نام بعد حسن نکلا ہے اس
 طرح کہ جب حسن مرثیٰ اور اذکی جگہ قنادہ بیٹھے تو عمر بن عبد العزیز کے اصحاب نے
 شمارہ بخشی کی قنادہ نے اون لوگوں کا نام معتزلہ رکھ دیا اور اس نام کو وہ کار
 اور پیشوا اصل ہے اس شخص نے احادیث اخبار کو حسن بصری سے سیکھا تھا اور وہ
 عتزال کو عبد اللہ بن محمد خفیفہ سے حاصل کیا تھا و سنی فہم اکثر اس را میں جو اگر کئی
 نہی جہان عورتین سوت بیچنے کو لاتی تھیں تاکہ پارسا عورتوں کو پھسلا کر کچھ اون کو
 صدقہ خیرات دیا کرے اسلئے اس کا لقب غزال ہو گیا کیونکہ غزال زائر معجم کے تشدد
 کے ساتھ سوت الی کو کہتے ہیں ورنہ خود وہ سوت پیچنے والا نہ تھا اس شخص کی گون
 بہت لمبی تھی بھانٹک کہ عمر بن عبد العزیز نے اس بات کا عجب اس میں نکالا اور کہا میں
 ہذہ عقد لاخیر عندہ یعنی جسکی گردن اتنی لمبی ہو اس کے پاس کوئی بھلائی نہ ہو گی لیکن
 جب اصل لائق فائق نکلا تو عمر نے بھلا میری فراست چوک گئی یعنی میری نگاہ میں
 خطا ہوئی۔ و اہل کی زبان سے حرف ابھیلے صحیح نہ نکلتا تھا مہذب انہا سے
 مبلغ تھا اسی وجہ سے اپنی بات چیت میں حرف اکو فیض سے بدل دیتا تھا زبان پر
 آنے دیتا اس کا ایک جزا یہ ہے حسن میں اسنے حرف نکال کر نہیں کیا۔
 اور یہ بات بہت کم ہے کہ کوئی شخص معتزلہ ہو اور شیعہ ہو سو اسے لوگ بہت تہور
 ہیں اسی واسطے عامہ معتزلہ فضیلت جناب امیر کے شیخین بر خال ہیں اور معتزلہ نے
 اسلئے دیکھو تاریخ دفعی و لاتعات اسلئے یحوی ۱۱۷۷ شیخ مفید بن بر شد و مجہور معتزلہ کہتے ہیں کہ افضل
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت علی بن ۱۲ منہ

اپنا لقب صاحب عدل و توحید مقرر کیا ہے انکا عدل یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 بطبع کو ثواب اور عاصی کو عذاب پہنچانا واجب ہے اور توحید انکی یہ ہے کہ کافی
 صفات الوہیت میں اور یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرشتک عالم بھی ہے اور قادر بھی
 ہے اور بصیر بھی ہے وغیرہ وغیرہ کی صفت علم اور قدرت اور بصارت وغیرہ کو
 حاصل نہیں ہے مطلب ان لوگوں کا یہ ہے کہ صفات اعلیٰ ذات اعلیٰ سے جدا نہیں
 ہیں بلکہ تمام ایک ذات ہی اور ایک ہی مفہوم کیونکہ اگر صفات باری تعالیٰ کو اسکی
 ذات کا عین نہ مانا جاوے گا تو بہت سے قدام و بعد و ثابت ہو جاوے گے اور کھینچے
 جس طرح علمائے سنت جماعت کہتے ہیں کہ صفات اعلیٰ ذات حق تعالیٰ کی عین
 نہیں عالم ہر ایک علم کو ذریعہ اور قادر پر قدرت کو ذریعہ ہے اور مرید ہی طوطہ کیو سیلہ سے اور وسیع
 ہے سمع کے توسط اور بصیر ہے بصر کی وجہ سے اور حی ہر حیات کے سبب اور
 مکون ہے مکون کے ذریعہ سے اور دلیل اوکی اسیر یہ ہے کہ اگر مثلاً علم اور قدرت
 دو نون عین ذات ہوتی تو علم اور قدرت ایک ہی چیز ہو جاتی علم نفس قدرت ہوتا اور
 قدرت عین علم اور دو نون کے جو کچھ مفہوم مثلاً وہ ایک ہی چیز ہوتی اور اسی پر باقی
 صفات خیال کر لینا چاہئے معتزلہ میں سے جس قدر ابوحسن کے قبل گزری ہیں وہ
 اہل سنت کی کفیر اسوجہ سے کرتے تھے کہ یہ لوگ اللہ کے لئے صفات ثابت کرتے
 ہیں اور کہتے ہیں کہ اعمال عباد کا خالق اللہ ہے مگر پہر یہ بات جاتی رہی اور علماء
 معتزلہ کے نزدیک صفات ذات اور صفات فعل میں اس طرح فرق ہے کہ جن
 اوصاف اعلیٰ میں اثبات نفی جاری ہو سکتی ہیں وہ تو صفات فعل ہیں جیسے کہتے
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے فلاں کے بیٹا پیدا کیا یا اس کے بیٹا پیدا کیا یا زید کو رزق بخشا
 اور عمرو کو رزق بخشا یا کرنا اور رزق بخشا صفات فعل ہیں اور جن میں نفی جاری
 ہو سکے وہ صفات ذات ہیں جیسے علم اور قدرت کہ یہ نہیں کہہ سکے کہ اللہ تعالیٰ

عالم یا کافر ہیں ہے اور انکی نزدیک کلام اور ارادہ بھی صفات فعل میں داخل ہیں اور ابوحسین اور جاحظ اور علاؤ الدین ابوالقاسم لمی اور محمود خوارزمی وغیرہ کی یہ رائے ہے کہ ارادہ اعلیٰ صرف ہے کہ وہ کاموں کے نفعوں کو جان لیتا ہے اور ارادہ اسکا ارادہ علم میں منحصر ہے اور بعضی معتزلہ کہتے ہیں کہ ارادہ اور امر اعلیٰ دونوں متحد ہیں اور بعضوں کے نزدیک ارادہ کو امر لازم ہے اور ابوحسین بصری کی رائے یہ ہے کہ علم اعلیٰ معلومات کی تغیر کے ساتھ تغیر ہوتا رہتا ہے اور یہ علوم ذات اعلیٰ میں عاجز ہیں اور تمام معتزلہ کا اس بات اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کے افعال اور احکام معلول ہیں مخلوق کی مصلحتوں کی رعایت کے ساتھ کوئی کلام اللہ کا ایسا نہیں جو غرض سے خالی ہو اور غرض او نہیں بند و کی بہت سی اور بھلائی ہے اگر وہ غرض سے خالی ہو تو بیکار ہونا لازم آتا ہے اور یہ محال ہے کہ حکم کے کام عبث ہوں۔ اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مرکب ہے حرف اور آواز سے اور حادث ہی قدیم نہیں ہے اسی واسطے اسکی ذات پاک کے ساتھ قائم ہونا تجویز نہیں کرتے بلکہ کہتے ہیں جب اللہ تعالیٰ چاہتا ہے تو اسے کہی لوح محفوظ میں سدا کر دیتا ہے اور یہی جبرئیل میں اور کہی نبی میں اور انکے یہاں کلام نفسی اور لفظی کی تفسیق نہیں ہے قرآن کو مخلوق کہتے ہیں اور انکا یہ مذہب ٹھہر گیا ہے کہ قرآن مجید خدا کا ایک جید کلام ہے جو رسول اللہ کی نبوت کیساتھ وجود میں آیا اور انکے نزدیک رضا مندی اور ناراضی اللہ تعالیٰ کی صفات نہیں ہو سکتی ہیں کیونکہ اللہ پر احوال متغیر نہیں ہیں جہاں اسنے اپنی رضا اور غصے کا ذکر کیا ہے وہاں مراد اسنے جنت اور دوزخ ہے اور اہل سنت کی رائے یہ ہے کہ رضا مندی اور ناراضی اپنی اصلی معانی میں خدا کے صفات میں جنت و دوزخ اسنے مراد نہیں۔ اور رویت اعلیٰ کا انکار کرتے ہیں

۱۱۲ دیکھو حاشہ عقیدہ ابوالقاسم مجوسی ۱۱۳ دیکھو اوٹو لوجیا مولفہ محمد بن عمر حسین رازی ۱۱۴

اور کہتے ہیں کہ رویت کیلئے شرائط درکار ہیں۔ حالت کا سالم اور مری کا جسم دار و
 درگمین ہونا نظر کے سامنے آجانیسے اور اسکی رویت کا ممکن ہونا اور راستی و مرضی
 میں سافت کا متوسط ہونا کہ نہ غفایت دور ہو نہ بہت نہ دیک اور متعادل دونوں
 میں ہونا اور حجاب میان میں نہ ہونا اور کہتے ہیں کہ رویت بدون مکان و بدون محبت
 کے یعنی بغیر ان شرائط مذکورہ بالا کے محال ہے اور اشیاء میں حسن و قبح انکے
 نزدیک عقلی ہے جیسا کہ رائی یا تردید یہ کی ہے مگر فرق یہ ہے کہ ما تردید کے نزدیک
 حسن و قبح عقلی اس بات کو نہیں چاہتا کہ بندی کیلئے اور میں حکم اعلیٰ صادر ہو
 اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حسن و قبح عقلی ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے حکم کا موجب ہے
 اسلئے کہ اس کے سوا کوئی اور حاکم نہیں ہے اگر بالعرض من شرع ہوتی نہ رسول
 بسوٹ ہوتے اور اللہ تعالیٰ افعال ایجاد کرتا تب بھی یہ حکام اسی طرح واجب
 ہوتے جس طرح شرع نے اب واجب کئی ہیں اور معتزلہ کا قول ہے کہ بندہ خالق ہی
 اپنے افعال اختیار یہ کا اور بعض افعال اس سے بطریق مباشرت کے پیدا
 ہوتے ہیں اور بعض بطریق تولید کے معنی تولید کے یہ ہیں کہ فاعل کے ایک فعل سے
 دوسرے فعل واجب ہو جائے جیسے انگلی کا ہلنا واجب کر دیتا ہے چلنے کے ہلنے
 کو اگرچہ اس دوسری کام کا بندہ اصلاً مقصد نہیں کرتا مگر موجد انکا ہی وہی ہوتا ہے
 مان اس قدر ہے کہ ایک او فعل کا توسط ضرور ہوتا ہے اور چونکہ انکے نزدیک بندہ
 اپنے افعال کا خالق ہے اسلئے جزا و ن افعال کی حقیقت خدا پر حق بند و نکا ہے
 اور امر خیر اللہ کی ارادہ سے ہوتا ہے اور کسر عصیان بند سی یا اختیار خود ہوتے
 ہیں خدا کے ارادی اور مشیت کو اس میں دخل نہیں بلکہ وہ ہر مخلوق سے ارادہ
 اسلام و طاعت کا کرنا ہے چنانچہ امر کرنا ہے اسلام و طاعت کا اور جس چیز کی
 کہ نہیں کرتا ہے کفر و معصیت ہے اسکی نسبت ارادہ نہیں کرتا ہر اور اکثر معتزلہ

کہتے ہیں کہ استطاعت یعنی قدرت فعل سے قبل ہوتی ہے اور بعض معتزلہ مثل
 بخاری اور محمد بن عیسیٰ اور ابو عیسیٰ و تراق وغیرہ کا مذہب یہ ہے کہ قدرت فعل کیساتھ ہوتی
 ہے جو رانہ اہل سنت کی ہے۔ اور کہتے ہیں کہ مقتول کی موت قاتل کے قتل سے
 پیدا ہوتی ہے اسی طرح مسموم کی موت ہر دہی والے کے فعل سے پس موت بندے
 کے افعال میں سے ہے خدا کا فعل نہیں اگر قاتل اسے قتل کرنا یا نہ دینے والا
 نہ ہر مذمتا تو جو وقت موت کا اس کی خدائی تعالیٰ نے مقدر کیا تھا اس وقت تک
 جتنا قاتل نے تقدیر اعلیٰ کو بدل ڈالا اسی قدر اس کا فعل شرعاً و عقلاً مذموم ہوتا ہے اور
 کبھی کے نزدیک مقتول کے لئے دو اجل ہیں ایک قتل دوسری موت اگر وہ قاتل کے
 ہاتھ سے مارا نہ جاتا تو اپنے وعدی تک یعنی موت کی وقت تک جتنا اگرچہ عموماً معتزلہ
 اس کے قاتل ہیں کہ مقتول اپنی وعدی پر جو خدا نے اس کے لئے مقرر کر دیا ہے نہیں مرتا ہے
 فرق دونوں ایونین ہے کہ جمہور سمجھتے نزدیک قتل و موت دونوں پر لفظ موت کا
 اطلاق درست ہے اور کبھی کہتا ہے کہ قتل کو موت نہ جانا چاہئے موت ہی ہے
 جو اپنے وعدی پر مری مطلب ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہی اور بندی کے فعل
 کا نام قتل اور ان کے نزدیک تکلیف بالاطلاق کے ساتھ بندی کا تکلیف ہونا عقل ہی
 تجویز نہیں کرتی۔ اور معتزلہ کہتے ہیں کہ حرام رزق نہیں کیونکہ رزق وہ ملوک ہے جس کا لہجہ
 کہا ہے اور شارع نے اس میں تصرف کرنا حکم بھی دیدیا ہوا صورت میں شراب اور
 سو جو کسی مسلمان کی ملک میں رزق نہیں ہو سکے اس لئے کہ شارع نے ان میں تصرف
 کرنا کی اجازت نہیں دی ہے اس سے یہ لازم آتا ہے کہ جس شخص نے عمر بھر حرام چیز
 کھائی تو اس نے رزق اعلیٰ نہیں کھلایا وہ اپنے طور پر پیٹ پاتا رہا حالانکہ ہر جائدار کو اللہ کی
 رزق پہونچا تا ہے اور ہدایت اور ضلالت انسان بطریق مباشرت کے پیدا کرتا ہے
 اور پھر کامیابی انکی اس میں مباشرت سے بطریق تلید کے پیدا ہوتی ہے خدا

تعالیٰ کے پیدا کرنے کو ایمان داخل نہیں اور نہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کو انسی تعلق ہے۔ اور
 اصلح و لطف اور ثواب و عذاب اور الّٰہی کا عوض و پانچ چیز حق تعالیٰ پر واجب ہیں
 ورنہ بخل لازم آتا ہے اسلئے کہ جب اس کے اختیار میں یہ ساری باتیں ہیں اور اس کے
 واسطے کوئی مانع ہی نہیں ہے تو پھر انکا ترک کرنا بخل کہہ کر ہوگا اور یہ عیب جس سے
 ذات باری منزہ ہے اور کفار و فاسق کو ہمیشہ دوزخ میں رکھنا اور کبھی عذاب
 سے نجات نہ دینا یہی اس کے واسطے آخرت میں اصلح ہے اور اس کے اعمال کو بخل
 کرنا اور اوپر لعنت فرمانا یہ دنیا میں اس کے لئے اصلح ہے اور کہتے ہیں عوش سے
 مراد ملک ہے اور کرسی سے علم اس آیت میں مع کر یہ السموات الارض کرسی کو علم
 کے معنی میں کہتے ہیں یعنی علم اعلیٰ میں آسمانوں و زمین کی ساتھی ہے یہی رائے
 شیعہ کی ہے اور تمام معتزلہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر معدوم کی ذات حقیقت باطل
 جائے اسکا اعادہ محال ہے اور اہل سنت کے نزدیک اعادہ کی صحت اس پر موقوف نہیں
 کہ عدم میں ذات باقی رہے اور معتزلہ کی یہ بھی رائے ہے کہ اعادہ جو اہر کا صحیح ہے
 اور ان اعراض کا اعادہ جو باقی نہیں رہتے ممنوع ہے اور جو اعراض باقی رہتے ہیں
 اور وہ متولدات میں سے نہیں ہیں تو انکا اعادہ بالاتفاق صحیح ہے اور متولدات
 کے اندازہ میں خلاف ہے۔ اور قبر کے عذاب و ثواب اور سوال منکر و نکیر کے
 منکر میں مگر صامی کہتا ہے کہ تعذیب و تنعیم ملائکہ کرنے میں کرم و دفع ہوگی اور اہل
 جہان و غیرہ بعض معتزلہ اور فرشتوں کا منکر و نکیر نام کہنا ناپسند کرتے ہیں علامت
 قیامت کے منکر میں یا جوج و ماجال کے خروج کے قائل نہیں بعض معتزلہ
 کہتے ہیں کہ میزان کا ہونا جائز ہے مگر ثبوت کے قائل نہیں اور بعض کہتے ہیں کہ یہ
 بات محال ہے اور کہتے ہیں کہ مستان میں جو وزن اور میزان کا ذکر ہے اسکا
 معنی دیکھو تبسید صمدی نسخی ۱۱ سے دیکھو تذکرۃ المذائب مولف ابن سراج ۱۱

مطلب ہے کہ پورا پورا انصاف کیا جائے گا درمسترق ہوگا اس بیان سے دراصل
 ترار و مراد نہیں کیونکہ اعمال اعراض ہیں اور کمال سکنا ممکن نہیں کیونکہ ہلکا ہلکا ہر جہاں
 جواہر کے شان سے ہے اور خدا تعالیٰ ان سب کا عالم بھی ہے پہر تو نے کا کیا فائدہ
 اور نیکی بدی کے صحیفے ہاتھوں میں دینا بھی عبث ہے اور کراہا کاتبین کے بھی منکروں سے
 کہ بندہ جو کچھ کرنا ہے اللہ اوس پر بخوبی واقف ہے اور محافظین کی دہان ضرورت
 ہوتی ہے جہاں علم حاصل ہو سکے پس کراہا کاتبین اوس صورت میں ہوتے کہ اللہ
 تعالیٰ جاہل ہوتا اور جو بندہ کرتے اوس کا علم اوسے نہوتا اور حوض کو ثابت نہیں کہ
 اور ابو الہذیل اور بشہ بن معمر بل صراط کے جواز کے قائل ہیں مگر اوس کے وقوع کے منکر
 ہیں اور اکثر معتزلہ بالکل منکر ہیں جواز کے بھی قائل نہیں اور جہاں کے اقوال دیکھئے کہ
 معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس باری میں تردد ہے اور دوزخ و جنت اب موجود نہیں ہیں
 قیامت کو موجود ہوگی اور جب اللہ تعالیٰ نفخہ اگلے کا حکم دیگا تو ساری اسمان زمین
 اور جنت و دوزخ اور ارواح فنا ہو جائیں گے پھر قیامت کی دن اللہ دوبارہ انہیں پیدا
 کرے گا اور یہ کہتے ہیں کہ حقیقت ایمان میں تصدیق کے ساتھ اعمال بھی داخل ہیں اس لئے
 ان کے نزدیک مرتکب کبیرہ مومن نہیں ایمان سے خارج ہے مگر ایسے شخص کو کافر
 اس واسطے نہیں جانتے کہ صحابہ اور قضاۃ مرتکب کبیرہ پر زنا اور شرب خمر وغیرہ میں
 حد جاری کیا کرتے تھے اور اپنے ملک سے بدر نہیں کرتے تھے اور نہ قتل کراتے
 تھے اور ان کی لاشوں کو مسلمانوں کے مقابر میں دفن ہونے دیتے تھے حالانکہ کافر کے ساتھ
 ایسے معاملات بالاجماع ناجائز ہیں اور اسی کا نام اوہون نے منزلة من المنزلین
 رکھا ہے منزلتین کہ منہ ایمان ہو اور درمیانی منزل فسق ہے پس ایسا شخص فاسق
 اور شرک کا زینچنا شدہ عاقل متنع کہتے ہیں جیسا کہ ماہر مدیہ کا مذہب ہے

اور گناہ کبیرہ بھی بغیر توبہ کے انکے نزدیک نہیں بخشے جائینگے اور نفعیہ دواؤں کو
 لمن یشاء من ذنوب کو توبہ کے ساتھ معید کرنے میں اور بعض معتزلہ کے راسی یہ ہے
 کہ جب بندہ کبائر سے اجتناب کرنا ہے تو اس کے لئے عذاب ہونا جائز نہیں بلکہ وہ واجب
 الصلوہ ہے بعضی شفاعت کی منکر ہیں اور بعض حق غیر صاحب کبیرہ میں شفاعت جائز
 رکھتے ہیں انکے نزدیک تین قسم کے لوگوں کی شفاعت ہوگی (۱) جو کبائر سے
 بچتے ہیں اور صغائر کا ارتکاب کرتے ہیں تو انکی صغائر کی معافی کے لئے
 انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۲) جو کبیرہ کر کے توبہ کر لیتے ہیں تو ایسوں کی معفو
 توبہ کے لئے انبیاء و ملائکہ کی شفاعت ہوگی (۳) جو کبائر و صغائر سے بچتے ہیں
 انکی شفاعت زیادتی ثواب کیلئے انبیاء و اولیاء کی طرف سے ہوگی۔ غرض کہ عذاب
 کبائر سے نجات پانیکے لئے شفاعت ہوگی اور اگر مرکب کبیرہ توبہ کئے بغیر مرتکب
 تو ہمیشہ دوزخ میں ہی رہے گا اور انکی راسی یہ ہے کہ ایمان باطن سے تعلق رکھتا ہے اور
 اسلام ظاہر سے چنانچہ انکے نزدیک فاسق مسلم ہے نہ مومن مشرک عہدہ نسفی صنف
 علامہ نکساری میں کہ عامہ معتزلہ کا یہ مذہب ہے کہ جو شخص ارکان دین یعنی توحید و
 نبوت و نماز و روزہ وغیرہ کا اعتقاد بطور تقلید کے رکھے تو ایسا شخص نہ مومن ہے
 نہ کافر اور ابوما شیم کے نزدیک کافر ہے تو اسکی راسی یہ ہے کہ جب دلیل عقلی سے
 اعتقاد و ثبوت کے پہنچے اسوقت مومن تسلیم کرنا چاہئے اور معتزلہ میناق لینے کے
 منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے کسی سے کلام نہیں کیا نہ آدم سے نوح
 سے نہ ابراہیم سے نہ موسیٰ سے نہ عیسیٰ سے نہ محمد سے نہ جبریل سے نہ میکائیل سے

۱۔ اللہ نہیں بختیا ہی کمتر شرک سے جسکو چاہے ۲۔ اربعین میں ہے اتفقت لائے علی اثبات بدعتہ
 الا ان المعتر لقا لوالا ثیر ہانی ایصال زیادۃ النعم الی اہل الثواب اصحابنا قالوا ذلک حق و
 لکن من جملۃ تاثیراتہا استقام العقاب عن اہل العقاب ۳۔

۱۔ اسرافیل سے علیہم السلام اور نہ حاملان عرش سے اور نہ انکی طرف دیکھی جا جیسا کہ بات نہیں کرنا ہے شیطان اور پہرہ نصاریٰ سے اور معتزلہ کہتے ہیں کہ عقل نہیں تجویز کرتے کہ انبیاء سے عذاب بجا نہ سرزد ہوں اور انبیاء میں سے کسی ایک کی فضیلت کے دوسری پر قائل نہیں سبکو برابر جانتے ہیں۔ اور کرامات اولیاء کا انکار کیا ہے سو سمجھ کہ اولیاء کو حق عادت کے وقوع میں معجزی کے ساتھ اشتباہ ہو گا پھر اصوات میں نبی اور غیر نبی میں تمیز کرنا مشکل ہے مگر ابو الحسن بھری معتزلی اور اسکا شاگرد محمود نواز زمی کرامات اولیاء کے قائل ہیں اور معراج کے منکر ہیں کہتے ہیں کہ اولیاء کا ثبوت جبراً حاصل ہے اور خبر واحد عمل کو واجب کرتی ہے نہ اعتقاد کو مگر میت المقدس تک جاکر شکر نہیں اور انکے نزدیک مجتہد کی راہ میں کہیں غلطی نہیں ہوتی جیسا کہ عامہ تکلمین شیعہ کی راہ ہے۔ اور انکا عمومائے قول ہے کہ ملائکہ علوی فضل ہیں انبیاء سے اور انکے نزدیک یتیموں پر امام کا مقرر کرنا عقلاً واجب ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی امت کے لئے نص نہیں کی تھی اور امام کا قرشی ہونا شرط نہیں ہے۔ اور انکے نزدیک عبادت کا ثواب سو فاعل کے غیر کو نہیں پہنچتا خواہ عبادت مالی ہو یا دینی خواہ عرب ہو یا اور بدنسے کیونکہ قضا و قدر نہیں بدل سکتی پس دعا لغو ہے کچھ اوس طرفانہ نہیں ہو سکتا کیونکہ جس بات کی دعا کیجاتی ہے اگر وہ قدرت کے مطابق ہو تو اوسکی خوشگلی فعل عبث ہے اور اگر مخالف ہوگی تو اوسکا موجود ہونا ناممکن ہے اسی سبب سے انکے مردی استغفار اور صدقات سے کہ نجات کا بڑا وسیلہ ہے محروم رہتے ہیں۔

۲۔ دیکھو غنیۃ الطالبین ۱۲۔ عمدۃ العارفین ابو البرکات نسفی نے کہا ہے کرامات الاولیاء جاترۃ خلافاً بہشیشہ سلویٰ اسحاق بن الاشرع۔ اس سے یہ گمان نہ کرنا چاہئے کہ سوائے ہمیشہ کے اور نہ قصائی معتزلہ جو کرامات اولیاء کے قائل ہیں اس میں شک نہیں کہ ہمیشہ کا لفظ بیان نامناسب وضع ہوا ہے اور کرامت اولیاء کی ثبوت میں دلائل عقلی و نقلی نہایت بسط کے ساتھ چھٹے ذکرۃ السلوک میں لکھی ہیں ۱۲ منہ ۱۲ دیکھو غنیۃ ۱۱

اور ساری معتزلہ سوائے کبھی اور ابوالہذیل اور ابوالحسن بصری کے یہ کہتے ہیں کہ معدوم
 یہی ایک شے ہے اور عالم واقع میں ثابت ہے مگر اسی قدر ہے کہ اوسکو وجود نہیں
 ملا ہے اگر وجود دلجائی تو وہ موجود ہو جائے اوس مرتبہ کو انکے اصطلاح میں ثبوت
 اور تقرر کا مرتبہ کہتے ہیں اور دلیل انکی یہ ہے کہ ممکن اپنی وجود کے قبل یا تو جب ہو گا یا
 ممتنع اور ان دونوں صورتوں میں وجود کے وقت انقلاب لازم آتا ہے پس یہ غلط ہے
 تو یہی رہا کہ ممکن اپنے وجود سے پیشتر بھی ممکن ہو گا اور امکان ایک ایسی صفت ہے
 جسکے لئے موصوف کا ہونا ضرور ہے تو دیکھنا چاہئے کہ وہ ثابت ہے یا موجود اگر موجود
 ہو گا تو یہ وجود اوسکو حاصل ہونا پختل حاصل ہے اسلئے یاطل ہے تو باقی یہ پاکر وہ ثابت
 ہو گا یہی مدعا ہے یعنی ممکن اپنے عدم کیوقت میں ثابت ہے اور موجود نہیں ہے اور
 نشا اس قول کا یہ ہے کہ ان لوگوں کے نزدیک جو دین اور ماہیت میں فرق ہے
 کہے ماہیت ہوتی ہے اور اوسکو وجود عارض نہیں ہوتا یہی مرتبہ نفی کا ہے اوسکو
 معدوم ثابت کہتے ہیں مگر موجود نہیں کہہ سکتے موجود جب کہنے لگے کہ اوسکو وجود
 دلجائے اور اس قسم کے معدوم میں ممکن کی قید اسواسطے لگا دیتے ہیں کہ جو معدوم بنا
 ہو بلکہ ممتنع ہو اوسکو تقرر کا مرتبہ حاصل نہیں ہونا وہ بالاتفاق کچھ پسند نہیں اور
 صوفیہ بھی اعیان ثابہ کے عالم کی پیدائش سے قبل فاعل ہیں۔ اور اشاعرہ
 ماتریدیہ و خابد کہتے ہیں کہ معدوم کچھ بھی نہیں ممتنع ہو یا ممکن کیونکہ انکے نزدیک
 وجود اور نفس حقیقت باہیت میں ذرا فرق نہیں ہے پس جب وجود نہ ہو گا تو ثابت
 بھی ہوگی اور یہ بات نامعقول ہے کہ ایک چیز سے عالم عدم میں وجود منفک ہو او
 پھر اوسکو کسی قسم کا ثبوت ہو اگر اوسکو عالم عدم میں نفی حاصل ہو گا تو وہ ایک ہی
 وقت میں موجود بھی ہوگی اور معدوم بھی ہوگی اور یہ بالکل خلاف فاس ہے اسلئے
 کہ وجود کے کوئی اور معنی ہی نہیں سوائے ثبوت اور تحقق اور نفی کے معدوم بھی

کہنا اور اسکے واسطے ثبوت بھی دہن ہونا جو بلاشبہ حرکات و سکنات کو ماہرنا ہے
 بالکل سبقت ہے اور معدوم ثابت کی ابطال کی بڑی ضرورت اس لئے ہے کہ اہل سنت
 اس بات کے متوہین کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کوئی چیز باہر نہیں اور معدوم
 کی ثبوت کی صورت میں یہ جائز ہو جائیگا کہ بعض معدومات ثابت سے تو قدرت
 کو تعلق حاصل ہووے اور بعض کیساتھ کسی خصوصیت کی وجہ سے ہو بلکہ علی العموم معدوم
 ثابت مقدوریت کے دائرہ سے نکل جائینگے اس لئے کہ جسکو عدم میں ثبوت حاصل ہوگا
 وہ لازمی ہوگی پس قدرت اعلیٰ ذکی ذات کے ساتھ کس طرح متعلق ہو سکتی ہے پہلے اگر
 قدرت کا تعلق اسے مانا جائیگا تو اس قدر کہ وجود اسے عطا کیا تو خدا ہی تعالیٰ
 ممکنات کا خالق اصلی اور موجود نہیں بن سکتا اور نہ اسکو کسی چیز کی ایجاد پر قدرت ہو
 سکتی ہے اور یہ صریح ہے معتزلہ اہل سنت کیساتھ پانچ باتوں میں بحث رکھتے ہیں
 (۱) مسئلہ صفات (۲) مسئلہ رویت (۳) مسئلہ وعد و وعید (۴) مسئلہ
 ایجاد و افعال (۵) مسئلہ مثبت حجج مزل و محل میں کیا ہی معتزلہ کا عقیدہ مدام و عید و رویت
 میں جو کوئی یہ کہے کہ قرآن غیر مخلوق ہے اور قدر کو ثابت کرے یعنی یہ کہے کہ بندے
 کے ساری افعال اللہ کی تصادف سے ہیں اور آخرت میں اللہ کے دیدار ہو
 گا اقرار کرنا ہو اور جو صفات اعلیٰ قرآن حدیث میں مذکور ہیں انہیں ثابت کرے اور
 صاحب کبرہ کو دائرہ ایمان سے خارج نہ کرے وہ معتزلی نہیں اگرچہ تمام عقاید میں
 معتزلہ کے ساتھ موافقت کہتا ہو یہ بیان مجتہد معتزلہ کے عقائد کا ہے نہیں
 بعض بعض باتوں میں ان میں آپس میں اختلاف ہے ابوہذیل علاف نے مسلولو
 اپنے اصحاب کا خلاف کیا ہے اور ابراہیم بن سبیر انظار میں نے تیرہ مسلولو میں معتزلہ
 کے ساتھ مخالفت کی ہے۔ اور بشر بن معتمر نے چھ مسلولو میں اپنے اصحاب کا خلاف
 کیا۔ اور محمد بن عمار سلمیٰ نے چار مسلولو میں اپنے اصحاب سے مخالفت کی۔

یہاں سے لے کر
 معتزلہ کی باتیں
 ختم ہوتی ہیں
 ان کے عقائد
 و روایات
 و احادیث

اور ابو موسیٰ مراد اسے میں مسکونین اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے ہشام بن
 محمد غزالی نے سات مسکونین اپنے اصحاب سے مخالفت کی ہے اور عمرو بن بحر
 نے پانچ مسکونین اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے اور ثمامہ بن اشیر
 نے چھ مسکونین اپنے اصحاب سے خلاف کیا ہے اور ابو یحییٰ بن ابی عمر جٹ
 اور اوس کے متعلہ بغداد کہلاتے ہیں اور محمد بن عبد الوہاب جاتی اور اوس کا
 ابو ہاشم اور اوس کے متعلہ بصرہ مشہور ہیں دس سکنوں کے اندر معتزلہ بغداد و
 بصرہ میں اختلاف ہے اور جاتی اور اوس کے بیٹے میں مسئلہ حال اور مسئلہ صلاح و
 اصلاح میں اختلاف ہے اور احمد بن حایط نے اپنے استاد نظام کے مذہب پر تین بن
 زیادہ کی ہیں ۱۔ تنازع کا قول ۲۔ آیات اور اخبار بقدر رویت اعلیٰ کے پاب
 میں حلد وین اور نہیں رویت عقل فعال پر حل کیا دس قیامت کے مسیح محاسب
 اس کے معتزلہ ہیئت سے فرستے ہو گئے میں ان میں سے ایک دوسری کی تکفیر کرتے
 اول و اصل ابی حذیفہ و اصل بن عطاء کے متبع ہیں اس کے فرد ک حسینہ بھی ہوتی
 ہیں حسن بصری کی طرف منسوب کر کے اس کا اعتزال چار قواعد پر حاکم کہا گیا ہے ایک
 نفی صفات اعلیٰ دوسری قول بقدر تیسرے ترکیب کبیرہ در میان منزل کعبہ ایمان
 کے ہے چوتھے ترکیب کبیرہ ہمیشہ دوزخ میں رہے گا ایک قول اوس کا یہ بھی ہے
 کہ اصحاب جل صوفیوں اور طاہران حضرت عثمان اور جانبہ اراں حضرت عثمان میں
 سے ایک گروہ غیر معین مطلق ہے پس حضرت علی اور طلحہ اور زبیر رضی اللہ عنہم میں
 جنگ جل کے بعد سے اہمیت شہادت کی نہیں رہی تھی ا کا قول متروک ہے حضرت
 عثمان کا حال ترکیب کبیرہ کا سا ہونا جائز بتاتا تھا اور اصل حضرت علی کو حضرت
 ابو بکر و عمر و فضیل بتاتا تھا اگرچہ قائل بہ امت شیخین کا تھا پہلی پہلی اصل ہی ہے
 احکام شریعہ کی تقسیم کے اور کہا کہ حق کے ثبوت کے چار طریقے ہیں قرآن نہا حق

تفق علیہ اجماع امت مصلحت یعنی قیاس و اصل نے اور بھی چند مسائل اور اصطلاحیں
 قائم کیں مثلاً یہ کہ عموم و خصوص و جداگانہ مفہوم ہیں نسخ صرف مروی نواحی میں ہو سکتا
 ہے اخبار و واقعات میں نسخ کا احتمال نہیں ان مسائل کے لحاظ سے اصول
 فقہ میں ادبیت کا فخر ذیل کی طرف منسوب کیا جاسکتا ہے لیکن اسی قسم کی ادبیت
 ہوگی جس طرح نحو کے دوین قاعدہ کے بیان کرنے سے کہا جاتا ہے کہ حضرت علی
 علیہ السلام فن نحو کے موجد ہیں اور اصل ہی نے علم کلام میں اول تصنیف کی تھی۔
 یہ شخص ستیہ میں مدینہ میں پیدا ہوا تھا اور اسکے میں مرگیا۔

دوم عمر بن عبد بن عبد کے اصحاب میں جو شاگرد و اصل بن عطا کا تھا اسکا
 مذہب بھی مثل و اصل کے ہے مگر اس مسئلہ میں متفرد ہوا کہ اصحاب حمل و صفین اور
 حضرت عثمان کے جہکرمین شریک ہے ہیں وہ تمام فاسق ہیں اور مسائل قدیمین
 قدیم کے مطابق ہے بلکہ بہت بڑا ہوا ہے یہ عمر و بنجد و عاتہ زید ناقص بن زید بن عبد
 بن مروان کے تھا ایام حکومت بنی امیہ میں پہر جب سفور خلیفہ عباسی والی ہوا تو
 اسکی امامت کا قائل ہو گیا۔ بمعانی نے کتاب انساب میں کہا ہے کہ جبکہ یہ
 اختلاف ہوا کہ خوارج تو مرتکب کبیرہ کا فر کہنے لگے اور ایک جماعت نے کہا اگر
 انہوں نے فسق کیا ہے مگر مومن ہیں تو واصل نے دونوں گروہ سے اختلاف
 کیا اور کہا مرتکب کبیرہ مومن ہے نہ کہ کافر تو حسن نے اپنی مجلس سے اسے نکل
 اور واصل نے بھی انہیں چھوڑ دیا اور عمر بن عبد واصل کی صحبت میں شرکت

۱۷ ان مسائل کو ابو بلال عسکری نے کتاب الاوائل میں واصل بن عطا کی طرف منسوب کیا ہے
 ۱۸ کتاب الاوائل کی یہ عبارت ہے اول من صنف فی الکلام ابو حذیفہ واصل بن عطا قال ابو عثمان لم یعرف
 فی الاسلام کتاب کتب علی اصناف الملک بن علی طبقات الخوارج و علی غالیۃ الشیعة و المبالغین
 فی قول الخوارج فیہ واصل بن عطا وکل اقل مجتہد فی ایدی العلماء فی الکلام و فی الاحکام
 فانما سنہ ۱۷ مسند

یہ دونوں اور اگلے صبح معتزلہ کہلانے لگے

سوم ہندلیس یہ ابو ذیل حمدان بن ذیل حلاف شیخ المعتزلہ کے پیرو ہیں اس نے
 عثمان بن خالد طویل شاگرد واصل بن عطاء سے علم حاصل کیا تھا اور استطاعت کو
 ایک عرض منجملہ عرض کے بتاتا تھا اور کہتا تھا کہ استطاعت صحت سلامتی کا نام
 نہیں ہے اور کہتا تھا کہ افعال دل اور افعال اعضا میں فرق ہے اور اس کا رجم تھا
 کہ مذہب کے افعال دل اور اس کی قدرت کے بدون سرزد نہیں ہو سکتے اور استطاعت کا
 فعل میں قدرت کے ساتھ ہوا کرتی ہے اور افعال اعضا کو مذہب کی قدرت کے
 بدون بھی جائز بتاتا تھا اور کہتا تھا کہ فعل اعضا سے قدرت مقدم ہوتی ہے اور کبھی
 نے ابو ذیل سے نقل کی ہے کہ اس کا اعتقاد یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ اس کی مراد
 سے غیر ہے اور دلیل اس پر یہ ہے کہ ارادہ اس کا شے کا پیدا کرنا ہے اور شے کے
 پیدا کرنے میں اور نفس شے میں فرق ہے اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو جو صبیح اور عصر
 کہتے ہیں اس کے یہ سخن ہیں کہ وہ زمانہ آئندہ میں سنے گا اور زمانہ آئندہ میں دیکھے گا کیا
 طرح لفظ غفر اور رحیم اور محسن اور خالق اور رازق اور آمر اور ناہی وغیرہ کے معانی
 بیان کرنا تھا کہتا تھا کہ ساری طاقت کیا فرائض اور کیا فوائض ایمان ہیں اور کہتا
 تھا کہ باری تعالیٰ عالم جسم ہے اور اس کا علم بھی اس کی ذات ہے اور قادر بقدرت
 ہے اس کی قدرت یہی اس کی ذات ہے وغیرہ وغیرہ اور یہ عقیدہ اس نے اقوال و افعال
 سے اخذ کیا تھا جن کا قول یہ ہے کہ ذات بچوں تمام جہتوں سے واحد ہے اور کسی طرح
 کثرت کو اس میں راہ نہیں اور صفات الہی سوائے ذات الہی کے کوئی دوسری چیز
 نہیں جو اس کے ساتھ قائم ہوں جتنی صفات اس کی ثابت ہوں وہ یا تو سلب ہیں یا
 لازم ہیں۔ سلب دون چیزوں کو کہتے ہیں کہ نسبت سلب کے بدون باری تعالیٰ
 انکی صفت نہیں پر سبکیں جیسے جسم اور جوہر اور عرض جب سلب کو لے لگاؤ ہو جانا،

اور اس کی علامت یعنی حرف ہی کے آتے ہیں تو اس وقت یہ اللہ تعالیٰ کی صفت
 واقع ہو سکتے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ نہ جسم ہے نہ جوہر ہے نہ عرض ہے اور لوازم کل
 مراد یہ ہے کہ واجب الوجود کا وجود عین باہمت ہے اور اس کی وحدت حقیقی ہے۔
 فرق مذہب ابوہذیل اور فلاسفہ میں یہ ہے کہ فلاسفہ تمام صفات کے انافی ہیں
 اور ابوہذیل ایسی صفات ثابت کرتا ہے جو اس کی ذات کی عین ہیں یا ایسی ذات
 ثابت کرتا ہے جو صفات کی عین ہے دونوں میں کوئی مندرق نہیں بنانا ایک ہی
 کہتا ہے اور ابوہذیل نے اللہ تعالیٰ کو ایک ایسی ارادہ حادث کا مرید ٹھہرایا تھا
 جس کے لئے کوئی محل نہیں ہے اور اپنے رحم میں اللہ تعالیٰ کو اس ارادہ کے ساتھ
 شصت جانتا تھا اور قول پہلے اوسی نے نکالا ہے پہر جو قائل اس بات کا ہوا اوسے
 اس عقیدہ مخصوص میں ابوہذیل کا منع سمجھنا چاہئے اور کہا کہ بعض کلام اٹھی کے لئے
 محل نہیں ہے جیسے قول کن اور بعض کے واسطے محل ہے جیسے امر ہو بھی اور جسیر
 اور وجہ اس کی یہ ہے کہ جب ایجاد ممکنات لفظ کن سے ہوئی ہے تو اس کے واسطے
 محل کہانے نیلے گا پس اس کے جھنڈے کی رو سے امر تکوین اور امر تکلیف میں فرق
 ہے یعنی اللہ تعالیٰ کا کسی معدوم کو چسک دینا کہ موجود ہو جائد ہے اور بندوں
 کو کسی کام کے کرنے کا حکم دینا یا کسی کام کے کرنے سے منع فرمانا یہ علیحدہ ہے۔
 پہلی مثال امر تکوین کی ہے اور دوسری امر تکلیف کی اور حاصل کلام یہ ہے کہ اگر
 ہذیل کے نزدیک کلام الہی عرض ہے اور پہر اس کی دو قسمیں ہیں ۱۔ بعض عرض
 محل ہی قائم ہو سکتا ہے ۲۔ بعض عرض ایسا ہے کہ وہ محل کے ساتھ قائم ہوتا
 ہے پہلی صورت کی مثال لفظ کن معنی ہوئے کہ وہ کسی موجود ممکن کے ساتھ قائم نہیں
 ہوتا اس واسطے کہ ہر ممکنیت کا مدہوشا و سخن کلہ کے بعد مدہوشا ہے تو ہر
 وجود میں کل مخلوقات سے مقدم ہو گا اور دوسری قسم کی مثال امر ہو بھی ہیں کہ

عقلین کے ساتھ قائم ہو سکتے ہیں کہ یہی اوس کے محل ہیں اور ابو بکر نے کہا ہے کہ اللہ کے مقدرات بنتی ہیں اب وہ نہ کسی شے کے احداث پر اور نہ کسی شے کی فنا پر قدرت رکھتا ہے نہ کسی کے مارنے پر نہ کسی کے جلانے پر اہل جنت و دوزخ کی حرکات منقطع ہو سکون و ایسی ہو جائے گا اوس سکون میں لذات اہل جنت کے واسطے اور آلام اہل دوزخ کے لئے جمع ہو جائے گا چنانچہ یہ مذہب جہم بن صفوان کا بھی ہے کہ جنت و دوزخ فنا ہو جائیں گے اس لئے معتزلہ ابو بکر کو جہمی الآخرہ کہا کرتے تھے اور ابو بکر نے کہا تھا کہ مرد مقتول اگر قتل کیا جاتا تو بھی اوسی وقت پر مر جاتا علم نہ بڑھے نہ گھٹے اور غائبیات پر حجت قائم نہیں ہوتی مگر جب کہ میں شخص خبر دین درساں اوس کے اور ہشام بن حکم کے احکام تشبیہ میں مناظرات ہوئے قیہ علاقہ فی عدل اور توحید اور وعدہ و وعید اور منزلت بین المشرکین کا نام اصول خمسہ رکھا تھا چھارم نظام یہ اتباع ہیں ابراہیم بن سیدار نظام (۱) تشدید غلامی بھی گئے جو ایام معظم میں تھا اسنوی فلسفی میں نظر کی تھی اور فلاسفہ کی بہت سی باتوں کو معتزلہ کے کلام میں ملا دیا تھا چند مسائل میں متفرق ہوا اور جس نے اول اہل قبلہ کے تکفیر کی ہے وہ یہی نظام ہے ادا سکر اس قول سے کہ عالم کے تمام عالم ایک جنس سے ہیں یہ بات لازم آتی ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی افعال

مشرع ہوا حق میں لکھا ہے کہ ذوق پذیر کہتے ہیں بعض کلام اللہ تعالیٰ لانی محل و ہو کن بعض فی محل کا ہر محل و استحقاق اس قول محل کی تفصیل جو ہم تہ بیان کی اس کے سمجھ لینے کے بعد تم کو معلوم ہو جائے گا کہ جواب صلی حسان کا کشت اللہ میں یہ ترجمہ کرنا اور کہا بعض کلام اللہ کا بے محل ہے جسے اول کائنات اور بعضی محل سے ہے اور وہی بالکل غلط ہے اصل مطلب سمجھو سے اذکی بے خبری ظاہر ہوتی ہے اور جواب صاحب کے ہیں کہ ابو بکر اسو آخرت میں ہم مذہب جبر چلا گئے واضح رہے کہ جب ابو بکر نے یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ کے مقدرات مشیت ہیں اور اہل جنت و نار کی حرکات منقطع ہو کر سکون و انیم ہو گا تو مقتول نے ابو بکر کا نام جہمی الآخرہ رکھا اور بعض کہتے ہیں وہ دوسری اولیٰ جہمی الآخرہ ہے اللہ

افعالِ عیسٰی کی مثل ہوں اور حضرت عمر اور حضرت علی کی سیرتِ محلی کی طرح
 ہو اسلئے کہ اتحاد جنس مستلزم ہے اتحاد آثار کو اور یہ دونوں قولِ اعلیٰ ہیں اور
 جتنا ہذا اللہ کو برائے تو پر قدرت نہیں ہے اسکی قدرت کے سلب ہو جائیگے بعد
 یہ واقع ہوتی ہیں آخرت میں مالِ جنت و دوزخ کے واسطے ثواب و عذاب میں کی
 جیسی کہ دنیا اسکی قدرت میں نہیں ہے اسکے نزدیک اللہ تعالیٰ کی برتری
 برائے تو ہے یہی علی کہ اوں پر اسکو قادر نہ سمجھنا چاہئے اور اللہ کے ارادے کی اس طرح
 تفصیل کی تھی کہ اسکا ارادہ اپنے کاموں کے لئے یہ ہے کہ وہ اسکو اپنے علم کے موافق
 سدا کرتا ہے اور بندوں کے افعال کے لئے ارادہ الہی یہ ہے کہ وہ اسکو اپنے کاموں
 کے موافق حکم دیا کرتا ہے بندوں کے ساری افعال حرکات میں روح بھی انسان ہے رہا
 بدن سو فقط وہ ایک آلہ ہے اور روح ایک جسم لطیف ہے بدن میں اس طرح ساری
 ہے جیسو گلاب گل میں اور تیل تل میں اور گہی دودھ میں اور جو کام قدرت سے
 باہر ہے وہ اللہ کی طرف سے ہے اور اوسى کا فعل ہے۔ شمس بازغہ میں مٹا دینے
 کی پہلی فصل میں مذکور ہے کہ جب نظامِ معنوی شکم کو ابطال جزو لایجزی کی دلائل
 معلوم ہوئے اور کوئی شبہ و پیروار ذکر سکا تو اوں دلائل کو اسے ماننا پڑا اور
 اس بات کا اقرار کیا کہ جسم اس بات کے قابل ہے کہ جتنا چاہیں اسے تقسیم کر سکیں
 کہیں کسی حد پر اسکی تقسیم رک نہیں سکتی مگر اسے اس میں تعزین نئی جوئے
 میں بالفعل موجود ہوتا ہے اور جو بالقوہ موجود ہوتا ہے اسلئے یہ خیال کر لیا کہ جبکہ
 جسم میں انقسامات نامتناہی ممکن ہیں تو وہ اس میں بالفعل حاصل ہیں کیونکہ جو انقسام
 ممکن ہوتا ہے وہ بالفعل ہوتا ہے اور یہی راسخ سارے متکلمین کی ہے کہ تقسیم اور اجزا
 کی ہوتی ہے جو بالفعل موجود ہوں پس نظام کے نزدیک جسم ایسے اجزائے بنا

جواب عمل غیر متناہی ہیں اور اس میں یہ لازم آیا کہ جسم میں اجزائی لایتجزئی متناہی
 ہیں باوجودیکہ نظام نے بظاہر تشکیل سے جو میوٹے کے منکر ہیں اس میں
 اختلاف کیا تھا کہ جسم مفرد اجزائی لایتجزئی سے بنا ہے اور محقق طوسی کی شرح
 اشارات کے نمط اول میں جو جوہریت اجسام کے بیان میں ہے مذکور ہے کہ
 نظام کے اس قول سے کہ جسم بے انتہا یا رقیسم ہو سکتا ہے دو مقدمی پیدا ہوتے
 ہیں (۱) جسم میں ایسا غیر منقسم موجود ہیں (۲) جو چیز ایسی ہو کہ جسم میں موجود
 اور منقسم نہ ہو نہ قسمت قبول نہیں کرتی۔ نتیجہ ان دونوں مقدموں سے یہ نکلا کہ جسم
 شال ہے ایسی چیزوں کو جو قسمت قبول نہیں کرتیں اور یہی جسم ذرات تجزی کا طلب
 ہے۔ فرق ان تشکیل میں جو اجزائے لایتجزئی کے مقربین اور نظام میں اس قدر
 کہ ان کے نزدیک جسم اجزائی لایتجزئی متناہی سے مرکب ہے اور اس کی رائی کو
 موافق غیر متناہی سے اور وہ لوگ صریحا اس بات کے قائل ہیں کہ جسم اجزائی
 لایتجزئی سے بنا ہے اور نظام نے اس کا استدلال تو نہیں کیا ہے مگر اس کے قول سے
 جسم کا اجزائی لایتجزئی سے مولف ہونا لازم آگیا۔ صدر کے فصل الطال جہول لایتجزئی
 میں مذکور ہے کہ جب ان لوگوں نے جبکہ نزدیک اجزائی لایتجزئی متناہی میں اصحاب
 نظام پر مناظرہ میں یہ اعتراض کیا کہ تمہاری قول سے یہ لازم آتا ہے کہ کسی محدود
 مسافت کو متناہی زمانہ کے بغیر قطع کر سکیں حرکت کے وقت جسم کے ہر جزو کے
 لئے ضرور ہے کہ وہ اپنے چیز سے نکل کر دوسری چیز میں داخل ہوا اور جب
 جسم کا ایک جزو ایک چیز کو چھوڑ کر دوسری چیز میں جاتے تو دوسرا جزو اس
 چیز میں آئے اسی طرح تمام اجزاء اپنے اپنے چیز کو بدلین اور جب جسم میں
 اجزاء غیر متناہی ہوئے تو مسافت بھی غیر متناہی زمانہ میں قطع ہو سکیگی تو اصحاب
 نظام نے اس اعتراض کو جواب میں یہ کہا کہ متوکل طفرہ کرنا ہے طفرہ ہے

کہتے ہیں کہ کھوک ایک جزو سافت سے دوسری جزو سافت کو اس میں
 ملے کر بنی کہ ان دونوں جزوؤں کے درمیان میں بہت سے اجزائی نامتناہی بھی
 ملے ہو جائیں اور نظام جو اہر کو اعراض مجتمعه سے مولف بنانا تھا اور کبھی
 تھا کہ رنگ اور مزہ اور بو وغیرہ سارے اعراض اجسام ہیں امام محمد بن زکریا
 جلد اول تفسیر کسر کے صفحہ ۲۲ میں کہتے ہیں کہ یہ جو شہود ہے کہ نظام کے جزو
 کو از جسم ہے یہ تحقیق کے خلاف معلوم ہوتا ہے اسلئے کہ نظام کو کبار اناس
 میں سے کہنا اسکی شان سے بعید ہے کہ وہ آواز کی نسبت کہے کہ وہ جسم ہے
 چونکہ اسکی کھانجہ کو آواز کی پیدا ہونے کا سبب ہوا کا توجہ ہے چنانچہ یہ خیال کر لیا
 کہ نظام کی مراد یہ ہے کہ آواز میں ہوا ہے۔ اور نظام۔ اعتقاد رکھتا تھا
 کہ اللہ نے ساری موجودات کو کبار کی اسی حالت پر پیدا کیا ہے جس پر وہ موجود
 تقدیم و تاخیر ان میں نہیں ہوتی ہے کہ آدم علیہ السلام اپنے اولاد سے پہلے پیدا ہو
 گا۔ یہ ضرور ہوا ہے کہ اللہ نے بعض موجودات کو بعض میں جبار کہا تھا تقدیم و تاخیر
 کیوں و ظہور میں واقع ہوا ہے۔ کہتا تھا علم مثل مثل مرکب کئے ہے اور امان مثل

حاشیہ متعلق صفحہ ۱۲

علی ہذا و الجاہل ہم الی سئلہ الفعل الذرۃ و السلفۃ
 و اخوان التجار الی ما انتہا فی نورس نقالہ الطفرۃ
 یعنی جیکہ ان لوگوں نے جو کہتے ہیں جسم مولف کی
 و نحوہی تناسلی سے ان لوگوں پر عینہ من کیا اور
 کہ تبار کی ذریعہ و لازم آئے کہ کہ جنہوں کی ایک جہتی پر
 جملہ اسکی سافت کو کسے اور سافت وجود
 نیز دی کے کبھی ایک ہی ہونے کے و انہوں نے اس
 چیز کی طرف تباہ و بکری جسکی طرف فیثو کس نے پل
 کیڑی نور اور طفرہ کے قائل ہونے ۱۱

سے طفرہ یعنی جہتہ راہ رفتہ سست از زجہ مل و غل
 شہرستانی متوجہ صفحہ بن قالی و ادب شعی عباسی
 اور خستہ الاکوان میں جو اب مدینہ صفحہ حرم
 سے نظام کی نسبت کہا ہے و احدث العقل الطفرۃ
 یعنی نظام سے طفرہ کا قول کا لایہ صحیح نہیں ہے
 کی طرح کہ میں نے شتابین فریج کر دی ہے کہ فیثو کس
 پر حکم و تقدیم و تاخیر میں سے ہے اور ادب کا
 یہی مذہب تھا جو نظام نے اختیار کیا ہے عقلمین
 کے بجز ان سے جتنے کئے و طفرہ کا قائل ہوا
 تھا اور عدالت شطانی۔ ہے و لا یضیق اصحاب بکرم

کفر کے قرآن کا اعجاز فقط اس راہ سے ہے کہ عیب کی خبر دی ہے زمانہ گذشتہ اور آئندہ کے معاملات کو بیان کیلئے اور نظم قرآن سچ نہیں ہے اللہ نے نہیں چاہا کہ عرب اس کے جواب کا اہتمام کر سکیں ورنہ اون لوگوں کے اسکا نہیں تھا کہ اس کی عبارت سے اچھی عبارت تیار کر لیتے نظام کا مطلب یہ ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل اہل عرب کو یہ قدرت تھی کہ وہ مثل قرآن کے عبارت تیار کر لیتے اور دیا کلام کہہ کے جب حضرت سرور عالم رسول ہو کر آئے

حاشیہ متعلق صفحہ ۱۲۸ و ۱۲۹

یہ سلسلہ کی تقلید ہے کہ اوہنوں نے کہا ہے کہ قوت عارفہ میں کسی شے کے مفہوم کو حاصل نہ کرنا علم و جہل ہے کہ یہی مفہوم انکشاف اور ادراک کا موجب ہوتا ہے یہاں تک تو دونوں مشرک یکے پر منسوب اور امتیاز علم و جہل میں ایک خارجی وجہ سے ہوتا ہے اور یہ ہے کہ علم میں وہ مفہوم جسے موجود ذہنی اور صورت ہی کہتے ہیں اپنی اصل کی جیسے ذی صورت کہا کرتے ہیں نکلا ہوتا ہے اور جہل میں مطابقت نہیں ہوتی یا درہم کو کہ حقیقت شے کا وجود و خارج میں عین اور ذہن میں صورت نکلا ہوا وجود خارجی کا وجود اصلی اور عینی بھی نام ہے اور ذہنی کا نام وجود فطنی اور غیر اصلی پہنچا اشیاء کی حقیقت احکام و آثار مرتب ہوتی ہیں وہ سب وجود خارجی پر ہوتے ہیں مثلاً آگ جو جلاتی ہے اور روشنی پیدا کرتی ہے اس کے ان سب آثار کا فاشی ہی وجود خارجی ہے اور صورت کی وجہ سے ذہن میں شے کو امتیاز حاصل ہوتا ہے سارے تسکین سوائے امام رازی اور ان کے پیروں کے وجود ذہنی کے ممکن ہیں اسلئے کہ اگر وجود ذہنی کی کچھ اصل ہو تو جب گرمی یا سردی کا خیال ذہن میں کریں تو چاہئے کہ ذہن گرم یا سرد ہو جائے خلاصہ کلام یہ ہے

کہ جہل مرکب علم کی ضد ہے اسلئے اگرچہ اس میں بھی پورا پورا اعتقاد اور یقین حاصل ہوتا ہے مگر واقع کے خلاف ہوتا ہے مثلاً اس شخص کے جو علم میں ہوتا ہے کہ وہ واقع کے مطابق ہوتا ہے وہ جہل مرکب یا تو کسی شے کی وجہ سے طبیعت میں راسخ ہو جاتا ہے یا کسی کی تقلید سے جم جاتا ہے اور ایسے مفہوم کو جہل مرکب اسلئے کہتے ہیں کہ یہاں دو جہل ہوتے ہیں ایک تو یہ کہ شے کی جو حالت اصلی ہے اس کے خلاف جانا ہے اور حقیقت واقعی سے واقف نہیں ہونا دوسرے اس بات کا بھی اعتقاد ہونا کہ جب قدر علم اس شخص کے کا مجھو کہ ہے وہ صحیح ہو اور اس شخص کی حالت اصلی اور واقعی کو میں جانا ہوں بعض الامر کے خلاف جانا یا ایک جہل کو اور پھر اعتقاد اس بات کا کہنا کہ میں واقع کے مطابق جانا ہوں دوسرے جہل ہے ۱۱ ۱۲ ۱۳ امام غزالی رازی کی تالیفات سے زبان فارسی میں ایک کتاب ہے جسکا مراد ہوں نے حقائق الانوار فی دقائق الامور لکھا ہے اس میں سائنس علوم کے جدیدہ مسائل جمع کئے ہیں علم و لائل الاعجاز کی مثل سوم میں لکھا ہے

و شہدائک نے اوسے یہ قدرت سلب کر لی۔ اجماع اور قیاس کے تحت ہونے کا
 سکر تھا سوا کر کو محمل الکذب جانتا تھا قدر میں بڑا غالی تھا کہتا تھا اللہ کو بندے کے
 افعال اختیاری میں کوئی مداخلت نہیں ہے وہ آپ مختار و در شیع کی طرف
 مائل تھا صحابہ میں طعن کرتا تھا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو الکذب الناس بنا تھا کہتا تھا
 کہ حضرت فاطمہ دختر رسول کو مار پڑی وہ میراث عترت سے منع کی گئیں اور اسکا
 قول یہ تھا کہ امام کے لئے نص واجب ہے اور بنی کی طرف سے حضرت علی کے حق
 میں نص ثابت ہے مگر حضرت عمر نے اوسے چھپایا اللہ کی معرفت کو قبل رد
 شرع کے واجب بھڑاتا تھا اور یہی مذہب ابو ذیل علاف کا ہے اور نکاح
 کینزان دار الحرب کو حرام کہتا تھا نماز تراویح کو ناجائز بتاتا تھا میقات حج سے
 منع کرتا تھا الشقاق قمر کا مذہب تھا ردیت جن کو محال جانتا تھا یہ اعتقاد رکھتا
 تھا کہ اوس قدر مال کی چوری سے جسکی مفسدہ پر زکوٰۃ واجب نہوتی ہو فاسق میں
 ہوتا ہے پس اگر کوئی شخص ایک سو نانوئی درم جامدی یا ابیس شقال سونا یا
 چار اونٹ یا ۳۹ عدد بھیڑ بکری یا ۲۹ عدد گائے بھینس چورالے تو وہ فاسق ہوگا

حاشیہ صفحہ ۱۲۹ و ۱۳۰

ا حجاز قرآن فصاحت بہت سچ نکیت در آیت عرب
 از مثل قرآن عاجز بودہ است و آن از دو حال
 بیرون بہت با ایشان پیش از بیرون آمدن
 قادر بودہ اند بر نظم مثل قرآن یا بودہ اند اگر قادر
 بودہ اند بایستی کہ ایشان را از نظم قرآن بیعجب
 بودی مگر از عاجز بودن خویشین متعجب بودند
 زیرا کہ اگر غیر گوید کہ مجزہ آن بہت کہ من است برہم
 و نمایم کس دست زبیر نوازید ہما و مردم را بیعجب
 نہاشد از قدرت او بران عمل بکہ از بحر متعجب نہاد و چون
 ایشان از نفس قرآن عاجز نہاد معلوم شد کہ قرآن فی
 نفسہ سچو بہت بعد اسکے امام نے دلیل سے ثابت
 کیا ہے کہ اعجاز قرآن کا نہ فقط لفظ کی وجہ سے
 اور نہ صرف معنی کی بنا پر ہے بلکہ اوس مناسبات کی
 وجہ سے ہے جو لفظ و معنی کے اشتراک کی سبب
 حاصل ہے اور اسکی نام مجھے کمال فصاحت رہتا ہے
 پس معلوم ہوا کہ قرآن کا اعجاز فصاحت کے سبب ہے
 ۱۲۹ حاشیہ صفحہ ۱۳۰
 ۱۳۰ علامہ اہل تحقیق و دانشدہ کی عبارت ان سے نقل
 النظام کانت العرب تقدر علی النطق بشکل قبل بعثہ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام فلما بعث سلوۃ القدرۃ ۱۱۰۰
 بیقات ہر جگہ ہے جہاں اسلام حج باندھا کرتے ہیں اور ان
 پنج مقام میں ذوالکلیفہ اور ذات عرق اور حنظل اور زمر

اور طلاق کنایہ سے واقع نہیں ہونی اگرچہ جی میں نیت طلاق ہی کیوں ہو۔
اور لینے سے اگر سو گیا تو وضو نہیں ٹوٹتا جب تک حدیث نہ ہو نماز نیت کو قضا لازم
نہیں بتاتا تھا محمد بن شبیب اور ابو ثمر اور یونس بن عمران اور فضل حدیثی اور احمد
حافظ اسکے اصحاب تھے۔

پہنجم اسواریہ ابو علی عمرو بن قاندا اسواری کے متبع ہیں یہ سب باتو میں نطاش کے
موافق ہو گئے ہیں مگر ایک اس بات میں مختلف ہیں کہ جس امر کو اللہ جانتا ہے کہ کبر
اوسکے کرنے پر قدرت نہیں رکھتا ہے اور انسان اس کے کرنے پر قادر ہے
ششم اسکا فقیہ پیرو ابو جعفر محمد بن عبد اللہ اسکا کافی ہیں وہ بھی نطاش کے
موافق تھا ساری دعوات میں مگر اس بات کا قائل تھا کہ اللہ کو ظلم عقلاً پر قدرت
نہیں ہے ظلم اطفال و مجانین پر قدرت ہے۔

ہفتم جعفریہ یہ متبع ہیں جعفر بن بشر اور جعفر بن حرب بن مسرہ کے یہ بھی نطاش

حاشیہ صفحہ ۱۳۰

یہ لکھا ہے یا نہیں کا و اب ہر کدانی غایت الا طار
۱۲ سنہ ۵۵۰ نواب صدیق حسنان نے جتہ الا کو ان میں
کہا ہے ذرسم ان من سرق مائی دینار فدا دینا
لم یغفر او کشف الغمہ میں لکھا ہے تمھارے کہتا تھا کہ دوسو
دینار یا اس سے کم کی چوری سے کوئی فاسق
نہیں ہوتا ہے انہی یا ذکی غلطی ہے نظام ہے
چور کو ضرور فاسق اعتقاد کرنا تھا کیونکہ دوسو
تو بڑی رقم ہے اس سے کم بھی زکوٰۃ واجب ہے
چور اسکی زکوٰۃ فاسق ہے کشف الغمہ میں لکھا
۱۳۰ کے مسائل کے بعد پیغمبر کرنا چاہئے کیونکہ
نواب صاحب کی ایک ہفتہ کی توجہ کا نتیجہ ہے اور
اسیر نواب صاحب کو بڑا خوفہ مارا ہے ۱۲ سنہ

۵۵۰ نصاب زکوٰۃ سونے کے میں شقال یعنی ۱۰۰
وزن دہلی ہے اور نصاب جانلی ۲۰۰ درم یعنی ۱۰۰
شقال یعنی ۵۰ پے تول جیسے ۵۰ پے ۵۰ روپیہ
فی روپیہ ۱۱ پے ۱۱ ماشہ اور ۵۰ روپیہ ۵۰ پے ۵۰
روپیہ پانچ تو تیرا تھا ۱۱ پے ۱۱ ماشہ کوئی زیادہ یعنی بارہ ماشہ
۲ روپیہ کم ہے سونے چاندی کے سکون اور مال پر
اور اسباب تجارت پر جسکی قیمت نصاب کو پہنچی
دو چالیسواں حصہ لازم ہے اور نصاب بیسہ مکرری
کی چالیس میں زکوٰۃ ایک عدد ہے نہ ہو یا زادہ
اور نصاب اونٹوں کی پانچ میں پس پانچ سے بھرتک
ایک بکری لی جاتی ہے اور نصاب گائے نہیں ک
قیمت حد میں اس نصاب میں پوری برس و زکا

کے موافق ہیں اور اس بات کے قائل ہیں کہ اس امت کے فساد میں ایسے
 لوگ بھی ہیں جو یہود و نصاریٰ اور مجوس سے بھی بدترین شراب خمر سے حد کو ماقط
 بناتے تھے اذکارہ اعتقاد تھا کہ غنا ہاں صغیرہ فاعل کے ہمیشہ دوزخ میں رہنے کے موجب
 ہیں اور ایک جبہ کا سارق بھی فاسق ہرمان اوسکا جانا رہتا ہے اگر کوئی مرد کسی مرد
 کے ہاتھ کسی عورت کے پاس پیغام پہنچاؤ اس سے بیاہ کرنا چاہے پہرہ عورت
 اؤسکے پاس آخر اور یہ اوس سے صحبت کری بغیر نکاح کے تو اوس پر کچھ حد نہیں آتی ہے
 یہ صحبت اوس عورت کے ساتھ نکاح ٹھہری گی۔

ہشتم بشریہ اتباع بشر بن معمر بن اسکایہ قول تھا کہ جسم میں عسراض جس قسم
 لون وراثتہ اور ساری اور اکایت سمع و بصر وغیرہ جاتر ہے کہ بطور تو اللہ حاصل
 ہوں غیر کے فعل سے جسطرح سے کہ ان عسراض کے اسباب غیر کے فعل سے دا
 ہوتے ہیں اور تولید کا قول معتزلہ میں اسی سے پہلا ہے اور قدرت و استطاعت
 مصروف ہے طرف سلامت بدن و اعطاکے اور اس میں افراط کرتا تھا اور طرف ظلم
 طبعین کے میل رکھتا تھا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ تعذیب اطفال پر قادر ہے لیکن جب
 ایسا کریگا تو ظالم ہوگا تو اللہ تعالیٰ کی ذات سے یہ عیب اوٹھانے کے لئے ایک
 یہ رائے ہے کہ جب وہ کسی بچہ کو عذاب دے تو سمجھ لیا جائے کہ وہ بچہ قائل بالغ کا
 عذاب کا مستحق ہوگا غرض کہ اسکے نزدیک اللہ ظلم پر قادر ہے مگر جب وہ ظلم کرے
 تو یوں تاویل کر کے اوسے عاقل ماننا چاہئے اور اللہ کا ارادہ منجملہ اوسکے افعال
 کے ہے پہرہ ارادہ دو طرح پر ہے ایک صفت فعل دوسرے صفت ذات اور
 مخزون کا قائل تھا مگر کہتا تھا اللہ نے اوس لطف کو اس لئے پیدا نہیں کیا ہے کہ

حاشیہ صفحہ ۱۳۱
 عورت کے نکاح سے باہر کرنے کو طلاق کہتے ہیں اور نکاح سے لٹکا کہتے ہیں جو طلاق سے قبل ہے مگر یہ لفظ طلاق
 نہیں ۱۲ منہ سے حدث بفتح اول و دوم و ضم و ثانی بے وضو ہونا ۱۲ منہ

پر پھر ثواب دینا واجب ہو جاتا اور پہلی توبہ متوقف ہے دوسری توبہ پر اور توبہ نفع نہیں کرتی مگر جبکہ پھر وہ کام نہ کرے اگر پھر وہی کام کیا تو پہلی توبہ نافع نہیں ہے

نہم مزداریہ یہ منع ہیں ابو موسیٰ عیسیٰ بن یحییٰ معروف بہ مزدار قلیذ بستر بن حمزہ کے یہ شخص زاید تھا اسکو راہب المعز کہتے تھے چند سائل میں تعجب ہے جیسے یہ کہ اللہ ظالم و کذب پر قادر ہے اس سے کچھ اسکی بیہوشیت میں نہ نہیں لگتا ہے جب ایسا کر گا تو ظالم اور کاذب قرار پائی گا یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ قرآن پر قدرت ہو سکتی ہے قرآن کی فصاحت و بلاغت لوگوں کو عاجز نہیں کرتی ہے بلکہ وہ اس سے بہتر کلام لاسکتے اور قرآن کے مخلوق ہونے کے باریعین اسکو بڑا حیران تھا اور جوستان کو قدیم کہتے اور نہیں کا فر جانتا تھا یہی قول اسکا اصل معجزہ ہے سید خلق قرآن میں اسکے زانین بہت سے تشدد و سلف پر جاری ہوئی اسلئے کہ وہ قائل تھم قرآن کے تھے کہتا تھا کہ جو کوئی دیکھنا اللہ کا آنچھوٹے بلا کیف کہتا ہے وہ کافر ہے اور اسی طرح جو شخص سلطان سے ملا بہت کہتا ہے یا خلق اعمال کا مقرر ہے وہ بھی کافر ہے نہ اسکو کسی سلمان کی درایت پہنچ سکتی ہے اور نہ کوئی اور سلمان اسکا وزارت قرار پاسکتا ہے اور جائز ہے کہ ایک فعل دو فاعلون سے بطور تولید کے سرزد ہو نہ بطور مباشرت کے — دہم ہشامیہ یہ منع ہشام بن عمرو غوطی کے یہ شخص بڑا مبالغہ رکھتا تھا قدر میں کسی فعل کو یہی طرف اللہ کے مشوب نہیں کرتا تھا یہاں تک کہ اس بات کا یہی نہ تھا کہ اللہ نے مومنوں کے دل میں الفت دی ہی اور وہ واسطے مومنوں کے ایمان کو دوست کہتا ہے اور اوسنی کافرون کو گمراہ کیا ہے اور جو آیات قرآن پاک کی اسباب میں آئی ہیں انکا معاذ تھا اور حبسنا اللہ و نعم الوکیل کہنے سے منع کرتا تھا اسلئے کہ وکیل کا رتبہ موکل سے کم ہونا ہے حالانکہ وکیل رسالتی اطمی میں

عیسائی کے معنوں میں ہے گا قال اللہ تعالیٰ و ما انت علیہم بکفیل یعنی تو نہیں
 ہے ان کا نگہبان اور اس بات کا بھی قائل تھا کہ اعراض اس بات پر دلالت
 نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ ان کا خالق ہے اور نہ اسے رسول کی رسالت پر
 دلالت ہو سکتی ہے بلکہ اجسام و دلالت کرتے ہیں اور اس سے بہ لازم آتا ہے
 کہ مردے کا زندہ کر دینا اور عصا کا سانپ بن جانا و دلیل صدق دعوی نبوت کی
 نہیں ہو سکتی اس بات کا منکر تھا کہ دریا واسطے موسی علیہ السلام کے پہنچا
 اور ان کا عصا سانپ بن گیا یا حضرت عیسیٰ نے مردوں کو زندہ کیا ہو یا جانا حضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے حق ہو گیا ہو اس طرح کے بہت سے امور متواتر
 کا منکر تھا جسے محصور ہونا حضرت عثمان کا اور مقتول ہونا ان کا غلبہ سے کہتا تھا کچھ لوگ
 اسکے قائل ہیں سو یہ وہ لوگ ہیں جو کہ حال کے شاک کی ہے وہ گھسٹ مٹی اور اوہو
 نے حضرت عثمان کو مار ڈالا معلوم نہیں کہ قائل کون تھا ایک قول اس کا
 یہ بھی تھا کہ طلحہ و زبیر و حضرت علی بن ابی طالب کچھ لڑے تو نہیں نکلے تھے جنگ
 جمل میں بلکہ سورج کے لئے پلہ آتی ہے مگر دونوں فریق کے جانبداروں نے ایک
 دوسرے کے ناحق میں مقتل کیا اس کا بھی قائل تھا کہ شیطان انسان میں داخل
 نہیں ہوتا ہے بلکہ وہ تو باہر سے دوسوے اٹا ہے اوس دوسوے کو اللہ ابن آدم
 کے دل میں پہنچا دیتا ہے اور اس کا یہ قول تھا کہ قرآن حرام طالع دلالت
 نہیں کرتا اور کہتا تھا کہ اگر ایک آدمی نے اچھی طرح سے وضو کر کے نماز پڑھنا شروع
 کیا بہت قرب خدا کے اور غم کیا کہ نماز تمام کرے پھر رکوع و سجدہ بجالا یا اور
 ان سب ارکان میں مخلص رہا مگر اللہ کو معلوم ہے کہ وہ اوس نماز کو آخر میں قطع
 کر دیا تو پہلی نماز اس کی معصیت ہوئی اور انعقاد امامت کا زمانہ فتنہ و انحلال
 ناس میں نہیں ہوتا ہے اور امت جس وقت کہ مجتمع ہو کر ترک ظلم و فساد کرے

سب کہیں وہ محتاج امام سائنس کی ہو تو ہے پر جبکہ ان کا جبر ہو کر اپنے ولی کو قتل کر ڈالے تو پھر عقد امامت کا کسی کے لئے نہیں ہوتا ہے اسی میں درج ہے کہ امامت علی مرتضیٰ کی منعقد نہیں ہوتی اسلئے کہ وہ بیعت وقت فتنہ کے بعد حضرت عثمان کے وقوع میں آئی تھی یہی مذہب و اصل بن عطاء کا اور عمر بن عبد کا یہی تھا اور کہتا تھا کہ جنت و دوزخ مخلوق و موجود نہیں ہیں کیونکہ ان کے باغفل ہو جانے میں کوئی فائدہ نہیں اور جنت میں ازالہ بکارت کا یہی منکر تھا یہ کہتا تھا کہ نافع و ضار اللہ کا نام نہیں ہے اور نہ یہ کہو کہ شکنے کا فر کو پیدا کیا ہے

یا زوہم جابطہ باخی موحده کے ساتھ احمد بن حابطہ کے متبع ہیں اسی پر ہم بن سيار نظام کی صحبت پائی تھی اسکا قول ہے کہ خلق کے دو معبود ہیں ایک خالق و معبود قدیم ہے دوسرا مخلوق وہ عیسیٰ بن مریم ہیں مسیح کو ابن اللہ اعتقاد کرنا تھا کہتا تھا کہ آخرت میں حساب کتاب خلق کا مسیح کرینگے اس آیت قرآن کا یہی مطلب ہے اَلْیَظُنُّوْنَ اَلَا اَنْ یَّهْتَمُّ اللّٰهُ فِیْ ظُلُلِیْنَ الْعَالَمِیْنَ کیا لوگ بھی انتظار کرتے ہیں کہ آوے ان کے پاس اللہ ابر کے ساتھ انورین اور کہتا تھا یہ جو حدیث میں آیا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چودہویں رات کے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا انکم شروق رکبکم کما ترون ہذا القمر یعنی تحقیق تم دیکھو گے اپنے پروردگار کو جیسے کہ دیکھتے ہو چاند کو مراد اس سے عین وہی اور اسکا یہ اعتقاد تھا کہ دو اب و بطور و خیرات میں یہاں تک کہ مجھ اور پسو اور کہی میں ہی انیا ہوتے ہیں بذلیل اس آیت کے وَاَنْ مِّنَ الْاَخْلَافِیْہَا نَذِیْرٍ یعنی کوئی امت نہیں حسین نہیں ہو چکا کوئی درخت والا و قوله تعالیٰ وَاَمِّنْ دَابَّةً فِی الْاَرْضِ وَاَلَا طَیْرٌ یَّطِیْرُ حَتَّیْہَا اِلَیْہَا اَمَّا لَکُمْ

سہ اسی بلیہ بالبار الوحده فرقة من المعزلة اتباع احمد بن حابطہ و ہوں اصحاب النظام کذا
فے کتابت اصطلاحات الفنون ۱۱

یعنی ہمیں کوئی چلے والا زمین میں اور نہ کوئی پرندہ کہ اور کسی ساتھ دو بار وہاں
 کے گرا ایک ایک است ہے تمہاری طرح اور بدلیل حدیث کہ عہد اللہ بن علی
 است ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا لا انا انکلا
 امہ من الامم لا مرث بقلہا کلہا یعنی گہنوتی یہ بات کہ کسی ایک است ہیں امتوں
 سے تو انہی حکم کرتا ہیں واسطے قتل کرنے اور قاتل تنازع کا یہی تھا
 اور کہتا تھا کہ اللہ کی روح نے امہ میں تنازع کیا ہے ایک یہ بھی اعتقاد رکھنا تھا کہ
 اللہ نے ابدان ساری خلق جنت میں پیدا کی تھی جو کوئی جنت سے باہر نکلا وہ
 اپنی معصیت کی سبب سے نکلا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر سبب تعدد نکاح کے
 طعن کرتا تھا کہتا تھا کہ ابو ذر غفاری حضرت سے زیادہ زائد و عابد تھو۔

دواؤد ہم حدیث یہ پیر فضل حدیثی شاگرد نظام کے ہیں ان کا مذہب بھی
 حاطبہ کا سا ہے تنازع کے معتقد ہیں اور کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس جہان کے
 علاوہ ایک اور جہان میں ابدان حیوانات کو عاقل و بالغ پیدا کیا تھا اور بہت کچھ نعمت
 عطا کی تھی اور علوم بھی بخشے تھے پھر ان کا امتحان منظور ہوا اور حکم دیا کہ ہمارے
 عطیات کا شکریہ ادا کریں بعض نے تعمیل کی اور بعض نے نہ کی جنہوں نے تعمیل کی
 تھی انہیں جنت میں بھیجا اور جنہوں نے نافرمانی کی تھی انہیں جہنم میں ڈالا
 اور بعض ایسے بھی تھے کہ انہوں نے بعض احکام اٹھی کی تعمیل کی تھی اور بعض
 احکام کی تعمیل نہ کی تھی انہیں دنیا میں بھیجا اور یہ اجسام کثیف او کو مختلف
 رنگ کے دئی گئے اور طرح طرح کے رنج و خوشی اور رفع و ضرر میں ان کو ان کے
 سزا ہونے کے بموجب مبتلا کیا گیا جن لوگوں کے گناہ کم اور طاعت زیادہ تھی
 او کو عہدہ صورت عطا ہوئی اور او پر مصیبت کم ڈالی گئی اور جسکی عبادت
 اللہ حدیثی بنائے مثلاً مل و کسل شہرستانی میں ہے اور شرح مواعظ میں باری سجدہ مندج ہے۔

کم تھی اور گناہ زیادہ اذکو بری صورت دی اور سخت مصائب میں گرفتار ہوئی
اور جبکے جوان پوری پورے گناہوں سے بکدوش نہیں ہو جاتا برابر دنیا میں ملکی
صورتیں بدلتی رہتی ہیں۔

سینر و ہم صاحبیہ یہ پیر و صاحبی کے ہیں وہ کہتا تھا جوتز ہے کہ مردی کو
علم اور قدرت اور ارادہ و معادیر حاصل ہو اوسکا یہ بھی قول تھا کہ جو عمر بھر
اعراض کے ہی پایا جاسکتا ہے اور اوسکا اعتقاد تھا کہ تعذیب و تنعیم بلا زندہ کرنے
میت کے واقع ہوگی اور یہی رائے بعض علمائے کرامیہ کے ہے

چہار و ہم معمرہ معمرین عبادِ سلمی کے اصحاب ہیں یہ کہتے تھے انسان علیٰ علم
قادری مختار ہے اور نہ منک ہے نہ ساکن نہ طویل نہ عریض نہ متلون ہے نہ دیکھتا ہے
نہ چوتھا ہے نہ حلول کرتا ہے کسی جگہ میں نہ مادی ہوتی ہے اوسکو کوئی جگہ اور وہ
میر بدن ہے کچھ بدن میں حلول کرنے والا نہیں ہے بلکہ انسان ایک شے سوا
اس جسد کے ہے غرض کہ انہوں نے انسان کی توصیف بوصف الہیت کی
ہے کیونکہ یہی وصف ان کے نزدیک بدر عالم کا ہی تھا اور انکا اعتقاد یہ تھا
کہ اللہ نے سوائے اجسام کے اور کچھ پیدا نہیں کیا ہے اور اعراض متولدہ ہیں انہیں
اجسام سے یا تو بالطبع جیسے آگ سے احراق اور سورج سے حرارت پیدا ہوتی
ہے یا بالاعتبار سے جو ان سے رنگ اور اعراض ہر نوع کی غیر متناہی ہوتے
ہیں خلاصہ یہ ہے کہ مغیرہ کے نزدیک اعراض کا خالق اللہ نہیں بلکہ یہ سب
طباع اجسام سے پیدا ہوئی ہیں طباع اجسام ان آثار کی مقتضی ہے اور کہتا
ہے کہ قرآن اجسام کا فعل ہے نہ اللہ کیونکہ یہ مرکب ہی حروف و آواز سے
اور حروف و آواز جسم میں پیدا ہوتے ہیں اللہ کا ارادہ واسطے کسی شے کے غیر

خدا و غیر مخلوق ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کو اپنے نفس کا علم نہیں ہے درہر عالم معلوم میں اتحاد لازم آئی گا جو ممنوع ہے اور اللہ تعالیٰ قدیم نہیں ہے اسلئے کہ لفظ قدیم تقادم زمانی پر دلالت کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ زمانہ سے برتر ہے۔

ما نر وہم تما سبہ یہ متعین ثمامہ بن اسرئیل کے شخص عمر بن عبّاس ثقیلی کا جمعہ اور رائے و اعتقاد میں اس سے قریب تھا اگرچہ بعض مسائل میں متفرد ہوا مثلاً کہتا تھا کہ ساری علوم ضروری ہیں جو کوئی مضطر طرف مقرر شدہ نہیں ہے وہ مامور معرفت بھی نہیں ہے بلکہ مامذہب عام وغیرہ کہ ہے اس کے اعتقاد میں یسود و نصاریٰ و زنادقہ قیامت کے دن مثل بھانم کے مٹی ہو جائینگے او کو نہ ثواب ہو گا نہ اونہر کچھ عذاب ہو گا اسلئے کہ وہ مامور نہیں ہیں کیونکہ معرفت خدا کی طرف مضطر نہیں ہوتے ہیں ایک عقائد یہ تھا کہ ساری افعال متولدہ ہیں مگر کوئی اول کا فاعل نہیں ہے اور استنطاعت یہی سلامت و صحت اعضا ہے حسن و قبح عقل کی طرف سے ہوتا ہے ایسی ہیبت خدا کی قبل و رد و مشرع کے واجب ہے۔

شانزدہم خیاطیہ ابو الحسن بن ابی عمر خیاط کی طرف منسوب ہیں جو اصحاب غیبی صوفی سے تھا پھر پاس ابو مخلص کے رہا انکو یہ اعتقاد تھا کہ معدوم شے ہے اور وہ عدم میں ایک جسم ہے اگر اسکی حدوث میں جسم ہو اور عرض ہے اگر اس کے حدوث میں عرض ہونے کے نزدیک بندہ اپنے افعال پر آپ قدرت رکھتا ہے اس امر میں محتاج معاونت خدا نہیں ارادہ الہی خود افعال الہی کے لئے خالق ہے اور افعال عباد کے لئے امرچہ یہ لوگ کہتے تھے خدا کو سمیع یا بصیر کہتے ہیں اس کے یہ معنی ہیں کہ خدا سمع و بصر اور سمع و بصر کا عالم ہے اور جو کہتے ہیں کہ خدا اپنی ذات کو یا کسی غیر کو دیکھتا ہے

معروف بہ ابن زریات و زری نوکل کے پاس رہا کرتا تھا جب ابن زریات رسول
 کے حکم سے مارا گیا تو با خط یہی قید ہوا پھر رہا ہو گیا اسکی تصانیف سے بہت
 سی کتابیں ہیں جسے کتاب البیان و کتاب البتین اسمین نظم و نثر کو جمع کیا
 اور کتاب النجوان اور کتاب العلماء اور ایک کتاب اسلامی فرقوں کے ذکر میں
 لیکن افسوس یہ ہے کہ اول درجہ کا بد شکل ہوتا اور اسکی آنکھیں باہر کو نکلی ہوئی
 جسکو دیکھ کر لڑکے ہنسنے لگتے تھے آخر عمر میں مفلج ہو گیا تھا ۹۰ سال کی عمر میں
 بمقام بصرہ ۸۵۰ھ میں فوت ہوا یام مرض میں اکثر یہ شعر پڑھتا تھا
 اتر جودہن کون وانت شیخ ۛ کا قد کنت یام الشباب ۛ جیسا تو عالم شباب
 تھا کیا پیر میں بھی ویسا ہی ہونے کی امید رکھتا ہے ۛ لقد کذبتک
 تغلب لیس ثوب ۛ خلیق کا بچہ من شباب ۛ تیری نفس نے اب تجھکو
 غریب دیا ہے اور غلام بر ہے کہ پُرانا کپڑا آنے کی برابر نہیں ہوتا۔

ہم سید ہم کعبہ یہ متعین ابوالعاسم عبداللہ بن احمد بن محمود بنی معروف بہ
 کعبی کے جسے علم خیاط سے حاصل کیا تھا اسکا مذہب بعینہ اسکا مذہب تھا
 یہ شخص چند سائل میں معتزلہ بغداد سے ممتاز بنا تھا کہتا تھا کہ اللہ کا فعل بخیر
 ارادہ اوسکے کے واقع ہوتا ہے پس جب یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے
 افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو اس سے مراد یہ ہوتی ہے کہ وہ اذکار کا
 ہے اور مصلحت جان لیتا ہے اور جو قیون کہتے ہیں کہ وہ غیر ذکی
 افعال کا ارادہ کرنے والا ہے تو مطلب اسکا یہ ہوتا ہے کہ وہ غیر ذکی افعال
 کا حکم کرنے والا ہے اور قائل اس بات کا تھا کہ اللہ تعالیٰ نہ اپنی ذات کو
 دیکھتا ہے نہ غیر کو بلکہ اوسکے بعد و مع علم ہی کی طرف راجع ہیں یعنی مر

اس سے یہ جھوٹی ہے کہ وہ جانتا ہے کہنا تھا کہ قتل موت نہیں موت ہی ہے، جو اپنے وعدے سے مرے مطلب ہے کہ اللہ کے فعل کا نام موت ہی اور بندے کے فعل کا نام قتل شاید یہ مسلک کبھی نے قرآن کی اس آیت سے حاصل کیا ہے اے محمد اللہ رسول متدخلت من قبل الرسل انا مات و قتل انقلبتم علی اعقابکم محمد تو ایک رسول ہی ہو چکے پہلے اوس سے بہت قبول ہو گیا اگر وہ مر گیا یا مارا گیا تو تم پہر جاؤ گے اگلے پاؤں موت اور قتل میں چونکہ تردید واقع ہوئی ہے اور تردید دو متغائر میں واقع ہوتی ہے تو اس لیے کبھی نے یہ خیال کیا کہ موت کا اطلاق اوس اصل پر نہ کرنا چاہئے جو بذریعہ قتل حاصل ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ نے موت کو بعد قتل کو بطریق تردید ذکر کرنے سے محضو کا ارادہ کیا ہے یعنی اگر محمد مر جاتی یا عسکر مارا جاتی تو تم کیا مرتد ہو جاؤ گے رسول زندہ ہی رہے دین اللہ کا ہے اوپر قائم رہو۔

فوز و ہم جہانسیہ یہ گروہ محمد بن عبد الوہاب جہانی کی طرف منسوب ہے ۳۵۰ سنہ میں بلدہ جہان میں پیدا ہوا تھا خورستان میں جہا ایک شہر کا نام تھا جہانی کی کنیت ابو علی ہے اس کا نسب حضرت عثمان کے غلام مہران سے جالسا ہے جہانی نے علم کلام ابو یوسف یعقوب بن عبد اللہ الشحام البصری سے جو پھر مین رئیس معتزلہ تھا پڑھا تھا یہ شخص متاخرین معتزلہ میں سے تھا اور شیخ ابو الحسن اشعری کا استاد ہے مذہب معتزال میں اس کے مقول مشہور ہیں جیسے کہتا تھا کہ اللہ کے نام تو قیہ ہیں کہ سوا اودن ناموں کے جنکی شیع نے اجازت دی ہوا وہ نام اپنی طرف سے وضع کر کے اوس ذات پاک پر اطلاق کرنا نہ چاہئے اگر یہ کہتا تھا اللہ کا نام مطیع العبد ہے جبکہ اللہ وہ کام کرے جس کا ارادہ بندہ نے اوس سے کیا ہے اور اللہ عورتوں کا محل رکھتا ہے انہیں بچہ پیدا

کرتا ہے اسلئے کہ رحم مادر میں نطفہ کی قرار پکڑنے کی علت وہی ہے اللہ کا کلام ہر
 ہے حروف و اصوات سے کہ وہ اسے کسی جسم میں پیدا کر دیتا ہے اور ایسے
 کلام کا فاعل وہی ہے جسے اسے پیدا کیا نہ وہ جسم حسین قائم ہو اور حلول کر کر
 اور کلام اس کا عرض ہے بہت سے ممکنہ میں اور ایک کا نہیں بعد دوسرے
 سکائے پایا جاتا ہے بغیر اسکے کہ مکان اول سے منعدم ہو جائی ہر وہ دوسرے
 سکائیں حادث ہوتا ہے اور جاتی نے یہی کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی کے
 پر بننے کے وقت ایک کلام اپنے نفس کے لئے محل قرأت میں پیدا کر دیتا ہے
 اور امامت کے معاملہ میں اہل سنت کے ساتھ موافق ہے امامت اختیار
 ہے اور فضیلت حضرت علیؑ میں حضرت ابو بکرؓ پر اور فضیلت حضرت ابو بکرؓ میں
 حضرت علیؑ پر متوقف نہ تھا تاہم یوں کہتا تھا کہ حضرت ابو بکرؓ حضرت عمرؓ و عثمانؓ
 بہترین یہ نہیں کہتا تھا کہ حضرت علیؓ حضرت عمرؓ و عثمانؓ سے بہترین کہتا تھا کہ اگر
 یہ حدیث صحیح ہے کان عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم طیر فقال اللهم اتینی باحب
 خلقک الیک یا کل معی بذ الطیر فخبار علی فاکل معہ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کے پاس ایک پرندہ بیٹھا ہوا یا پکا ہوا رکھا تھا اس وقت آپ نے دعا کی
 کہ خداوند الامیری پاس اس کو جو تیری نزدیک تمام مخلوق میں سے سب سے
 زیادہ پیارا ہو کہ میرے ساتھ وہ اس پرندہ کو کہا وے اس وقت حضرت
 علیؑ آئے اور آنحضرت کے ساتھ اسے کہا یا تو حضرت علیؓ فضل ہیں اور عقیدہ
 اس کا یہ تھا کہ اللہ کا دیدار قیامت کو ہو گا۔ اور بندہ اپنے فعل کا آپ خالق
 ہے خیر و شر طاعت و عصیان سب اسی کے اختیار سے صادر ہوتا ہے اور
 ترک کب کبیرہ نہ مومن چاہے اور نہ کافر ہے بلکہ فاسق ہے اسکے نزدیک ترک کب کبیرہ اگر
 بلا توبہ مر جائے گا تو ہمیشہ دوزخ میں پڑا رہیگا اور یہ شخص کرامات اولیا کا مستحق

تہا اور اس بات کا قائل تھا کہ تمام انبیاء معصوم ہیں اور کہتا تھا کہ خدا پر تکلف کے عقل کا درست کرنا اور اس بات تکلیف کا ہم سوچنا واجب ہے کیونکہ اس کے نزدیک اللہ پر واجب ہے تکلف پر لطف کرنا اور جو چیز اس کے حق میں مفید ہو اس کا پورا کرنا اور کہتا تھا اللہ تعالیٰ کی مخلوقات عالم ہے علم کوئی صفت اس کے لئے نہیں کہ اس کی ذات کیساتھ قائم ہو اور نہ کوئی ایسی حالت ہے جس سے اس کو علویت حاصل ہوئی ہو اور اس کے معنی کہ اللہ تعالیٰ سميع و بصیر ہے یہ ہیں کہ اللہ زندہ ہے کسی قسم کا نقصان اس میں نہیں اور اللہ تعالیٰ میں سننے اور دیکھنے کی صفیتیں سمیع اور مبصر کے حدوث کے وقت حادث ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ حادث ہے اور وہ موجود تو ہے مگر کسی محل میں نہیں ہے بذات خود قائم ہے اور اللہ تعالیٰ اسی ارادہ کے ساتھ مرید ہے اور یہی اس کا وصف ہے اور کہتا تھا کہ استطاعت فعل قبل حاصل ہوتی ہے اور وہ قدرت ہے صحت و سلامتی بدن و اعضا سے جدا اور استطاعت سلامتی بدن و اعضا کا نام نہیں جیسا کہ بعض معتزلہ کی یہ رائے ہے اور اللہ کا پہچانا اور اس کی نعمتوں کی شکر گزاری اور نیک و بد کا جاننا و اجبات عقلی سے ہے کہ عقل خود ان باتوں کو ادراک کر سکتی ہے شرع کی ارشاد کی محتاج نہیں عقل کو رسول طہن جانتا ہے اور عقل کو شریعت باطنی خیال کرتا ہے جبائی شریعت عقلی اور شرعی نبوی ثابت کرتا ہے اور جبائی مقول کی اجل کیاب میں ان دو قولوں میں کہ وہ اپنی اجل حتمی پر مارا جاتا ہے یا بے وقت مارا جاتا ہے کہ اگر ابھی نہ مارا جاتا

۱۔ کتاب ادو لو جیا میں محمد بن عمر ابن الحسن الرازی نے لکھا ہے والما المعتزلہ نقد و ہب ابو علی و ابو ہاشم الی انہ یحدث فی ذلک صفت المریدۃ و انکار ہیتہ و یحدث فی ذلک کو نہ سامعاً و مسمیاً
۲۔ لہذا الاصوات الخاوشہ و لہذا الاولان الخاوشہ و لہذا

تو اور زندہ رہنا متوقف ہے کہتا ہے کہ ایمن سے کوئی قول قابل یقین نہیں
 کیونکہ دونوں باتوں کا احتمال ہے اسلئے کہ جسطرح مقبول کے حق میں جاسا
 کا احتمال ہے اسی طرح حاکمات کا بھی احتمال ہے اور کہتا ہے شریعت نبوی وہ
 کام ہیں کہ عقل انکے بیدار کو نہیں جان سکتی جیسے عبادتوں کے وقت
 اور علت حرمت اشیائے منقرہ کی اور واجب ہونا محرمات کا اور استحباب
 مندوبات کا اور عقل بالاستقلال ادراک کرتی ہے کہ میطیع کو ثواب اور عاصی کو
 عذاب ہونا ضرور ہے لیکن عاصی کا دوزخ میں ہمیشہ پڑا رہنا بعد اشع
 شریعت کے عقل ظاہر ہے قبول کرنا چاہئے اور کہتا ہے اللہ پر واجب ہے کہ گناہگار
 کو عذاب دینا اور میطیع کو ثواب پہنچانا اس کے نزدیک ایمان ایک شخص کا نام
 ہے جس میں اچھے اوصاف جمع ہوتے ہیں پس حسین و جمیل ہو من ہے
 کہتا تھا ایمان نام ہے جملہ طاعات مفروضہ کا اور عقل اس سے خارج
 ہیں اور اون فرشتوں کا جو قبر میں مردیے سوال کرتے ہیں منکر و کبر نام کہتا
 ہے پس مذکر ہے اور اوس کے اقوال دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بل صراط کے بارے
 میں متردد ہے کیونکہ ثابت ہی کرتا ہے اور انکار بھی کرتا ہے شیخ ابو الحسن غفر
 نے ایک بار جانی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے کہ اوین سے ایک مومن صالح
 ہو کر مر گیا اور ایک کافر ہو کر مرا قیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی اور کا کیا
 حال ہوا ابو علی نے کہا کہ مومن صالح کو جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور قیسرے
 کو نہ عذاب ہے نہ ثواب ہے اشعری نے کہا کہ اگر تمہارا بھائی اللہ سے کبھی
 مجھے راکر کے مومن صالح بنا کے کیون نہ موت دی کہ میں جنت میں جانا اور
 پانا کیونکہ اوس کے حق میں تو یہی خوب تھا جانی نے جواب دیا کہ اللہ اوس کو
 جواب دے گا کہ اگر تو بڑا ہونا اٹھنا نہ کرنا جہنم میں دیکھ رہا ہے تیری حق میں بھی حق

ہتا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی۔ اشعری نے پھر کہا اگر کافروں نے کہے کہ مجھے مومن صالح کر کے کیوں نہ مارا کہ جنت میں جانا یا لڑکپن میں مانا تھا کہ دونوں سے بچاؤ اس کے حق میں ہے بہتر نہ تھا کہ جنت میں جاؤ۔ سے نوالہ اور سکا جواب دے گا۔ جہانی نے کہا تو تو دیوانہ ہر اشعری نے کہا نہیں یہ کہو کہ شیخ کا گدھا اس گھائی پر چڑھ نہیں سکتا۔ جہانی چپ رہ گیا اس مناظر سے شے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جسکو چاہا اپنی رحمت سے مخصوص فرمایا اور جسکو چاہا عذاب کا مورد قرار دیا۔ افعال الہی کسی غرض کے ساتھ معلل نہیں ہیں۔ جہانی کا انتقال سنہ ۱۰۰۰ میں ہوا تھا۔

ستم ہشتم۔ یقین ابو ہاشم عبدالسلام بن ابی علی جبائی کے ہیں جو بصرہ میں سنہ ۱۰۰۰ میں پیدا ہوا۔ چار شنبہ اشعبان سنہ ۱۰۰۰ میں فوت ہوا یہ علم ادب میں باپ سے بڑا ہوا تھا اور یہ شخص تمام مقالات میں اپنے باپ کا متبع ہے دونوں باپ بیٹوں نے مسائل کلامیہ میں تمام معتزلہ سے بہت سے مسائل میں مخالفت کر کے نئی تحقیقات کی ہیں۔ مگر کئی سلون میں اس سے متفرد تھا چنانچہ استحقاق ذم و عذاب کا بغیر گناہ کے قائل تھا اور یہ کہ آدمی کو کوئی گناہ نہ کرست اور اس کو عذاب دیا جائے۔ جو کہ تھوڑے سے صفات واجب ذات واجب کے مغائر ہیں جیسے سمیع و بصیر متکلمین کا انہیں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ مراد ان سے علم ہے یعنی سمیع و بصیر سے مراد ہے کہ سموعات و مبصرات کا عالم ہے اور بعض کہتے ہیں کہ سمیع و بصیر سے مراد یہ ہے کہ زندہ ہے بلا آفت کے۔ ابو ہاشم ایسی صفات کی تفصیح کے لئے احوال کا قائل ہوا تاکہ اول ان غرضوں سے محفوظ رہے جو اشاعرہ پر وارد کئے گئے ہیں۔ پس کہتا تھا کہ سمیع سے یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ معاحب ایسے حال کا جو کہ وہاں فی نفسہ نہ موجود ہے نہ معدوم نہ مجہول نہ معلوم نہ قدیم نہ حادث اور اس حال سے اثر سمع ظاہر ہوتا ہے۔ اسی طرح نہ معاحب ایک حالت ہے اور اللہ کے عالم ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ فی حالت ہے اور وہ حالت صفت معلوم ہے اس کی ذات سے طلوعہ موجود ہے مگر ذات سے طلوعہ ہو کر معلوم نہیں

ہوسکتی اس حالت سے اثر علم ظاہر ہوتا ہے پس اس نے اللہ کے لئے ایسے احوال ثابت کئے
جو نہ معلوم ہیں نہ مجہول اور نہ موجود ہیں یہ معدوم نہ قدیم ہیں نہ حادث یہ احوال علوہ و ہنر عالم
جانتے بلکہ ذات کے ساتھ جانتے جانتے ہیں اور دلیل اس پر یہ بیان کی ہے کہ عقل بالبداہتہ
فرق کر سکتی ہے کسی چیز کے مطلق جانتے میں اور کسی صفت کے ساتھ جانتے میں دیکھو جب
کسی ذات کو جانتے ہیں تو اس کا عالم ہونا نہیں جانتے اور جو ہر کو جانتے ہیں اس کے متحرک ہونے
کو یا اس بات کو کہ عرض اس کے ساتھ قائم ہوتا ہی نہیں جانتے انسان موجود ایک پیر برتر
ہونے کو اور دوسری چیز میں شریک نہ ہونے کو بخوبی جانتا ہے مگر ابو علی اور دوسرے منکرین لہجہ
اس کے اس قول کو رد کرتے ہیں ابن تیمیہ نے یہ شعر ایک مقام پر لکھا ہے **ما یفوق**
والا حقیقہ عندہ معرفۃ تغیری لے الافہام بالحال عند البہشی والکسب عن الاشعری ولفقہ
النظام یعنی ابو ہاشم جو حال کا قائل ہے اور اشعری کسب کے اور نظام طغہ کا یہ مینون
باتن بے حقیقت ہیں اس قابل ہیں کہ عقلاً انکو تسلیم کریں اور ابو ہاشم کے نزدیک سمع
اور بصر اللہ کی دو حالتیں ہیں سوائے علم کے کیونکہ انکی مفہوم اور اثر جدا ہیں اور اس کے بعضی
اصحاب یہ کہتے ہیں کہ اللہ کے سمع و بصیر ہونے سے یہ مراد ہے کہ وہ مسموعات و بصیرات
کا مددک ہے۔ اور چونکہ مسئلہ علم قبل الایجاد میں اہل کلام نے اختلاف کیا ہے اس طرح کہ
شے معدوم کیسے معلوم ہوسکتی ہے اس لئے علم قبل الایجاد کا انکار کیا ہے اور بعض نے اس
صوبہ کا قائل ہونے میں اور بعضوں نے اباب انواع ثابت کئے ہیں ابو ہاشم نے معاد
کا ثبوت مانا ہے اور کہا ہے کہ اشیاء اپنی پیدایش سے قبل ایک قسم کا ثبوت اپنے عالم
میں رکھتے ہیں کہ نہ موجود ہیں نہ معدوم اور اس ثبوت کی وجہ واجب تعالیٰ کا معلوم واقع
ہوتے ہیں اور کہتا ہے کہ اللہ کے لئے یہ لائق ہے کہ ایمان کی تکلیف مشکل وجوہ بغیر لطف کے
دی بخلاف جہائی کے کہ اس کے نزدیک یہ ہے کہ جبکہ اللہ کی معرفت حاصل ہوئی تو
وہ اللہ پر اس کے عطا کے ساتھ ایمان لایا تو اس کو ثواب کم ملے گا۔ اس لئے کہ اسکی

مشقت کم ہے اور اگر بغیر لطف الہی کے ایمان لایا تو اس کا ثواب زیادہ ہے کیونکہ اس کی مشقت
 زیادہ ہے اور ابو ہاشم کہتا ہے کہ التدریج کوئی چیز دنیا میں بندگان کے لئے واجب نہیں
 عبت تک اس کو شرع اور عقل کے ساتھ تکلیف نہ فرمائی اور جب اس کو اتنی سمجھ دی ہو کہ وہ وہاں
 کے کوئے کو اور نیا سچ سے بچنے کو ہانتے لگیں اور انہیں بری کام کے کرنے کی خواہش اور
 سچھے کام کی نفرت پیدا کر دی اور اخلاق ذمیرہ اوٹیں ڈال دے تو اس وقت اللہ پر واجب
 ہے کہ اس کو قدرت اور استعداد سے اور برے کاموں سے بچنے اور سچھے کاموں
 کے کرنے کے لئے آلات ہم پہنچا دے اور پھر اس چیز کا اس کو عطا کرنا واجب ہے جو
 مامورات کی طرف لیجاتی ہو اور مہنہات سے بچاقتی ہو اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ توبہ کسی
 فعل قبیح اور گناہ کبیرہ سے باوجود اصرار کے دوسرے ایسے فعل قبیح پر صحیح نہیں ہوتی
 جس کو وہ جانتا ہے یا قبیح اعتقاد کرتا ہے اگرچہ جن ہی کیوں نہ ہو اور اس قول سے یہ لازم
 آتا ہے کہ اگر کافر کو ذرا سے گناہ پر بھی اصرار ہو تو اس کا اسلام مقبول نہیں اور کہتا تھا کہ
 جس آدمی کو کسی فعل قبیح کے کرنے کی قدرت باقی تر ہے اور پھر اس سے توبہ کرے
 تو وہ توبہ اس کی صحیح نہیں ہے مثلاً دروغ گو گوئی کا ہو جائے تو پھر اس کی توبہ صحیح نہیں
 ہے اسی طرح توبہ زانی کی بھی بعد ضعف و عجز کے زلت سے صحیح نہیں ہوتی اور کہتا تھا انبیاء
 سے عمر اضعیفہ گناہ ہونا ممکن ہے اور کہتا تھا کہ کلام اللہ عبارت ہے اصوات مقطوعہ
 اور حروف منظومہ سے اور چونکہ اصوات اور حروف حادث ہیں اور ذات واجب محل حوادث
 نہیں تو خدا کی متکلم ہونے سے یہ مراد ہے کہ خدا نے اجسام میں کلام ایجاد فرمایا ہے نہ یہ کہ کلام
 اس کے ذات سے قائم ہے اس کے اعتقاد میں تنگی اور ترک اور مہنہ و اس بات کی
 قدرت رکھتے ہیں کہ ایسا قرآن لاسکین اور ایک علم سے دو چیزیں بالتفصیل نہیں معلوم
 ہو سکتیں اور اس کے اعتقاد میں طہارت واجب نہ تھی اگرچہ بت حکم حکم ہے کہ وہ وقت
 نماز ظاہر ہو کہتا تھا غصب کئے ہوئے پانی سے طہارت کفایت کرتی ہے مگر نہ غرض

و جوہر امامت کا طریق شرع ہے ابو القاسم طنجی بھی ابو الحسین کا اس مسئلہ میں ہم راہی ہو
 تذکرہ نقاسر الفنون میں لکھا ہے کہ قاضی عبد الجبار کے متبع قصویہ کہلاتے ہیں۔ معتزلہ کے اور
 بھی بہت سی نام ہیں ایک ثنویہ یہ نام پہلی ہو کہ یہ اس بات کے قائل ہیں کہ خیر صرف اللہ کے ہوا اور نہ کسی
 طرف سے دوسرا نام وارو یہ یہ نام پہلی ہو کہ اسکا قول یہ ہے کہ مبین دوزخ میں نہ جائیں گے فقط اوائل ورود
 دوزخ پر ہوگا اور غرض دوزخ میں گیا وہ پھر اس سے باہر نظر کا تہ احرقیہ کا قول یہ ہے کہ اگر جلاہز
 جائز را انبیاء چوتھا مقنیہ قائل ہیں خاتمہ نبوت دوزخ کا پانچواں واقعہ قائل ہیں کہ تکرار قرآن مشرک و کفر پیروز
 تھانہ قطبیہ یہ قائل ہیں اس بات کے کہ لفظ قرآن مخلوق نہیں ہیں ساتھ ان ملتہ قائل
 ہیں اس بات کے کہ اللہ ہر جگہ میں ہے آٹھواں قیمر یہ یہ منکر ہیں عذاب قبر کے (نوان نام)
 کیسا نہیں ہے دسواں ناکتہ یہ ہے کیا رہاں تھام یہ ہے بارہواں واسطہ
 تیرہواں و مہمیب چودھواں نام تمبر یہ ہے۔

تنبیہ ابن راوندی احمد بن یحییٰ بن اسحاق راوندی کو عام مصنفین معتزلہ میں شمار
 کرتے ہیں مگر ابن خلکان نے کہا ہے کہ ابن راوندی کی ایک کتاب فضیلتہ المعتزلہ بھی ہو
 اس سے معلوم ہوا کہ وہ حسن بنی نہیں ہے۔ لیکن ابن شک نہیں ہے کہ وہ معتزلہ سے
 بھی جبراً و گمراہ تر ہے اس کے عقیدے میں بالکل اسکا وہراہلو تھا اسکا نام احمد ہے اور
 ابن راوندی عرف تھا اس شخص نے کفر و کجاذم کئی کتابیں تصنیف کی ہیں منجملہ اول
 کتاب زمرہ میں معاہدہ قرآن کے بارہ میں کہتا ہے کہ میں نے اکثر بن صیفی کے کلام میں
 وہ چیز دیکھی ہے جانا اعطینا ک الکوشر سے بدرجہا عمدہ ہے اور کہتا تھا کہ انبیاء نے
 طلبہ مات کے ذریعہ سے دواعی خلق کو جذب کیا جیسا کہ مغناطیس لوہے کو جذب کر لیتا
 ہے اور ایک ایک کتاب نصاریٰ اور یہود کے لئے دین اسلام کے ساتھ مناصدہ کر
 بنا دی تھی اور یہود سے کہا تھا کہ تم کہو کہ موفی ابن عمران کہتے ہیں کہ بن خاتم الانبیاء ہوں
 بعد میرے کوئی نبی نہ ہوگا اور اپنی ایک کتاب میں ہے فرزند کہتا ہے کہ سلمان اپنے نبی

کی نبوت پر قرآن کو حجت بنانے میں چکے ساتھ نبی نے تحدی کی تھی پس اہل عرب سے جواب نہ دے سکا مگر یہ مسلمانوں سے کہا جاوے کہ اگر کوئی شخص فلاسفہ قدیم کی نبوت کا مدعی دعوئے کوئے اور عیسائے تم حجت قرآن کو تسلیم نہ کرے تو وہ بھی اونکے کسی کام کو یا کتاب کو حجت بناوے مثلاً کہجے کہ اقلیدس کے صدق نبوت پر یہ دلیل ہے کہ اوس نے دعویٰ کیا کہ کوئی انسان میری کتاب کی طرح نہیں بنا سکتا ہے تو کیا اس سے نبوت اوس کی ثابت ہو سکتی ہے اور ابن راوندی مذکور نے کہا ہے کہ قرآن میں ہے۔ اِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ كَانَ ضَعِيفًا بے شک فریب شیطان کا بڑا ہے حالانکہ اوس نے ایسا کر دفریب کیا کہ آدم کو جنت سے نکلوا دیا اور اس کے ایسے بہت سے مقالات ہیں جن سے ہم نے اعتراف کیا اور طمانے سب کا جواب دیا ہے اور وجہ فساد اور شک کی عمدہ طور پر بتائی ہے۔ ابن راوندی کے نزدیک ایمان نام ہے تصدیق قلب کا اور اس کے نزدیک عین قتل کے ساتھ ہوتی ہے اور کہتا تھا کہ کسی پیغمبر کے قتل کر ڈالنے یا اوس کے پانچہ مار دینے سے انسان اس لئے کافر نہ جاتا ہے کہ اوس نے پیغمبر کے تکذیب کی اور اوس سے بغض رکھا نہ اس وجہ سے کہ اوس کو قتل کیا یا پانچہ مارا۔

فصل ششم

قبل اس کے کہ شیعہ کے حالات بیان ہوں بطور تہیہ کے یہ کہتا ہوں کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۲ دن علیل رہ کر ۶۲ برس کی عمر میں پیر کے دن ۱۲ ربیع الاول ہجری کو انتقال فرمایا تو خلافت کی نزاع پیدا ہوئی اور انصار نے پیغمبر ایک ایک امام ہمارا ہوگا اور ایک مہاجرین میں ہوگا اور اپنی طرف سے سعد بن عبادہ کو خلیفہ کرنے پر آمادہ ہو گئے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر نے وہاں پہنچ کر کہا کہ پیغمبر خدا کا حکم ہے کہ امام قریش چاہئے تب سب انصار نے قبول کیا اور کہا کہ تم کسے خلیفہ کر دگے حضرت عمر نے کہا کہ ہم سب افضل ابو بکر ہیں او نہیں سے بیعت کرتے ہیں تم بھی قبول کرو اور اول بشیر بن سعد

حضرت علی اور عثمان اور زبیر اور طلحہ اور عبد الرحمن بن عوف اور انتخاب شدہ لوگوں میں تھے گو حضرت عباس نے حضرت علی کو یہ ہدایت کی کہ وہ اپنی خلافت کو بیعت اتفاق کے ہاتھ میں نہیں بلکہ بغیر کسی کی امانت کے آپ اپنے استحقاق کا فیصلہ کر لیں۔ لیکن جناب امیر کی بے غرضی اور فیاض دلی نے اس اختلاف انگیزہ تحریک کے قبول کرنے کی اجازت نہ دی اور عبد الرحمن بن عوف اس نزاع کے طے کرنے کے لئے تقرر ہوئی انہوں نے حضرت علی کا ہاتھ پکڑ لیا اور کہا کہ میں تمہاری بیعت کرتا ہوں کتاب خدا اور سنت رسول اور طریقہ حضرت ابو بکر و عمر پر حضرت علی نے جواب میں کہا کتاب اللہ اور سنت رسول اور میری اجتہاد اسے پر عرب و الرحمن نے انکو چھوڑ کر حضرت عثمان کا ہاتھ پکڑ لیا اور وہی بات کہی حضرت عثمان نے قبول کر لیا پھر سب صحابہ نے ان سے بیعت کر لی حضرت علی نے صبیح میل کہا اور تنہا تقدیر راضی ہو گئے حضرت عثمان خاندان نبوی سے تھے اور انکی خلافت ایک نئی تاریخی سلسلہ کا دیباچہ تھی حضرت ابو بکر و عمر نہ ہاشمی تھے نہ اموی اس لئے انکے عہد تک نبو امیہ ہاشمیہ دونوں نماز ان خلافت میں کچھ حصہ نہیں رکھتے تھے حضرت عثمان نے اپنی خلافت میں تمام بٹے بٹے علی عہد بنی امیہ کے ہاتھ میں دیدئے معاویہ پہلے بھی شام کے گورنر تھے لیکن اس عہد میں اونکا اقتدار اس حد تک پہنچ گیا کہ وہ ملک شام کے فرمان رواے مستقل سمجھے جاتے تھے حضرت عثمان کی خلافت قریب آ بارہ برس رہی اور اگرچہ اخیر میں اسی خاندانی رقابت پر لوگ ان سے ناراض ہو گئے اور جمعہ کے دن ۱۶ ذی الحجہ ۳۵ ہجری کو ابوالمیونکی ہاتھ سے انکی شہادت تک لوہب پہنچی اور سنجہ کی رات میں بقیع میں دفن ہوئے حضرت علی سے طلحہ اور زبیر اور عیاد بن زید اور عمار بن یاسر اور اسامہ بن زید اور سہل بن حنیف اور ابوالایوب انصاری اور محمد بن مسلمہ اور زید بن ثابت اور خزیمہ بن ثابت وغیرہ صحابہ نے بیعت کر لی۔ زہری کہتے ہیں یہ کتنی تعجب کی بات ہے کہ عبداللہ بن عمر اور

اور سعد بن وقاص نے حضرت علی کی تو بیعت نہ کی اور زبیر بن معاویہ کی بیعت کر لی اور جن لوگوں نے حضرت علی سے بیعت نہ کی شام کو چلے گئے وہ عثمانیہ کہلائے گئے۔

طلحہ اور زبیر بھی بیعت کر لینے کے بعد شب کے وقت مدینہ سے نکلا کہ ایک چلے گئے اور بی بی عائشہ اور دنوں مدینہ میں نہ تھیں مکہ سے حج کر کے واپس آ رہی تھیں اور انکو حضرت عثمان کی شہادت کی خبر پہنچی تو وہاں اجنبیوں کا ہار دیکھنے کے واسطے ٹھہر گئیں اور طلحہ اور زبیر کے بچے سے مکہ کو لوٹ گئیں اور وہاں بھی حضرت عثمان کا جامہ خون آلود ہوا کہ کو چلا گیا حضرت علی نے حضرت عثمان کے وقت سے ملکی عہدہ داروں کو معزول کرنا شروع کر دیا سہل بن جہیف کو معاویہ کی عوض دشن کا گورنر مقرر کیا وہ وہاں مخالف ہو گئے اور بوجہ رشتہ داری حضرت عثمان کے ان کے خون کا دعویٰ کرنے لگے اور حضرت علی سے کہلا بھیجا کہ تم قاتلان حضرت عثمان کو سیر سے سپرد کرو اور وہ آئین مصالحت نہیں سمجھتے تھے اور ایک دن وہ کہنے لگے قتلہ اللہ وانا معہ یعنی حضرت عثمان کو خدا نے قتل کیا اور میں اس کے ساتھ ہوں اور اس وقت اس قول کی بڑی ضرورت تھی اگر جناب امیر بطور ایہام کے ایسا کہہ دیتے تو حضرت عثمان کے قاتل بلا کر بیٹھتے اور نسا دچا دیتے اور سازش سے سارا لشکر بگڑ جاتا بلکہ جناب امیر بھی شہید ہو جاتے تو کچھ تعجب نہ تھا اگر دشمنوں نے ان کے اس قول کو اپنی دلیل بنا لیا طلحہ اور زبیر اور بی بی عائشہ اور حضرت عثمان کے وقت کے وہ حکام جنکو جناب امیر نے معزول کر دیا تھا یہ سب متفق ہو کر جناب امیر کی مخالفت کے لئے بندوبست کرنے لگے اور بھرے کی جانب پڑے جب موضع خوب میں پہنچے تو کتے بھونکنے لگے بی بی عائشہ اس وقت پشیمان ہوئیں اور کہا کہ محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ میری ایک عورت حضرت علی سے بغیر حق کے جنگ کر لگی اور جب خوب میں پہنچے گی تو کتے شور کرنے لگیں گے خیال رکھو ای عائشہ کہ وہ تم ہی نہیں میری بی صاحبہ نے چاہا کہ میں لوٹ جاؤں زبیر نے روکا

مکہ مکہ پہنچے اور اجنبیوں
انہوں نے حواریوں کو
مکہ مکہ پہنچا دیا

اور کہا کہ شاید تہ ساری وجہ سے اللہ تعالیٰ اس فساد کو دفع کر دے آخر بی بی صاحبہ کو
 لے گئے اور بصرہ پر قبضہ کر لیا اور سہل بن حنیف کو جو وہاں پر حضرت علی کی طرف سے
 منتظم تھے نکال دیا۔ حضرت علی نے امام حسن اور عمار بن یاسر کو نوٹ لکھ دیا وہاں سے لہ ہزار
 جنگجو آدمیوں کی جماعت فراہم کر کے اسے الیہ بی بی صاحبہ و طلحہ و زبیر حضرت علی کے
 جان کے دشمن نہ تھے صرف حضرت عثمان کے قاتلوں سے قصاص چاہتے تھے مگر چونکہ
 اس قدر جمعیت کا خلیفہ ہے، تباہی میں کھڑا ہونا خلافت کی بد عیبی کا باعث تھا۔ اس لئے جفا
 اسے نیکو بی بی صاحبہ وغیرہ کا چھ پاس نکلیا اور ستلہ میں بصرہ کو اسے جنگ کے لئے
 روانہ ہوئے مقام علی پر جو بصرہ سے دو فرسخ پہلے جمعات کے دن ۲۰ جمادی الآخر کو طرین
 میں جنگ شروع ہوئی زبیر ابن عوام جن کے قاتل کے حق میں پیغمبر خدا نے دوزخی ہونے کا
 حکم کیا تھا عتوڑی دیر تک حضرت علی سے لڑے۔ شام صبح بخاری ابن عبدالبر سے
 روایت کرتے ہیں کہ اسی اثناء میں حضرت علی نے اونکو آواز دی اور یاد دلا کہ پیغمبر علیہ السلام
 نے تم سے کہا تھا کہ علی کو دوست رکھو مہو تم نے جواب دیا تھا ہاں پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا تھا کہ ایک دن ایسا آئے گا کہ تم علی پر چہرہ روج کرو گی اور ظالم ہو کر جب انہیں
 یہ بات یاد آئی تو لڑائی روک دی اور مدینہ کی طرف کوچ کر دیا عمر بن جزم و مجاشعی نے رستے
 میں موقع پا کر اونکو مار ڈالا اور جناب امیر المومنین کی بشارت دی کہ لو میں نے زبیر کا کام تمام کر دیا۔
 جناب علی نے کہا کہ تجھ کو یہ پہلی عوض میں دوزخ کی بشارت دیتا ہوں اس نے عرض
 کیا کہ بڑی خرابی کی بات ہے کہ تم سے لڑنے والا بھی دوزخی اور جو تہاری طرف سے لڑی
 وہ بھی دوزخی ہے اور تلوار شکم میں مار کر خود کشی کر لی اور مردان بن حکم کو چونکہ طلحہ کے
 ساتھ کینہ تھا اس لئے اس نے طلحہ کے تیر مار دیا کہ انکی جان یوں گئی اس جنگ کو جنگ
 جل کہتے ہیں کیونکہ اس دن بی بی عائشہ اس شہر چیکا عسکر نام تھا اسوا بن حنین اسکو ایک
 شخص نے حضرت علی کے حکم سے مار ڈالا حضرت علی نے بی بی عائشہ کے پاس پہنچ کر

فرمایا غفر اللہ لک بی بی صاحبہ نے جواب دیا دلاک پھر حضرت علی نے اونکو تعظیم و تکریم کے ساتھ مدینہ کو روانہ کر دیا اور بصرہ کی انہری عبد اللہ ابن عباس کے حوالہ کر کے خود دونوں کو تشریف لے گئے بی بی صاحبہ پھر پھر متاسف ہیں اور جناب جل کو یاد کر لیتیں تو اناروہین کہ دو پٹہ آسٹونوں سے تر ہوا تھا اس لئے کہ خروج میں جلدی کی تاہل کیا اور پہلے سے تحقیق نہ فرمایا۔ **شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ ان لوگوں کو ناکشیں کہتے ہیں نکست لعنت میں عہد توڑنے اور پھر جانے کے معنی میں ہوا اور لوگوں نے بھی جناب امیر کی عہد اور بیعت کو توڑا تھا اور بصرہ کی طرف چلے گئے تھے ناکشیں غرض طلحہ اور زبیر تھے خلافت حضرت عثمان کی وسیع مدت میں بنی امیہ کا خاندان ملکی دہائی دونوں حیثیت سے طاقتور ہو گیا تھا بسکایہ اثر تھا کہ حضرت علی کی اطاعت معاویہ نے نہ کی مہسبری کا دعویٰ کیا اور اگرچہ ذاتی فضائل و مذہبی لفت دس میں اونکو حضرت علی سے کچھ نسبت نہ تھی تاہم ایک مدت تک وہ سافونہ طاقت کے ساتھ جناب امیر کے حریف رہے اور تمام شامیوں نے اونکی رفاقت کی ان سب کو قاسطین کہتے ہیں لغت میں قسط کے معنی جو رطل میں شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ قاسطین معاویہ اور اونکے ساتھی ہیں جنہوں نے حضرت علی سے مخالفت کی اور طریق حق کو کہ حضرت علی کی بیعت تھی چھوڑ دیا غرض کہ جناب امیر اور قاسطین کی جنگ کا جو اخیر مفصلہ ہوا وہ بھی کیا قاسطین ہی کے حق میں ہوا۔ خوارج نے علی مرتضیٰ کی بیعت خلافت سے انکار کیا اپنے اول سے اپنے حق کا دعویٰ کیا انہوں نے نہ مانا یہ لوگ مار قین بھی کہلاتے ہیں مار قہ کی وجہ سے خوارج میں معلوم ہوگی جناب امیر کے طرفدار دن اور مخلصوں کا کھٹنا و راجعین تھے اور اونکی صحبت میں رہتے تھے اور اونکے خلافت کے معین بھی اور اونکی طرف سے جانبازان کرتے تھے لقب شیعہ مقرر ہوا۔**

انہوں سے شیعہ اولے اور شیعہ مخلصین عبارت ہے ان سب کا عقیدہ

لے میں بنی قریظہ
لے کہا ہے۔ قائل ہے
کلائی فی النکاح
اصل میں قریظہ
از میں قریظہ علی اور حدیث
راجعین اور انکو راجع
بقیۃ بعد علی
خلافت علی کی طرف
علیہ السلام میں
صلیہ السلام میں
جیل قلات میں
شیعہ مقرر ہوا
شیعہ مقرر ہوا

یہ تھا کہ جناب امیر اپنے عہد میں امام برحق بن بعد شہادت حضرت عثمان کے یلہ نہیں
 کا منصب ہے تمام مسلمانوں پر ان کے اطاعت فرض ہے اور اپنے وقت کے ساری
 آدمیوں سے افضل ہیں اور معاویہ اور ان کے لشکر کو باغی اور خطاوار جانتے تھے مگر طلحہ
 اور زبیر کو یہ لوگ یہ نہیں جانتے تھے اس لئے کہ انہوں نے جو تنازع جناب امیر کے
 ساتھ کیا تو اس وجہ سے نہ تھا کہ وہ ان کو مستحق خلافت نہ جانتے تھے بلکہ قائلان حضرت
 عثمان نے جب ان کو بھی دھکایا تو یہ خوف جان کی وجہ سے مدینہ سے چلے گئے اور ان سے
 قصاص لینے میں جلدی کرتے تھے ان کو خطائے اجتہادی واقع ہوئی اس لئے کہ ایک
 شبہ کے ساتھ تمسک تھے اگرچہ طرف ثانی کی دلیل ارجح تھی اور وہ شبہ اسوجہ
 پیدا ہوا تھا کہ جانتے تھے کہ قصاص فدالتورین حق ہے اور حضرت علی اور اس کے لہجہ
 پر قادرین مگر نہیں لیتے بلکہ منع کرتے ہیں پس قصاص حضرت عثمان کی طلب میں جلدی
 کی اور اتنا مل نہیں کیا کہ حضرت علی کی مرضی معلوم ہو جاتی اسوجہ سے مخالفت ان کی طرف
 سے وقوع میں آئی ورنہ وہ تمام اہل عصر سے جناب امیر کو افضل مانتے تھے اور ان
 کے اوصاف بیان کرتے تھے اور آخر کار انہوں نے جناب امیر سے مصالحت کر
 ان کی اطاعت کر لی اسلئے یہ لوگ گرفتار نہیں دئے گئے جناب امیر ان کو اچھا جانتے
 تھے بلکہ بقول بعض اس مخالفت کو ان کی خطائے اجتہادی پر حمل کرتے تھے اور یہ شیعہ
 جناب امیر کے ادب باتوں کو جو انہوں نے خلیقا اور صحابہ کی مدح و صفت اور فضائل میں
 بیان کی ہیں جیسے کہ جناب امیر معاویہ کے ایک خط کے جواب میں شیخین کے حق میں
 فرماتے ہیں۔ عمری ان سکا نہا من الاسلام عظیم وان المصاب بہا الجرح فی الاسلام شدید
 رحمہما اللہ و خراہا حسن باعلا۔ ترجمہ تسمیہ نبی جان کی منصب ان دونوں کا اسلام میں بڑا
 ہے۔ اور واقعہ وفات ان دونوں کا البتہ ختم سخت ہے اللہ تعالیٰ ہمیں ہمت کرے
 اور خیرائے خیر دے اہل کو بعض بہترین کاموں کی کہ ان دونوں نے کئے ظاہر ہی محمول

یہ جناب امیر کا منصب ہے
 یعنی اہل سنت پر ان کی
 تفصیل میں شائع ہو چکا ہے
 صاحب نے خط لکھا
 عمری میں کیا ہو چکا ہے
 باوجود مخالفت اور عدم
 خلاف کا کیا فی الواقع
 ہرگز اللہ ان کی طرف
 نراستہ عمل وصال

۱۱ ۱۲
 ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶

کرتے تھے اور یہاں پر مبنی نہیں سمجھتے اور جو کچھ شرح محمدی کے حکام صحابہ کے ذریعہ سے
 انکو ثابت ہوئے اسے قبول کیا اور عمل کو کہا ان لوگوں نے ابن سبأ وغیرہ کی باتوں کو
 نہیں مانا اور سارے صحابہ کا ادب کرتے رہے البتہ دو تین برس کے بعد بعض لوگ
 ابن سبأ کے تھوڑے سے دوسروں میں آگئے اور جناب امیر کو تمام اصحاب پر تفصیل
 دینے کے لئے مکران شیعہ تفصیلیہ نے مولے تفصیل جناب امیر کے اور ساری باتوں میں
 شیخ مخلصین کے ساتھ اتفاق رکھا اور اقوال صحابہ کی پیروی کرتے رہے اور جو کچھ
 صحابہ کے ذریعہ سے سنت رسول اللہ مروی ہوئی اس کے معتقد و عامل رہے انکا مذہب
 یہ تھا کہ جناب امیر اور انکی اولاد اہل حق و خلافت ہیں سب تک یہ بزرگ کسی اور کو یہ منصب اپنی
 خوشی سے نہیں دے اور اسکا استحقاق نہیں ہو سکتا چنانچہ خلفائے ثلاثہ کو یہ خلیفہ ماننے لگے
 اور انکی خلافت کو درست جاننے لگے اس لئے کہ جناب امیر نے انہیں اپنی خوشی سے
 خلیفہ کر دیا تھا اور جب یہ خود خلافت اختیار کریں تو دوسرے کو خلافت نہیں دینا چاہئے اور جناب
 امیر بعد رسول اللہ کے افضل الناس ہیں اور یہ لوگ صحابہ کو برا نہیں سمجھتے نہ ظالم و غاصب
 بتاتے تھے بلکہ خیر و خوبی کے ساتھ یاد کرتے تھے ان سے یہ اشخاص منساہر ہیں۔
 ابوالاسود ظالم و کفری و اضع علم نحو اور ابوعبید بن یعربہ و رانی تابعی کہ علم قرأت و تفسیر
 و نحو لغات عرب کا بڑا ماہر تھا اور سالم بن حفصہ جو امام محمد باقر و امام جعفر صادق سے محدث
 کی روایت کرتا ہے اور عبدالرزاق محدث ابوالیوسف یعقوب بن اسحاق معروف بابن سبکت
 مولف کتاب اصلاح المنطق۔ مگر جب ابن سبأ کی بدعت بہت پھیل چکی تو اہل تعلقین کے
 اثر سے دو قسم کے لوگ بہت پیدا ہو گئے ایک شیعہ تبراہیمہ جنکو شیعہ سبتہ بھی کہتے
 ہیں یہ لوگ سارے صحابہ کو ظالم و غاصب بلکہ کافر و منافق بتاتے لگے اور بنی عباسہ اور طلحہ
 اور زبیر کی لڑائی و تباہ جناب امیر کے ساتھ انکے مذہب اور دغدغہ کا موید ہو گیا اور جو کچھ
 یہ تمام گروہ حضرت عثمان کی قتل کی وجہ سے واقع ہوئے تھے۔ اس لئے ابوہریرہ بھی

لعن لعن کرنے لگے اور حضرت عثمان کی خلافت کی بنیاد شیخین کی خلافت پر بھی اور منتخب
 کرنے والی اور ان کے عبد الرحمن بن عوف وغیرہ صحابہ تھے سب کو یہ لوگ برا سمجھنے لگے
 یہ لوگ گویا ابن سبا کے متوسط قسم کے شاگرد و تعلیم یافتہ تھے۔ دوسرے **غلاة شیعہ**
 یہ ابن سبا کے شاگرد و شیعہ اور اس کی خاص اصحاب تھے اس کی تعلیم کی بدولت جناب امیر
 کی الوہیت کے قائل ہو گئے اور جب بعض نیک لوگوں نے ان کو الزام دے کہ جناب
 امیر من بشریت کے آثار موجود ہیں تو اس لئے بعض غلاة الوہیت کے قول کو چھوڑ کر
 اس بات کے قائل ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے جناب امیر میں حلول کیا ہے جب جناب امیر
 کو یہ خبر پہنچی تو اس کا فرمایا اور ایک جماعت غلاة شیعہ کو آگ میں جلا دیا ابن سبا سے
 ساری اصناف غلاة شیعہ پیدا ہوئے ہیں اور جبکہ تبرائیہ و غلاة و زیدہ و اسماعیلیہ وغیرہ
 نے اپنا لقب شیعہ اختیار کر لیا اور محبت حضرت علی بن ابیطالب اور بعض حضرت ابو بکر و
 حضرت عمر و حضرت عثمان و بی بی عائشہ میں مع دیگر صحابہ کے بڑا غلو و سبالغہ کیا اور عمل و
 اعتقاد میں طرح طرح کے فسادات و بدعات پھیلا دیئے آپ شیعہ مخلصین و شیعہ تفضیلیہ
 نے اپنا لقب **اہل سنت و جماعت** رکھ لیا اسی واسطے اگلے وقتوں کے کتب
 تاریخ میں ان لوگوں کے حق میں بھی شیعہ کا لفظ استعمال ہوا ہے تاریخ و اقدی اور استیعاب
 میں اس طرح کی باتیں بہت ہیں اور شیعہ تبرائیہ وغیرہ بھی شیعہ مخلصین و شیعہ تفضیلیہ کو شیعہ
 حضرت علی سے نہیں شمار کرتے اس لئے کہ ان کے نزدیک محبت حضرت علی منحصر ہے صحابہ
 و ازواج کے برا سمجھنے پر اور ان کے نزدیک ایمان و اسلام میں فرق ہے اسی لئے اپنی
 جالون کو مومن کہا کرتے ہیں اور باقی اہل اسلام کو مسلمان بولتے ہیں سمجھتے ہیں مومن وہ جو
 جو شریعہ کو اس کے حقائق و تاویل کے ساتھ جانتا ہو اور مسلمان وہ ہے جو شریعہ کو
 بغیر علم تاویل و تفسیر کے جانے اور محض اسی سمجھتے ہیں کہ ایمان اور اسلام میں فرق ہے تمام
 شیعہ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ امامت عقل سے ثابت ہے اور امامت نص ہے

اور ائمہ معصومین غلطی اور سہو و خطا سے اور امامت معقول کی فاضل کے موجود ہوتے
 ناجائز ہے اور حضرت علی تمام صحابہ سے افضل ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 نص کر دی تھی کہ حضرت علی میرے بعد امام ہیں اور شیعہ کہتے ہیں کہ امت حضرت علی سے
 بیعت نہ کرنے کی وجہ سے مرتد ہو گئی اور تمام صحابہ سے تبرا کر کے ہمیں سوائے چند تن
 کے اور یہ کہتے ہیں کہ امام کو جائز ہے کہ وہ حالت نقیہ میں کہدے کہ میں امام نہیں ہوں
 اور اجسام قیامت ستھ پہلے بھی دنیا میں لوٹ آتے ہیں۔ مگر بعض خلاۃ حشر احیاء
 اور حساب کے منکرین اور ان کے نزدیک امام کو دنیا اور دین کی ساری باتوں کا علم حاصل ہوگا
 یہاں تک کہ وہ سنگریزوں اور درخت کے پتوں کو بھی جانتا ہے اور ائمہ سے مثل انبیاء
 کی معجزات صادر ہونے ہیں اور ان کے دین سے یہ کہتے ہیں کہ جس نے حضرت علی سے
 جنگ کی وہ کافر ہے ان کے نزدیک جماعت مسلمان نہیں اور مسیح خنین پر جائز نہیں اور
 بی بی فاطمہ بی بی عایشہ سے افضل ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ بنی علیہ السلام میں بغیر
 معاون کے نبوت کی قدرت نہ تھی اور کہتے ہیں کہ لفظ واحد سے تین طلاق واقع نہیں ہو سکتی
 اور نماز تراویح کی سنو نیت کے منکرین اور سید باہقہ یا مین ہاتھ پر رکھنا مسنون نہیں اور
 اور افطار میں جلدی کرنا ناجائز ہے اور نماز غروب آفتاب کے بعد سوقت تک نہ پڑھنا جائز
 جب تک کہ کوئی نہ چپک جائے مگر شیعہ میں باہم بھی بڑا اختلاف ہے اور اس اختلاف
 کی وجہ سے بہت سے فرقے نکلے ہیں کہ ایک فرقہ دوسرے فرقہ کی تکفیر کرتا ہے اصول
 انہیں سے پنج فرقے ہیں خلاۃ اور کیسانئہ اور اسماعیلیہ اور زیدیہ اور امامیہ۔ اگرچہ
 کیسانئہ و اسماعیلیہ و امامیہ میں سے بھی بہت سے فرقے غلو رکھتے ہیں مگر یہ خلاۃ اولیٰ فرقوں
 سے مراد رکھتے ہیں جنہیں یہ اعتقاد مشترک ہے کہ انبیاء و ائمہ خدا میں یا خدا نے انبیاء و ائمہ
 میں حلول کیا ہے یا ان سے تحریر ہو گیا ہے تحفہ اثنا عشری میں لکھا ہے کہ تعین امام
 کے باب میں بعض انہیں سے کیسانئہ میں اور بعض امامیہ اور زیدیہ کے فرقوں میں

کہ فی ایسا بہنیں سنا گیا جو ان غلامہ کی طرح تریڈ شہید اور ان کی اولاد کی الوہیت یا انہیں حلولِ نبویہ یا اختاد کا قائل ہو۔ اور کشف الغمہ عن التفرق الامۃ میں ذکر کیا ہے کہ غلامہ کا قول یہ ہے کہ امام حضرت علی بن ابی طالب نبوی پھر امام حسینؑ پھر امام حسینؑ پھر بعد امام حسینؑ کے حکم شوریٰ جو بعض سے کہا ہے کہ نص بہنیں آئی مگر امامت حضرت علی پر فقط۔ ابو بکر باقرؑ فی شاگرد ابو الحسن اشعری نے مل و نخل میں کہا ہے لاختلاف بین الامۃ فی تفسیر غلامہ الروافض و ہم الذین زعموا ان اللہ قد حل فی الانبیاء ثم فی الامۃ یعنی ائمہ میں اتفاق ہے اس بات پر کہ غلامہ روافض کا فرہین اور وہ وہ ہیں کہ یہ زعم کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء میں حلول کیا ہے پھر ائمہ میں حلول کیا ہے اور شیعہ کے ہر فرقے میں داعی لوگ ہوتے ہیں کہ او میں شہاد کی طرف اشخاص کو علم یا مال یا زبان یا ہتھیار کے ذریعہ سے بلا تے ہیں انکو اصطلاح میں دعاۃ کہتے ہیں جو داعی کے جمع ہے انہیں دعاۃ۔ کے نام سے فرقے منسوب ہو تو قرآن

غلامہ

انکے کئی فرقے ہیں

ہلا سبائئیہ۔ یہ متبع بن عبد اللہ بن وہب بن سبام معروف بابن السواد کے یہ شخص یہودی تھا حجاز سے اہل اسلام کے شہروں میں جایا کرتا تھا اولادہ اسکا یہ تھا کہ مسلمانوں کو گمراہ کر دے جب یہ بات نہ بنی اور یہ کام نہ کر سکا تو اسلام اور مسلمانین کے ساتھ مکرو فریب سے پیش آیا سترہ ہجری میں بصرہ گیا وہاں پہونچ کر کچھ مسائل لوگوں سے پوچھنے لگا۔ لیکن صریحت نہ کرتا تھا ایک جماعت اسکی طرف مائل ہو گئی اور اسکی باتوں میں آئے لگی عبد بن عامر حاکم بصرہ نے اسکو بصرہ سے نکلوا دیا وہاں سے کوفہ میں آیا پھر کوفہ سے چل کر مصر پہونچا وہاں آکر ٹھہرا لوگوں میں بیٹھ کر یہ بات کہی برا تعجب ہے اس شخص سے جو اس بات کی تصدیق کرتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام پھر دنیا میں آویں گے اور اس کی تکذیب کرتا ہے کہ محمد مصلی اللہ علیہ وسلم نہ آئیں گے حجت کے بارے میں لوگوں سے بات چیت

کرتا رہا یہاں تک کہ کچھ لوگوں نے اس بات کو قبول کیا اور یہ عہد ہجری سے پھیلنے
 لگی پس مذہب رحمت کا موجود وہی ہے بعد اوس کے اوس نے یہ بات بھی کہ سرنی کا ایک
 وحی ہو کر آئی ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم امامت حضرت علیؑ کو وصیت کر گئے ہیں کہ وہ بعد
 حضرت کے اوس کے وحی ہیں اور خلیفہ امت ہیں نصیب نبوی اور سن کھو کہ حضرت عثمانؓ نے
 خلافت ناحی لیلی اب تم لوگ کھڑے ہو کر اپنے امیر چنیں کرو اور اظہار امر معروف و نہی منکر کہ
 لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لو پھر اوس نے اپنی طرف کے داعی ہاجبا بھیجے اور جو اہل امصار اور
 طرف مائل تھے ان سے خط و کتابت جاری کی اور لوگوں نے مخفی دعوت کرنا مطلق کا اوسکی
 لئے کی طرف شروع کیا اور ایک عام نام اسی حضرت عثمان کے عامل اور انکی خلافت کی طرف
 سے لوگوں میں بھیل گئی اور ساری زمین اسلام ابن سبائیؓ کے عقیدے سے بھر گئی یہاں
 کہ ملک مصر سے ایلہا ریاسات سویا بائسواؤمی اور ایک جماعت بصرہ و کوفہ سے مدینہ میں آئی
 اور عثمان کے معزول کرنے کا ارادہ کیا اور فساد برپا کر کے حضرت عثمان کے مکان کو گھیر لیا اور چار
 یا پچاس دن تک انکو محصور رکھا پھر حضرت علیؑ حضرت عثمان کے پاس آئے اور کہا کہ لوگ کہتے
 ہیں کہ مروان کو عہدہ منشی گری سے موقوف کیجئے اور عبداللہ ابن ابی سرح کو حکومت مصر
 سے معزول کیجئے حضرت عثمان نے قبول کیا حضرت علیؑ نے لوگوں کو سمجھا کر مٹا دیا اور
 بات رفت و گذشت ہوئی اور محمد ابن ابوبکر رضی اللہ عنہ کو مصر کا حاکم مقرر کر کے اودھر بھیجا
 رستے میں انکو ایک خط مہری حضرت عثمان کا عبداللہ کے نام ملا جس میں یہ مضمون تھا کہ محمد بن
 ابی بکر رضی اللہ عنہ جو کچھ کہیں اوسکی تعمیل مت کرنا اور کسی حیلہ سے انکو مار ڈالنا محمد اس خط کو
 لیکر مدینہ کو لوٹا اور حضرت عثمان سے اسکا حال پوچھا انہوں نے قسم کھا کر کہا کہ یہ مہر اگر جیبری
 ہے اور میرے ہی منشی کا خط ہے مگر میں نے یہ خط نہیں لکھوایا تو ان لوگوں نے کہا کہ مروان کو
 ہمارے سپرد کر دو یہ بات حضرت عثمان نے نامنتظر کی اس لئے لوگوں کے دل انکی جانب
 سے پھر گئے اور حضرت عثمان کو محصور کر لیا یا رخ اغم کو فی میں لکھا ہے کہ محاصرین نے حضرت

خالد بن عبداللہ قسری پر کوفہ میں بیسن اومی لیکر خروج کیا انکو گھلایا وہ مسبر پر تھے اونہوں نے کہا مجھے پانی پلا دو اس سبب سے وہ بدل دئے گئے نواب صدیق حسن خان نے اس طرح لکھا ہے اور معارف میں ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ خالد نے مغیرہ کو واسطہ میں قتل کر کے قنطرۃ العاشرہ پر رسولی دی تھی اوسکے شناع میں سے ایک یہ قول ہے کہ اعضا معبود کو صورت پر حروف نہ بجائی ہیں اور الف صورت قدیم پر ہے اور یہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ایک مرد ہے نہ کہ اوس کے سپر ایک تاج ہے نور کا اور اوس کا دل حکمت کا منبع ہے وہ اعتقاد رکھتا تھا کہ اللہ ہر مکان میں ہے کوئی مکان اوس سے خالی نہیں ہے اور اللہ نے جب جہان کا پیدا کیا چاہا تو اعمال عباد کو اپنی دوانگیوں سے لکھا پھر اوسکے معا سے غضب میں آیا تو اوس سے اللہ کو پسینا چھوٹا اوس پسینے سے دو دریا مجتمع ہو گئے ایک شیرین اکیس تلخ پس خدا نے تعالے سے دریاے شیرین میں دیکھا تو عکس اوسکا اومین پڑا خدا نے تعالے سے تھوڑا سا عکس اوس دریا میں سے لکا لکہ اوس سے چاند اور سورج بنائے اور باقی کو فنا کر دیا اسواسطے کہ کوئی شریک اوسکا باقی نہ رہے پھر دریاے شیرین سے مومن پیدا کئے دریاے تلخ سے کافر بنائے اور اس آیت کی عرض کیا اَللّٰهُ عَلَی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاجْجَالِ فَاٰیْنَ یَحْمِلُہَا تَفْسِیْرُیْنَ کہ آتا تھا کہ ہمتے پیش کی آیت آسمان وزمین اور پہاڑوں کے سامنے اور وہ امانت حضرت علی کی امامت تھی کہ تم میں سے کون ایسا ہے کہ اوس کو لینا چاہتا ہے تو کسی نے اس امانت کو قبول نہ کیا تاکہ حق حضرت علی کا حضرت علی ہی کو پہنچ جائے مگر انسانوں میں سے حضرت ابو بکر نے حضرت عمر کے مشورے سے اسکو اختیار کر لیا جبکہ حضرت عمر نے یہ اقرار کر لیا کہ کار امامت میں حضرت ابو بکر کو مدد دینا رہو نگا اور حضرت عمر نے یہ ذمہ داری اس شرط پر اختیار کی کہ حضرت ابو بکر اپنے بعد مجھے خلافت دیدیں اور یہ کہتا تھا کہ آیت کَمَثَلِ الشَّیْطٰنِ اِذْ قَالَ لِلْاِنْسَانِ الْکَفْرِ فَمَا الْکَفْرِ قَالَ اِنِّیْ بُرِّیْ مُتَلَاوِنِیْ اِخَاوِیْ اللّٰہُ رَبُّ الْعَالَمِیْنَ ۝ یعنی مثال شیطان

کہ چونکہ یہ سب کچھ اوس نے آدمی کو تو کفر کر پس جب کفر کیا کہا انھیں میں میرا ہوں سچھے میں دستان
 اب سے جو یہ ساری جہان کا ہے حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کے حق میں نازل ہوئی ہے
 اوس کے نزدیک مہدی زکریا بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب میں اور وہ
 زندہ ہیں اور کوہ ہاجر میں مقیم ہیں جب حکمرانی ہوگا تو اس سے برآمد ہونگے اور محمد بن علی کے بعد
 یہ شخص اپنے لئے امامت کا طالب رہا تھا اور دعویٰ نبوت کا رکھتا تھا اوس کے زعم میں
 معجزہ یہ تھا کہ وہ اسم اعظم جانتا ہے اور مردوں کو زندہ کرتا ہے اور جب مغیرہ مار لیا تو اوس
 کے بعضے مرید کہنے لگے کہ وہی امام منتظر ہے۔ منبع المقال میں آیا ہے کہ امام ابو
 عبد اللہ فرماتے تھے کہ اس آیت میں **هَلْ أَنتُمْ لَكُمْ عَلٰی مَا تَنۡزِلُ الشَّيَاطِیۡنَ تَنۡزِیۡلٌ**
عَلٰی کُلِّ اَفَّاۗلٍ اَدۡرِیۡدُ یعنی میں بتاؤں گا کہ کس پر اترتے ہیں شیاطین اترتے ہیں ہر جھوٹے
 گناہ کار پر شیاطین سے مراد یہ سات شخص ہیں مغیرہ بن سعید اور بنان اور صالح ہندی اور
 حرث شامی اور عبد اللہ بن حرث اور حمزہ بن عمارہ زبیری اور ابو الخطاب اور نامہ دانشوران
 میں ابن قبیہ کے حالات میں مذکور ہے کہ فرقہ مغیرہ کا قول ہے کہ امامت حسن ابن حسن کو
 وصیت سے ہو چکی تھی۔ اور ان کے نزدیک امامت مختصر ہے حسن بن علی اور ان کی اولاد میں
 اور یہ فرقہ ان کے غیر میں امامت تجویز نہیں کرتا۔

چوتھا بنانامہ یہ متبع ہیں بنان بن سماع تمیمی ہندی یعنی کے یہ بجائے حلول کے اتحاد
 کا قائل تھا یعنی اس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ حضرت علی کے ساتھ متحد ہو گیا ہے پھر بعد حضرت
 علی کے محمد بن حنفیہ کے ساتھ پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ بن محمد کے ساتھ
 پھر بعد ابو ہاشم کے بنان بن سماع کے ساتھ یعنی خود اوس کی ذات کے ساتھ اور

لے اس لفظ میں باسے ہر عدد کے بعد لون ہے چنانچہ تعریفات میں میر سید خیر نے لکھا ہے اور منشی المقال
 اور شیخ المقال میں آیا ہے بنان میں باسے ہر عدد مضموم ہے اور اوس کے بعد لون ہے اور لون کے بعد العتاد العت کے بعد
 لون ہے اور لون بدلتی کی تالیف میں ہے کہ یہ نام بیان ہی باسے ہر عدد کے بعد یا ہے تعالیٰ کے ساتھ۔ ۱۲ منہ

اسد تعالیٰ انسان کی صورت پر رہے اور سب کچھ اوسکا ہالاک ہے مگر نہ بدیل ظاہر آئے
 کل شئی ہالاک الا وجہ کتاب کشی میں سعد بن عبد اللہ کے ذریعہ سے روایت آئی ہے
 کہ امام صادق نے بنان پر لعنت کی ہے جیسا کہ امتیاز میں مذکور ہے اور کشی میں
 یہ بھی روایت ہے کہ ابو الحسن رضا نے کہا ہے کہ بنان علی بن حسین کی گندی ب کرتا
 تھا پس اللہ نے اسے دوزخ کی آگ میں ڈالا اور محمد بن بشیر ابو الحسن موسیٰ کی تلمذ
 کرتا تھا اسے بھی اللہ نے آتش دوزخ کے ساتھ سزا دی اور تاریخ البزید طحی میں مذکور ہے
 کہ بیانیہ بیان کی نبوت کے قائل ہیں اور کہتے ہیں کہ قرآن میں جو وارد ہے۔ نہذ بیانیہ
 لکن اس یعنی یہ بیان ہے لوگوں کے لئے اس سے مراد یہ ہی ہمارا پیشوا ہے اور
 چونکہ یہ شخص تناسخ اور جمعیت کا قائل تھا اس لئے خالد بن عبد اللہ قسری نے قتل
 کر دیا شیخ القتال میں لکھا ہے کہ ہشام بن غزوہ کہتے ہیں میں نے ابو عبد اللہ سے عرض کیا
 کہ بنان اس آیت کی وہو الذی فی السماء والارض الہ تاویل کرتا ہے اور کہتا ہے
 کہ زمین کا اللہ اور ہے اور آسمان کا اللہ اور آسمان کا اللہ زمین کا اللہ اور آسمان کا اللہ
 زمین آسمان کے اللہ کو جانتے ہیں اوسکی تعظیم کرتے ہیں ابو عبد اللہ نے جواب دیا کہ خاکی
 قسم زمین اور آسمان دونوں کا وہ ایک ہی اللہ ہے اوسکا کوئی شریک نہیں بنان جھوٹا
 ہے اللہ اور پسر لعنت کرے۔

پانچواں جناب حمید یہ متبع ہیں عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر ذوالجناحین بن ابو
 طالب کے وہ تناسخ ارواح کا قائل تھا اور ایک عقیدہ اوسکا یہ بھی تھا کہ روح الہی اینیسا
 میں دائر سائر ہے پھر حضرت علی میں پھر امام حسن و امام حسین و محمد بن حنفیہ اولاد حضرت علی
 میں دائر ہوئی پھر اوس کے اندر آئی اس لئے اوس نے زعم کیا تھا کہ وہ اللہ ہے اور علم
 اوس کے دلمین یوں لگتا ہے جیسے زمین سے پھول زمین کا اور امامت بھی اسی
 ترقیب سے ظہور میں آئی ہے کیونکہ نبوت اور امامت کے معنی اوس کے نزدیک یہی تھے

کہ روح الہی بدن انسانی میں حلول کرے اس فرقہ کا مذہب یہ ہے کہ شراب و خمر و کھل و کھل و کھل
 حلال ہوا عقیدہ یہ ہے کہ قرآن میں جو تحجیم مردار و خون و گوشت خاک کی لئی ہو یہ کناہ ہے ایک تو ہم و کھل و کھل و کھل
 بعد حضرت ابوبکر و عمر و عثمان و معاویہ و فرات بن ابی العاص مامور بہا قرآن میں آئے ہیں وہ کناہ ہے اور ان کو
 سے جنگی دوستی لازم ہے جیسے حضرت علی و حضرت حسن و حضرت حسین اور ان کے اولاد
 یہ قیامت کے منکرین اور کھتے تھے کہ عبد اللہ ملک اصفہان میں کسی پہاڑ کے اندر زندہ جو
 بن عقیب نکلنے والے ہیں۔

چھٹا منصوبہ یہ۔ یہ ابو منصور علی کے متبع ہیں یہ شخص ابتدا میں امام جعفر صادق بن محمد باقر
 علیہ السلام کا معتقد تھا جب انہوں نے اپنے پاس سے علیحدہ کر دیا تو اس نے
 یہ دعویٰ کیا کہ بعد امام محمد باقر کے امامت اس کی طرف منتقل ہوئی ہے اور وہ بعد اقبال اس
 امامت کے آسمان پر گیا اور معبود نے اس کے سر پر اپنا ہاتھ پیا اور کہا اے بیٹا
 پہونچا ہے میری طرف سے یہ آیت، وَالَّذِينَ يَرُودُ كَسْفًا مِنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا لِّقَوْمٍ اَسْحَابٌ مَرُومٍ۔
 (یعنی اگر دیکھیں ایک تختہ آسمان سے گرا کہیں یہ بدلی ہے گا یہی) اس کے زعم میں
 ساقط من السماء سے مراد اس کی ذات تھی اور امامت کے دعویٰ سے قبل کہتا تھا کہ کسف
 مذکور سے مراد حضرت علی بن ابی طالب ہیں اور قائل تھا اس بات کا کہ رسول قیامت تک
 مبعوث ہوتے رہیں گے محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نبوت ختم نہیں ہوئی ہے اور ایک عقیدہ
 یہ تھا کہ جنت سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دوستی واجب ہے اور وہ امام ہے جسے
 حضرت علی بن ابی طالب اور انکی اولاد اور دفن سے مراد وہ آدمی ہے جسکی دشمنی واجب
 ہے جیسے حضرت ابوبکر و حضرت عمر و حضرت عثمان و معاویہ اسی طرح کہتا تھا کہ قرآن میں
 فرایض سے حضرت علی اور انکی اولاد مراد ہے اور محرمات سے حضرت ابوبکر و غیرہ مقصود
 ہیں اور اس تاویل سے مطلب اسکا یہ تھا کہ جو کوئی امام تک پہنچ جاتا ہے اس سے
 ساری تکالیف شرعیہ اٹھ جاتے ہیں بقید ہو جاتا ہے۔ منصوبہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جو

شخص ایسے چالیس آدمیوں کو قتل کر ڈالے جو عقاید دینیہ میں ہم سے خلاف ہیں تو وہ جنت میں داخل ہوا اور یہ لوگ آدمیوں کے مال حلال جانتے ہیں اور کہتے ہیں حیران سے پیغام رسائی رب العالمین میں خطا کی ہے۔

ساتواں خطابیہ۔ یہ لوگ ابو الخطاب کے تابعین میں سے ہیں خلاصہ میں لکھا ہے کہ ابو الخطاب کو محمد بن مقلاص اور محمد بن الوزینت کہتے ہیں اور طحاوی کے حاشیہ دفنہ میں ہے کہ خطابیہ سے ابو الخطاب محمد بن حرب جبرع یا محمد بن ابی زینب اسدی جبرع کی طرف ابو الخطاب نے کوہ بن حمرہ کو روایا اور عیسیٰ بن موسیٰ بن علی بن عبد اللہ بن عباس سے لڑا اور امام جعفر صادق کی اطاعت کی طرف دعوت نہ کی اور یہ دعویٰ کیا کہ علی مرتضیٰ خدا کو اکبر ہیں اور جبرع صادق خدا سے اندر انتہی کلامہ امام جعفر کو معلوم ہوا کہ میرے حق میں اسکو غلو ہے تو اپنے ہاں سے نکال دیا اور سوت اس نے دعویٰ امامت کیا یہ مشابہی تھا اس کے تابع پچاس فرقے ہیں سب کا اہم اتفاق ہے کہ ائمہ جیسے حضرت علی اور انکی اولاد و سب انبیاء ہیں اور ہر امت کے لئے دو رسول ہونا ضروری ہیں ایک ناطق دوسرا صامت سو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ناطق تھے اور حضرت علی بنی صامت ہیں اور امام جعفر صادق بن محمد باقر بنی تھے پھر انتقال نبوت کا ابو الخطاب کی طرف ہو گیا بلکہ خطابیہ کو یہاں تک غلو ہے کہ ان سب کے نزدیک ائمہ اللہ ہیں اور امام حسن حسین ابن اللہ ہیں اور امام جعفر صادق بھی اللہ ہے اور وہ یہ نہیں جنہیں لوگ دیکھتے ہیں بلکہ جب وہ اس عالم کی طرف نزول کرتے ہیں تو یہ انسانی صورت اختیار کرتے ہیں مگر ابو الخطاب جعفر صادق اور حضرت علی سے افضل ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ ائمہ جانتے ہیں اور نبی کاموں کو جو قیامت تک ہونے والے ہیں اور خطابیہ کہتے ہیں کہ اہمیت نص ہے نبوت اور امامت سے اور عالم ان انوائے کبھی خالی نہیں رہتا اور انکا رسم یہ ہے کہ امام جعفر بن محمد صادق کو انکی پاس ایک کھال امامت رکھی ہے جسکو خیر کہتے ہیں اس میں ہر شے ممکن ہے

کا علم غیب اور قرآن کی تفسیر ہے انکے اعتقاد میں اس آیت میں ان السد یا مکرہم ان شدجوا
بقرة یعنی اللہ فرماتا ہے تلو کہ بوج کرو ایک گائے، بقرة سے مراد ام المؤمنین عائشہ
بن اور زمرہ (شراب) و میسر سے مراد حضرت ابوبکر و حضرت عمر بن اور حبش و طاعت
مراد معاویہ بن ابوسفیان و عمر بن العاص ہیں۔ مستحبہ المقال میں کسی وغیرہ سے نقل
کی ہے کہ ابوالخطاب علی بن عجب السد کی تکذیب کرتا تھا پس اللہ نے اسے دوزخ میں
والا خطابیہ ہرمون کی گواہی کیلئے کرے سچا جانتے اور بچتے کہ مومن کبھی جھوٹا حلف
نہیں کرتا اور بعضوں نے کہا ہے کہ خطابیہ کے نزدیک جھوٹی گواہی دینا واسطے اپنی
موافقت کے جائز ہے اس واسطے کہ متفقہ میں لکھا ہے کہ خطابیہ کی گواہی ناقبول
ہے اور ابوالخطاب کے کو ذہن سولی دئے جانے کے بعد اس کے اصحاب کسی ذق
ہو گئے ایک ذہن نے معمر ابن خدیثم دغاے مجھے دیاے منشاء تھائی و نامے
مثلثہ کی اتباع اختیار کی اور دوسرے نے بزرغ بن لوئس کی شیخوں و
تھا اور تیسرے نے عمرو بن بنان عجمی کی اور بعض نے مفضل صیرفی کی اور
بعض نے سترغ کی۔

معمر یہ کے زعم میں ابوالخطاب کے بعد عمر بنی ہے جو خاتم النبیا ہے اور انکا عقیدہ یہ ہے
کہ دنیا قتانہو گی حبت ہی بہتری بھلائی دنیا کی ہے جو انسان کو پہنچتی ہے اور دوزخ میں
کی صبر ہے انکے نزدیک شراب پینا زنا کرنا اور تمام بے کام حلال و مباح ہیں انکا
مذہب ترک نماز ہے یہ قائل ہیں تنازع کے کھتے ہیں کہ لوگ مرے قبضہ میں بلکہ انکی جویز
لہ مسبر بفعیم و کسر سین مہد قمار۔ جو۔ جو اکھلیا ۱۲ ستہ حبت بت اور فال گو اور جاہل و گرو اور عبود باطل اور
اٹھریہ ہے کہ حبت شیطان ہے اور طاعت بضم غین معبر کراہو لکا مقتدا ورت اور معنی باطل ۱۲ تلہ شم العواص فی
نوم الروافض کی عبارت عربی یوں ہے حجابیہ و ہم قوم من غلاۃ الرافض یعقودون الشہادۃ کل مومن حلف عندہم و یقولون السلام
لا یحلف کا ذبا و قل یحذرون الشہادۃ لسنیعہم و اجنبہ سواہ کان صا دقا او کا ذبا۔ ۱۲ منہ

انکی غیرت میں چلی جاتی ہیں خلاصہ میں لکھا ہے کہ سعید بن خنیس اور دوس کا بھائی عمر
و عاتق زید بن عیینہ سے ہیں۔

اور زید بن عیینہ کا یہ قول ہے کہ امام حنفی بن محمد بن داہین اور حنفیہ لوگ دیکھتے ہیں یہ وہ نہیں
ہیں لوگوں کو انکی شبیہ معلوم ہوتی ہے اور دوسرے اللہ خدا نہیں مگر وحی انکی طرف
پڑتی ہے اور عراج اور ملائکہ تک پہنچنا عجب کے لئے حاصل تھا بلکہ انکے عقیدے میں پھر
کو وحی آتی ہے کہتے ہیں کہ اصحاب زید بن عیینہ ایسے لوگ تھے جو جبریل و میکائیل سے بہتر ہیں
انکو زعم ہے کہ زید بن عیینہ کی معتقد مرتبہ ہیں۔ بلکہ انکو عالم ملکوت پر پہنچا دیا جاتا ہے اور
تعلیق میں لکھا ہے کہ زید بن عیینہ کا عقیدہ یہ ہے کہ ہم اپنے مرد کو صبح و شام دیکھتے ہیں
اور یہ بھی اسی میں مذکور ہے کہ زید بن عیینہ کا زعم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جعفر صادق میں حلول
کیا ہے اور وہ اللہ سے اکمل ہیں انتہی المقال میں زید بن عیینہ کے ذکر میں روایت نقل کی ہے
کہ ابو عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ جبرث شامی اور بنان علی بن حسین کی تکذیب کرتے تھے
پھر مغیرہ بن سعید زید بن عیینہ اور ابو الخطاب اور عمر اور بشیر اشعری اور عمر بن عمارہ
زید بن عیینہ اور صائہ نہدی کا ذکر کیا اور انہیں لعنت کی۔

اور عمر بن عیینہ کے اقوال مثل مقالات زید بن عیینہ کی ہیں اتنی بات میں بابسم مخالفت میں کہ انکا عقیدہ
ہے کہ لوگ مرتے ہیں اور یہ لوگ ایک خیمہ کُنٹھ کے کو ذر پر کھڑے کر کے وہاں جمع ہو کر عبادت
امام حنفی صادق کی کرتے تھے جب یہ خبر زید بن عیینہ کو پہنچی تو اس نے عمر بن بنان کو اسی کُنٹھ
کو پر رسولی دیدی۔

اور مقصود مسلمہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیر کو حق تعالیٰ کے ساتھ وہ نسبت ہے جو مسیح علیہ
السلام خدا تعالیٰ کے ساتھ نسبت ہے یعنی لاہوت ناسوت کے ساتھ ملکر ایک چیز ہو گئی اور نسبت
منقطع نہیں ہوتی بلکہ جسکو عالم لاہوت کے ساتھ اتحاد حاصل ہو گیا وہ بنی سب سے اور اگر ارشاد
خلق اور ہدایت گمراہان کو خستیا کر لیا تو رسول ہے اسید جہ سے اون لوگوں میں بہت سے آدمی

لے کہتے ہیں کہ
میں سمجھتا ہوں کہ
کہا جاتا ہے کہ
کہ حضرت زید بن
میں سمجھتا ہوں کہ
میں سمجھتا ہوں کہ
میں سمجھتا ہوں کہ

نہی الہ

اور زید بن عیینہ

بنوت اور رسالت کے مدعی گذرے ہیں اور فضلیہ کہتے تھے کہ امام جعفر بن محمد خدا میں اس پر
جعفر نے انکو مطر و طلعون کر دیا فائدہ مرتبہ ذات الہی کو عالم لاسوت کہتے ہیں اور مرتبہ
صفات الہی کو جبروت کہتے ہیں اور مرتبہ اسماے الہی کو ملکوت کہا کرتے ہیں اور لاسوت
نام ہے عالم اجسام کا یعنی دنیا اور اس جہان کا۔

اور سر لغھیہ (بقیہ بسین جملہ و کسر رائے مہملہ و ضنین مجوبہ) انکاعقبہ بھی فضلیہ کی طرح سے
مگر فرق اتقد رہے کہ یہ پانچ شخصوں کی نسبت قائل ہیں کہ لاسوت سے لاسوت میں جملہ
کیا ہے ایک محمد صلی اللہ علیہ وسلم دوسرے عباس بن عبد المطلب تیسرے حضرت علی
ابن ابی طالب چوتھے جعفر بن ابی طالب پانچویں عقیل ابن ابی طالب۔

آٹھواں عن ابن عباس غراب زبان عربی میں کوئے کو کہتے ہیں ان لوگوں کا اعتقاد تھا
کہ حضرت علی کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے صورت میں بہت مشابہت ہے جو ایک
کوئے کو دوسرے کوئے سے مشابہت ہوتی ہے اوس سے بھی زیادہ یہ دونوں باہم
میں اسی وجہ سے حیرتیل جو کہ گئے اللہ نے انکو پاس حضرت علی ابن ابی طالب کے بھیجا
تھا وہ امتیاز نہ کر سکے اور پاس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے چلے گئے انکے شاعر کا قول ہے
حیرتیل کہ آمد زبر خالق سچون : پریش محمد شد و مقصد علی بود پس یہ لوگ اپنی اصطلاح
میں حیرتیل کو صاحب الرشس کہتے ہیں اور ان پر لعنت کرتے ہیں۔

نواں ذیابیمہ - انکا یہ اعتقاد ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اور حضرت علی خدا
اور کہتے ہیں ان دونوں نبی اور خدا میں بہت مشابہت تھی اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم
حضرت علی سے طرح مشابہت تھے جیسے کہی سے کہی مشابہ ہوتی ہے عربی میں ذیابیمہ
کہی کو کہا کرتے ہیں اس واسطے یہ لوگ ذیابیمہ کہلاتے ہیں یہ بھی حقیقت میں غرابیہ کی ایک
شاخ ہے کہ اوس عقیدے سے اس عقیدے کی جامب متوجہ ہو گئے۔

دسواں ذمبیہ (بقیہ فال مجوبہ) انکا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب اللہ میں

اور یہ لوگ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مذمت کرتے تھے اس گمان پر کہ حضرت علیؑ نے انکو
 اس لئے بیجا اتھا کہ حضرت علیؑ کے مددگار سربراہ کار رہیں اور لوگوں کو حضرت علیؑ کی طرف
 بلائیں لیکن محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے لئے دعوتی نوت کا کیا اور لوگوں کو اپنی
 طرف بلائے لگے اور حضرت علیؑ کو اس طرح پر راضی کر دیا کہ اپنی بیٹی انکو بیاہ دی اور
 یہ کنی نسقہ بہ گئے بن امیہ بن ابی سفیان سے ایک علیا یہ بن جو علیا بن ذراع الدوسی یا اسدی
 کے متبع ہیں وہ حضرت علیؑ کی الوہیت کا قائل تھا اور حضرت علیؑ کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے افضل بتاتا تھا اور یہ عقیدہ رکھتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؑ کے
 ساتھ معیت کی تھی اور انکی متابعت اختیار کر لی تھی بعض علیا یہ یہ بھی سمجھتے ہیں کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم اور حضرت علیؑ دونوں خدا تھے لیکن یہ بھی دو فریق ہو گئے بعضے محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کو اکہیت میں مقدم رکھتے ہیں اور بعض حضرت علیؑ کو ان دونوں گروہوں کا نام
 اثنین ہے کیونکہ یہ آنحضرت کی مذمت نہیں کرتے جس طرح ذمہ کرتے ہیں بلکہ حضرت علیؑ
 و محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خدائی میں شریک جانتے ہیں اور بعض انہیں سچے نبی
 یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ کو نبی فاطمہ اور امام حسین اور امام حسین کو اللہ سمجھتے ہیں
 یہ بھی انکا قول ہے کہ یہ پانچوں ایک تھے ہیں ان سب میں یکساں روح اثری ہے ایک کو دوسرے
 پر کچھ تفصیلات نہیں انکا نام **خمیسہ** یا **مخمسہ** ہے۔ یہ لوگ بی بی فاطمہ کو ہمیشہ ظلم
 کہا کرتے تھے علامت تائید سے احتراز رکھتے تھے انکے شاعر کا قول ہے ۵
 نولیت بعد اللہ فی الدین خمیسۃ فبیا وسطیہ و شیخا و فاطمۃ اور تعلیقہ میں لکھا ہے
 کہ خمیسہ کا عقیدہ چلیک سلمان اور ابوذر اور مقداد اور عمار اور عمر بن ابیہ ضمری العدی کی طرف سے
 مصاصح عالم کے موکل ہیں اور توفیق المقال فی علم الرجال میں فرقہ علیا یہ کا نام علیاویہ لکھا ہے
 اور کہا ہے کہ رئیس انکا بنار شعیری ہے اور اختیار سے نقل کیا ہے کہ علیاویہ کا عقیدہ یہ ہے
 کہ علی کرم اللہ وجہہ رب ہی جو خاندان علوی ہاشمی میں پیدا ہوا اور ظاہر یہ کیا کہ میں اللہ فاطمہ

ہوں اور اس کی طرف سے اس کا دوست ہوں اور اللہ کا رسول ہوں محمد یہ طریق میں اور بشا رت
 مصحاب البراءتھاب کے ساتھ ان چار شخصوں میں موافقت کی ہے حضرت علی بی بی کا
 امام حسن امام حسین رضی اللہ عنہم اور اشخاص ثلثہ یعنی بی بی فاطمہ و امام حسن حسین کے معنی
 تحکیم میں یعنی حقیقت اور علی ایک ہی ہے چار جامہ و عنوان میں ظہور کیا ہے اور وہ
 حقیقت صرف وجود حضرت علی ہے اہلو کو حضرت علی ہی ان سب اشخاص میں کائنات میں اور کما کہ
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی مخصوص وجود نہیں ہے بلکہ وہ حضرت علی کے بندے ہیں
 اور حضرت علی رب ہیں انہوں نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح پانچواں مانا ہے
 جیسا کہ فرقہ مخمسہ نے سلمان کو پانچواں قرار دیا ہے اور ان کو رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 کا گروانا ہے اور علیاویہ نے ان لوگوں کے ساتھ اباحت اور تعطیل اور تاخیر میں نفی
 کی ہے اور علیاویہ کا نام مخمسہ نے علیا یہ رکھا ہے اسوجہ سے کہ گمان یہ ہے کہ حب
 بشا شعیری نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ربوبیت سے انکار کیا اور حضرت علی کو رب
 قرار دیا اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت علی کا بندہ مانا اور سلمان کی رسالت کا انکار
 کیا تو وہ مسخ ہو کر ایک پرند بن گیا جسے علیا کہتے ہیں اور دریا میں رہتا ہے پس
 جو اس کے متبع ہیں اور نہیں علیا یہ کہنے لگے اور عجب یہ ہے کہ منتہی المقال میں لکھا
 کہ مخمسہ کا عقیدہ یہ ہے کہ حضرت علی رب ہیں اور توضیح المقال میں یہ بھی نقل کیا ہے کہ
 خطابیہ اور علیاویہ اور مخمسہ کا یہ عقیدہ ہے کہ جو شخص یہ دعویٰ کرے کہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کی آل میں سے ہوں وہ سب مل ہے اللہ پر جھوٹ باندھتا ہے ایسے ہی لوگ
 کی حق میں اللہ نے یہود و نصاریٰ کا لفظ اس آیت میں فرمایا ہے۔ قالت الیہود و
 والنصارى نحن ابنا لله و احبناہ قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُکُمْ لَئِنْ اَنْتُمْ بَشَرٌ مِنْ خَلْقِ یعنی کہتے ہیں یہود و
 نصاریٰ ہم بنے ہیں اللہ کی اور اس کے لیے کہ تو کہہ پھر کیوں عذاب کرتا ہے تمہارا
 گناہوں پر بلکہ تم بھی ایک انسان ہو اور اس کی پیدائش میں کیونکہ خطابیہ و مخمسہ کے نزدیک

محمد صلی اللہ علیہ وسلم رب زمین اور علیاویہ کے نزدیک علی رضی اللہ عنہ اور غلام سے نہ اولاد پیدا ہوتی ہے اور نہ وہ خود کسی سے پیدا ہوا ہے اور یہ لوگ نہ یعنی آل ہونیکا دعویٰ کرنے والے بشر بن تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا حضرت علی کی آل و اولاد کیسے بن سکتے ہیں اس لئے جو ایسا دعویٰ کرتے ہیں وہ کاذب ہیں یہود و نصاریٰ کی طرح جو سب بات کی مدھی ہیں کہ ہم خدا کی اولاد ہیں۔

گیا رمہوان ابوہیہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ جناب امیر آنحضرت کی نبوت و رسالت میں شریک تھے۔

بارمہوان غمامیہ ان کا نام رمجیہ بھی ہے ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا مکان صلی آسمان ہے اور وہ موسم بہار میں پردہ ابر کے اندر ہو کر واسطے سیر گلزار اور باغ و بہار کے زمین کی طرف نزول کرتا ہے اور دنیا کا طواف کرتا ہے پھر آسمان پر چڑھ جاتا ہے پھل پھول سیوہ غلہ اور سبزہ یہ سب اتر بہا راوسی کی وجہ سے ہوتا ہے اور ان کا عقیدہ یہ ہے کہ آتش کے لئے حیت کوئی نہیں کبھی اوپر کبھی تلے پھرتا رہتا ہے اس فرقہ کا ظہور ۵۷۵ھ میں ہوا تھا۔

تیسرہ رزامیہ یہ فرقہ رزام بن سابق کی طرف منسوب ہے ان کا اعتقاد یہ تھا کہ امامت بعد حضرت علی بن ابی طالب کے محمد بن حنفیہ کی طرف منتقل ہوئی پھر ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ کی طرف پھر علی بن عبد اللہ بن عباس کی طرف ابو ہاشم کی وصیت سے آئی پھر ان کے پسر محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کی طرف محمد بن اوس کی وصیت اپنے پسر ابو العباس کوئی جو سفلح کے لقب سے مشہور تھا اور مروان بن محمد بن مروان بن حکم بن ابو العاص بن امیہ پر جبکہ مروان حمار کہتے ہیں اور خلفائے بنی امیہ میں سے اخیر خلفائے فوج پاکر بادشاہ ہوا اور چار برس تک کچھ زیادہ سلطنت کر کے مر گیا اوس کے بعد بھائی ابوالجعفر منصور جو بسبب بخل کے دوائی مشہور تھا سفلح کی وصیت سے امام ہوا اور رزام

نوع تعلقات اہل
کسی سے تعلقات
شریک غلام بن
بھیکے کے نسب
یہ ہے جو بھیکے کے

کایہ عقیدہ ہے کہ ابو مسلم دُوزخی میں جو عباسیہ کی طرف سے داعی تھا اللہ تعالیٰ نے
 حلول کیا ہے اسوجہ سے انکا عملاتہ میں شمار ہوتا ہے اور باوجودیکہ الوجیفہ نے ابو مسلم کو
 دنا سے قتل کیا تھا مگر زلیخہ کا یہ زعم ہے کہ وہ مارا نہیں گیا ہے اور یہ لوگ محمدات کو حامل
 جانتے تھے اور انھیں کو چھو دیتا تھا۔

چودھوان عراقیہ یا شلمغانیہ یہ محمد بن علی شلمغانی کے متبع ہیں جسکی کنیت
 الوجیفہ اور عرف بن ابوالعراق (بعین مہدی) اس سے صحابہ وفات دے پہلے ہے یا تو
 حموی نے ابن ابی حنون کے ترجمہ میں لکھا ہے کہ ابن ابی العزاقہ و اشغان کے علاقہ شلمغان
 ایک گاؤں میں جب کانام شلمغان (شیخین جمعہ کے ساتھ) ہے رہتا تھا اسکے اصحاب
 اسکی الومیت کے قائل ہیں اور یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ اسد کی روح نے اول آدم علیہ السلام
 میں حلول کیا بعد آدم علیہ السلام کے شعیث علیہ السلام میں اور شعیث علیہ السلام کے
 بعد اور انبیا و ائمہ میں یہاں تک کہ حسن بن علی عسکری میں حلول کیا اسکی تصنیف سے
 ایک کتاب ہے اوسکا نام حاسد سادہ رکھا ہے اوس میں زنا و فجور کو مباح کر دیا
 انتہی شخص حسین بن منصور نطاح اور ابوطاہر قزطلی کا معاصر تھا ابتدا میں شیعہ امامیہ کے
 فقہائے اکابر میں شمار پاتا تھا اور امامیہ مذہب رکھتا تھا اور مذہب امامیہ کے اصول کو
 موافق کتاب میں تصنیف کرتا تھا مگر شیخ ابوالقاسم حسین بن روح کے ساتھ جبکہ امامیہ
 باپ سمجھتے ہیں کیونکہ امام محمد بن حسن عسکری کی طرف سے اسکی نصیبت صخر سے کے
 زمانہ میں وکیل تھا اسکو حس پیدا ہو گیا اور امام مخفی کی طرف سے خود سفارت کا دعویٰ کیا
 بلکہ پھر ایک نیا مذہب تشیع میں جسکی بنیاد نہایت غلو اور تناسخ اور حلول خدا سے تعالیٰ
 پر تھی پیدا کر لیا اپنی اسطام اسکی بہت تعظیم کریں گے تھے مجاہدی کتاب بجا الزوار کے
 تیرمیں مہدی میں لکھا ہے کہ ابن ابوالعراق کا یہ اعتقاد تھا کہ جو شخص اللہ کے دوست
 مندر کے اور اس سے مقابلہ کرتا ہے وہ نہایت عمدہ اور بہتر ہے اس لئے

ابو مسلم دوزخی میں
 محمد بن علی شلمغانی
 وجیفہ اور عرف بن ابوالعراق
 حموی نے ابن ابی حنون کے
 ترجمہ میں لکھا ہے کہ
 ابن ابی العزاقہ و اشغان
 کے علاقہ شلمغان
 ایک گاؤں میں جب کانام
 شلمغان (شیخین جمعہ کے
 ساتھ) ہے رہتا تھا اسکے
 اصحاب اسکی الومیت کے
 قائل ہیں اور یہ عقیدہ
 رکھتے ہیں کہ اسد کی روح
 نے اول آدم علیہ السلام
 میں حلول کیا بعد آدم
 علیہ السلام کے شعیث
 علیہ السلام میں اور
 شعیث علیہ السلام کے
 بعد اور انبیا و ائمہ
 میں یہاں تک کہ حسن
 بن علی عسکری میں
 حلول کیا اسکی تصنیف
 سے ایک کتاب ہے اوسکا
 نام حاسد سادہ رکھا
 ہے اوس میں زنا و فجور
 کو مباح کر دیا انتہی
 شخص حسین بن منصور
 نطاح اور ابوطاہر قزطلی
 کا معاصر تھا ابتدا میں
 شیعہ امامیہ کے
 فقہائے اکابر میں
 شمار پاتا تھا اور
 امامیہ مذہب رکھتا
 تھا اور مذہب امامیہ
 کے اصول کو موافق
 کتاب میں تصنیف
 کرتا تھا مگر شیخ
 ابوالقاسم حسین بن
 روح کے ساتھ جبکہ
 امامیہ باپ سمجھتے
 ہیں کیونکہ امام
 محمد بن حسن عسکری
 کی طرف سے اسکی
 نصیبت صخر سے کے
 زمانہ میں وکیل
 تھا اسکو حس پیدا
 ہو گیا اور امام
 مخفی کی طرف سے
 خود سفارت کا
 دعویٰ کیا بلکہ
 پھر ایک نیا
 مذہب تشیع میں
 جسکی بنیاد
 نہایت غلو اور
 تناسخ اور
 حلول خدا سے
 تعالیٰ پر تھی
 پیدا کر لیا
 اپنی اسطام
 اسکی بہت
 تعظیم کریں
 گے تھے
 مجاہدی کتاب
 بجا الزوار کے
 تیرمیں مہدی
 میں لکھا ہے
 کہ ابن ابوالعراق
 کا یہ اعتقاد
 تھا کہ جو شخص
 اللہ کے دوست
 مندر کے اور
 اس سے مقابلہ
 کرتا ہے وہ
 نہایت عمدہ
 اور بہتر ہے
 اس لئے

ولی کو اپنے فضائل کا ظاہر کرنا بغیر اس کے ممکن نہیں کہ کوئی اوس کا مخالف اوس پر طعن کئے
 جب لوگ اوس ولی کی نسبت اعتراف سنتے ہیں تو اوس کے حالات کی جستجو کرتے ہیں
 اس صورت میں ولی کے فضائل اور کمالات کے ظاہر ہونے کا یہی مخالفت ذریعہ ہوتی
 ہے اس لئے ضد ولی سے منسل ہے اس طریقے کو آدم اول سے آدم مفرغ تک جاری
 کرتا تھا اس لئے کہ سات آدم اور سات عالم کا قائل تھا اور اسی بنیاد پر حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابوبکر کو اور حضرت علی سے معاویہ کو افضل بتاتا تھا اور
 ضد کی بابت عراقیہ پر کہیں اختلاف ہے ایک گروہ انہیں سے یہ کہتا ہے کہ ضد کو ولی
 مقرر کرتا ہے اور ولی ہے اوس کو اپنے ساتھ معاوضہ کرنے کی قدرت دیتا ہے چنانچہ
 حضرت علی نے اپنی خوشی سے حضرت ابوبکر کو مقرر کیا تھا اور بعضے عراقیہ یہ کہتے ہیں کہ
 ضد قدیم ہے ہر وقت ولی کے ساتھ رہتا ہے محمد بن علی شلمغانی کا قول تھا کہ حق ایک ہی ہے
 وہ کبھی سفید لباس میں ظہور کرتا ہے کبھی قرمزی میں اور کبھی نیلے میں ابن اثیر حنفی نے کتاب
 کامل میں بیان کیا ہے کہ ابن عراق اپنی ذات کو الہ اللہ اور رب الارباب قرار دیتا تھا اور
 عقیدہ اوس کا یہ تھا کہ وہ اول ہے قدیم ہے ظاہر ہے باطن ہے رازق ہے تمام
 اور تمام سے مراد یہ ہے کہ ہر معنی کے ساتھ اوس کی طرف اشارہ ہو سکتا ہے اور
 کہتا تھا خدا ہر چیز میں اوس کی استعداد اور تحمل کے موافق حلول فرماتا ہے اور ضد کو ایجا کیلنا کہ
 وہ اپنے مقابل پر دلالت کرے اسوجہ سے اللہ تعالیٰ نے آدم ابوالبشر کو پیدا کر کے
 انہیں حلول کیا پھر ایلیس کو پیدا کیا اور اوس میں حلول کیا اور یہ دونوں باہم ضد ہیں اور ضد
 شے کی اوسکی نظیر اور شبیہ کی یہ نسبت زیادہ نزدیک ہوتی ہے اور خدا نے تعالیٰ جب
 حیدر ناسوتی میں حلول کرتا ہے تو اوس جسد سے معجزہ اور قدرت ظہور میں آتی ہے اور یہ اس
 بات پر دلالت کرتے ہیں کہ اس جسد کو خدا کے ساتھ صیبت اور اتحاد حاصل ہے اور جب
 آدم علیہ السلام غایب ہو گئے تو لاہوت نے پانچ سن ناسوتی میں ظہور کیا کہ اون پانچ

تنوین سے ایک غایب ہو جانا تو دوسرا اسکی جگہ ظہور کرتا اور ان پانچ تن ناسوتی کے مقابلہ
 میں پانچ الیس ہیں جنہیں الد تعالیٰ نے ظہور فرمایا ہے بعد اس کے لاہوتیت حضرت الیس
 میں اور حضرت اوریس کے الیس میں جمع ہوئے اور انکی بعد پندرہ متفرق ہو گئی
 جیسا کہ حضرت آدم کے بعد تفرق ہو گئی تھی۔ پھر نوح میں اور انکے الیس میں جمع ہو کر
 اور انکے غیبت کے بعد تفرق ہو گئی بعد اس کے ہود میں اور انکے الیس میں جمع
 ہے پھر ان دونوں کے بعد حضرت صالح اور انکے الیس میں جمع ہوئے انکے ناسوتی کی
 کو پچیس کا فی تھیں جمع ہوئے انکو بعد حضرت ابراہیم اور انکے الیس میں کہ غرود ہے جمع ہوئے
 اور انکے غایب ہونے کے بعد تفرق ہو کر حضرت ہارون اور انکے الیس فرعون میں
 جمع ہوئے انکی غیبت کے بعد حضرت سلیمان اور انکے الیس میں جمع ہوئے اور انکو
 غایب ہونے کی بعد حضرت عیسیٰ اور انکے الیس میں جمع ہوئے اور حضرت عیسیٰ کے
 بعد انکے حواریوں اور حواریوں کے الیسوں میں جمع ہوئے اور انکی غیبت کے بعد حضرت
 علی اور انکے الیس میں جمع ہوئے کہتا تھا کہ اللہ ایک نام ہے جو مفہوم کلی پر دلالت کرتا ہے
 اور وہ مفہوم کلی یہ ہے کہ جو لوگوں کا محتاج الیہ ہے وہ اللہ ہے پس ہر ایک حاصل انجو
 مفسنون کا اور ہر ایک مطالع اپنے مطیعین کا اللہ ہونے کے لائق ہے اسی
 ابن العزاق کے متبعون میں سے ہر ایک اپنے آپ کو بمقابلہ اوس شخص کے جو اوس
 سے کم مرتبہ پہنچا اللہ جانتا اور کہتا میں فلان کا رب ہوں اور فلان رب فلان کا ہے
 اور فلان میرا رب ہے یہاں تک کہ ربوبیت کو ابن العزاق تک منتهی کرتے اور اوس
 کو رب الالباب جانتے اور کہتے کہ ربوبیت ابن ابی العزاق پر ختم ہو گئی اوس کے
 آگے کوئی رب نہیں وہ کسی کا رب نہیں اور کہتے ہیں کہ امام حسن حسین حضرت علی کے
 فرزند ہیں میں اس لئے کہ جبکہ وجود میں ربوبیت جمع ہے پھر وہ نہ کسی کا باپ ہے
 نہ کسی کا بیٹا اور حضرت موسیٰ اور حضرت مصطفیٰ کو خائن بتاتے ہیں اس لئے کہ ہارون

نے حضرت موسیٰ کو اور حضرت علی نے حضرت محمد کو لوگوں کی طرف بھیجا کہ ہماری شریعت کی طرف بلاؤ
 ان دونوں نے ان کے ساتھ خیانت کی اور آدمیوں کو اپنی شریعت کی طرف بلایا اور کہتے
 ہیں کہ حضرت علی نے حضرت محمد کو اصحاب کھٹ کی برسوں کی برابر کہ ساٹھ سے تیرہ سو سال میں
 مہلت دی ہے جب یہ مدت پوری ہو جاوے گی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت منقل جلائی
 اور ملائکہ وہ ہیں جو اپنے نفس کے مالک ہوں اور حق کو پہچانتے ہوں اور بہشت فردہ غرقہ
 کے پہچاننے اور ان کے مذہب کی اختیار کرنے سے مراد ہے اور دوزخ یہ ہے کہ ان کو نہ
 جانتا ہو اور ان کے مذہب کو نہ اختیار کرے اور سمجھتے ہیں کہ نماز و روزہ وغیرہ عبادت کی ضرورت
 نہیں اور بدوں عقد کے نکاح کرنا جائز ہے اور کہتے ہیں چونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم سردارانِ نبی
 کی طرف جہنمایت کرش اور تکبر تھے مبعوث ہوئے تھے اس لئے ان کے تکبر ڈبانے اور
 تعلیٰ توڑنے کے لئے سجدہ کرنا حکم اور نو دیا اب حکمت کا یہ اقتضا ہے کہ آدمیوں پر جو توکل
 فروع مباح کر کے ان کا امتحان کرنا چاہئے پس آدمیوں کو روایہ ہے کہ اپنے عزیزوں اور دوستوں
 اور بیٹوں کے عورتوں سے مباشرت کر لین مگر شرط یہ ہے کہ دونوں کا مذہب ایک ہو اور
 کہتے ہیں کہ اگر شخص فاضل اپنے سے کم درجہ والی کے ساتھ وطی کرے تو یہ بات اوس کے
 لئے جائز ہے تاکہ وہ اپنے لونکا وجود اوس مفضل میں داخل کرے اور اگر وہ مفضل اوس مفضل
 کو وطی نہ کرنے دے گا تو وہ مفضل دوسرے دوسرے میں کہ بعد اس دورے کے آنیوالا ہو
 عورت کی صورتیں بد بچائے گا اس لئے کہ ان کے مذہب کا مینا تاسخ پر ہے تاریخ الفی میں لکھا ہے
 ابو جعفر شلمغانی ۳۲۰ میں بغداد میں آیا یہ دعوے خدائی کا کرتا تھا اپنے متبعوں سے کہا کرتا
 تھا کہ میں مردوں کو زندہ کرتا ہوں بغداد کی ہزار آدمی اس کی باتوں کو قبول کر کے اوس کے طبع
 ہو گئے اور بہت سے بڑے بڑے آدمی بھی اوس کے مذہب میں داخل ہو گئے جیسے حسین بن قاسم
 بن عبد اللہ بن سلیمان بن دہب کہ ایک وقت میں مقتدر باللہ علیہ غیاسی کا وزیر بھی رہا ہے
 اور ابو جعفر ابو طلحہ فرزند ان بسطام اور ابراہیم بن ابی عون اور ابن شعیب زیات اور احمد

بن محمد عیدوس اور یہ سب اوسکی ربوبیت کے قائل تھے جب ابن شلمغانی اور اوس کے متبعین
 کے اتحاد کو زیادہ زور دیا تو ابن مقلہ وزیر نے عہد خلیفہ مقتدر میں اوسکو اور اوس کے بھائی
 خاص کو تلاش کیا مگر یہ لوگ ہاتھ نہ لگے یہاں تک کہ شوال ۳۳۷ ہجری میں شلمغانی ظاہر ہوا یہ
 عہد خلیفہ راضی کا تھا وزیر ابن مقلہ نے اوسے گرفتار کر لیا اور اوس کی خانہ تلاشی لی گئی تو
 بہت سے خطا اوس کے متبعین کے ایسے نکلے جنہیں ابن شلمغانی کے حق میں وہ مضمون
 اور الفاظ تھے جنکا اطلاق شہ عائشہ پر جاز نہیں ان خطوں میں ایک خط حسین بن قاسم کو بھی
 تھا وزیر نے ایک مجلس میں علما کو جمع کر کے وہ خط پیش کئے اور اوسکی شناخت کی گئی ابن
 شلمغانی نے بھی اعتراض کیا کہ ہاں یہ خط میرے نام کے ہیں مگر اپنے مذہب سے الگا کر دیا کہ ہاں میں
 مسلمان ہوں یہ جو کچھ باتیں لوگ میرے حق میں شہور کرتے ہیں اقرار سے محض۔ بے اوس کو
 ساتھ ابن ابی عون اور ابن عبد بوس کو بھی گرفتار کر کے خلیفہ کے حضور پیش کئے
 گئے ابن ابی عون اور ابن عبد بوس کو حکم ہوا کہ ابن شلمغانی کے تمام چومین دونوں نے اس
 حکم کی تعمیل سے الگا کر دیا مگر جب اوپر بہت ٹالکی کی گئی تو ابن عبد بوس نے ہاتھ بڑھا کر ابن
 شلمغانی کے سپر روز سے ایک مانچہ مارا اور ابن ابی عون نے جب ہاتھ اس کی داہمی او
 اور سر رڈالا تو اوس کا ہاتھ کاٹنے لگا پس اوسنے ابن شلمغانی کے سر اور موٹھ پر بوسہ دیا او
 اوس کو مخاطب کئے کہ کہنے لگا ابھی وسیدی و رزاقی خلیفہ راضی باللہ نے ابن شلمغانی
 سے کہا کہ تو دعویٰ خدائی سے الگا کر تا ہے اگر یہ بات سچ تھی تو ابن ابی عون نے تجھ سے
 یہ بات کیوں کہی ابن شلمغانی نے جواب دیا کہ قرآن میں کیا ہے ولا تزر وازہ الذین وضو
 یعنی اللہ پاک ایک بندہ کے گناہ سے دوسرے پر سواخذہ نہیں کرتا میں نے کہی یہ بات نہیں
 کہی تھی کہ میں خدا ہوں ابن عبد بوس نے خلیفہ سے عرض کیا کہ ابن شلمغانی الوہیت کا
 مدعی نہیں بلکہ اس بات کا دعوے کرتا ہے کہ میں باب ہوں امام منظر کی طرف سے
 اور ابن روح کا قائم مقام ہوں پھر فقہاء و تصنفاء نے ایک طویل طویل بحث کے بعد فتویٰ دیا

کہ ابن ابی حنون اور ابن شلمغانی کا خون سبل ہے اس لئے سہ شنبہ ۲ ذیقعدہ ۲۲۱ ہجری
 کو ابن ابی حنون اور ابن شلمغانی کی خلیفہ کے حکم سے گردن مار کر گامین جلا دئے گئے
 اور علی نے کتاب خلاصہ میں کہا ہے کہ ابن شلمغانی ۲۲۱ ہجری میں مارا گیا ہے یہ دونوں
 اعلیٰ درجہ کے فاضل اور صاحب تصنیفات ہیں۔

پندرہواں اسحاقیہ - جلد دوم نامہ دانشوران حالات البغیم صفہانی میں لکھا ہے
 کہ فرقہ اسحاقیہ یقیناً میں عبداللہ ابن معاویہ بن عبداللہ کی طرف منسوب ہے جو جعفر طیار
 کی اولاد میں سے ہیں شرح ابن ابی حمزید میں مرقوم ہے کہ مذہب اسحاقیہ کو جس شخص نے
 اختراع کیا ہے اس کا نام اسحاق تھا اور وہ عبداللہ بن معاویہ کے اصحاب میں سے
 تھا اور اس کا قول تھا کہ تمام اشیا مباح ہیں انسان کو کسی چیز پر تکلیف نہیں دی گئی سب علی علیہ
 السلام منصب نبوت میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں لیکن نہ اس وجہ پر جسے آدمی
 جانتے ہیں موند لافاضل میں ذکر کیا ہے کہ اسحاقیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ زمین پیغمبر سے کبھی خالی
 نہیں رہتی نبوت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ختم نہیں ہوئے اور صواعق محرقہ میں بیان لیا
 کہ اللہ تعالیٰ ائمہ کے ساتھ متحد ہو گیا ہے مگر انہیں باہم اسباب میں اختلاف ہے کہ حضرت
 علی کے بعد اللہ تعالیٰ کس سے متحد ہوا بہر صورت عبداللہ بن معاویہ نے ۳۱ھ میں طران
 حاکم کی شروع حکمرانی میں کوفہ میں خروج کیا تھا اور کوفہ کے سارے زیدیہ نے اولکاساتھ دیا تھا
 مگر عبداللہ ابن عمر بن عبدالعزیز حاکم عراق سے سخت جنگ کی بعد شکست کھا کر مدائن کو چلے
 گئے اور تمام اطراف سے شیعہ ان کے جھنڈے تلے جمع ہو گئے اور ان کی قوت بہت بڑھ
 گئی اور ایک زبردست لشکر کی ساتھ فتوحات شروع کیں اور بڑے بڑے شہر جیسے حلوان ہلوان
 قوتس ری جبال صفہان فتح کر لئے ۲۹۱ ہجری میں فارس پر چڑھائی کی اور اسے بھی مسخر کر لیا
 اور مستحقرین اپنا مہیڈ کو اڑ قائم کیا اور اپنی طرف سے جا بجا حکام روانہ کئے اور مال کثیر حاصل
 کیا اپنی ہاشم اور بنی امیہ وغیرہ کے بڑے بڑے سردار جیسے ابو جعفر منصور اور سلیمان بن ہشام

بن عبد الملک اور علی بن عبد اللہ بن عباس اور عیسیٰ بن عبد اللہ بن عباس اور شمس
 بن عمار بن مبارہ اور معن بن زائدہ نے گھیر کر ایسی شکستیں دیں کہ سارا لشکر پریشان ہو گیا
 اور عبد اللہ بن معاویہ خود مع اپنے دو بھائی معن اور زید اور خاص خاص آدمیوں کے سہرت کی
 طرف بھاگ گئے جہاں پر ابو نصر مالک بن ہشیم خراسانی ابو سلم کی طرف سے حاکم تھے گرفتار
 مذکور نے ابو سلم کے حکم سے عبد اللہ کو مروا ڈالا اور معن و زید باندھے معاویہ کو چھوڑ دیا۔
سولہواں نصیر یہ۔ صوامع محرقہ میں لکھا ہے کہ نصیر کے اصحاب میں ابو تعلیقہ میں مذکور
 کہ یہ محمد بن نصیر فہری کو متبع ہیں انکا قول یہ ہے کہ اللہ علی بن محمد مکرری ہے اور محمد بن نصیر
 بن محمد کی طرف سے بنی ہے محام کو ملال کر دیا تھا اور جن عورات کے ساتھ نکاح ناجائز
 ہے انکے ساتھ نکاح جائز کر دیا تھا اور کشتی میں مذکور ہے کہ نصیر یہ ایک فرقہ ہے جو محمد بن نصیر
 فہری نسیری کی نبوت کا قائل ہے اور عفتائری میں ہے کہ اس شخص کی طرف نصیر فرقہ منسوب ہے اور
 خلاصہ میں بھی ہے کہ اس شخص سے فرقہ نصیر یہ کی ابتدا ہے اور اسی کی طرف یہ لوگ منسوب ہیں
 اور منتہی المقال و توفیق المقال میں لکھا ہے کہ فی الحال شیعہ کے عوام اور اکثر خواص خصوصاً
 شعرا کے نزدیک یہ بات مشہور ہے کہ جو شخص حضرت علی کی راوبیت کا قائل ہے وہ
 نصیر یہ ہے اور کتب اہل سنت میں بھی یہی مذکور ہے کہ نصیر یہ کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 حضرت علی کی ساتھ متحد ہو گیا ہے یا او میں حلول کیا ہے اور کہتے ہیں کہ حضرت علی اور انکی اولاد
 چونکہ اس افضل ہیں اور مومنین ساتھ ایسی تائیدات کے کہ جو اسرار باطنی سے تعلق رکھتی
 ہیں اس لئے ضرور ہو اللہ تعالیٰ پر کہ وہ انکی صورتوں میں ظاہر کرے اور انکی زبان سے بات
 کچھ پس یہ لوگ ائمہ کو خدا اعتقاد کرتے ہیں اور دلیل اپنے قول پر یہ لاتے ہیں کہ نبی نے تو
 مشرکین کے ساتھ جنگ کی اور حضرت علی نے منافقین کے ساتھ اس سے معلوم ہوا کہ
 پیغمبر ظاہر حال پر حکم کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ باطن کو دکھاتا ہے۔
نختہ الدہرین لکھا ہے کہ مملکت حلب میں ایک پہاڑ کا نام ساق ہے اس میں فرقہ نصیر یہ کثرت

ہے آباد ہے معاد کے باب میں الکافیہ یہ ہے کہ گناہگار آدمی کو کبھی منع کے ذریعہ سے خدا
 پرست ہے اور اس طرح گناہ کی سزا دی جاتی ہے کہ یکایک بند کی یا سورہ فیروز کی شکل پر ہو جاتا ہو
 اور ان کا قول یہ ہے کہ نیک آدمی جتنے عمدہ اعمال کرتا ہے اسی قدر اس کی روح انسانی
 صورتیں بدلتی ہے اور یہ صورتیں روح کے لئے بہتر لے فیض کے ہیں نیک آدمی کی روح طرح
 طرح سے ترقی کرتی ہے جب ستر تیس بدل چکتی ہے تو اخیر میں فرشتوں میں منتقل ہو جاتی ہے
 اور یہ آدمی کی روح شقاوت کے گڑھوں میں گونے ہوئے اور جہالم کو بدلتے ہوئے
 اسفل السافلین میں پہنچ جاتی ہے اور یہی ستر تیس بدلتی ہے کہ ہر ایک فیض میں سکی
 شقاوت بڑھتی ہی جاتی ہے مثلاً ایک جسم میں شعی تھی تو دوسرے میں شعی ہوتی ہے اور اپنے
 اعمال بد کی تکلیفیں بڑا شت کرتے ہوئے اونٹ گھوڑے گدھے خچر بل بکری کتے سور
 گودہ وغیرہ حیوانات کے اجسام میں داخل ہو جاتی ہے اور مدت الہی کے نزول سے ٹاپیں
 ہو جاتی ہے اور چھنی اور طرح طرح کے عذابوں کے قابل قرار پاتی ہے اور اس کو عذاب طح
 ملتے ہیں کہ حلال ہوتی ہی شکار ہوتی ہے زنجیر سے بندھتی ہے سواری میں جوتی جاتی ہے
 قوت نطق اور گویائی سے محروم ہوتی ہے اللہ تعالیٰ کے جناب سے محبوب ہو جاتی
 ہے آسمان کے دروازہ اس سے بند ہو جاتے ہیں نہ اس کی کوئی بات مقبول ہوتی
 ہے نہ اس کا کوئی شکوہ سموع ہوتا ہے اور ایسی روح نہ کبھی جنت میں داخل ہو سکتی
 ہے نہ عینت کی ہوا اس تک پہنچ سکتی ہے اور نہ اس کے لئے کبھی آسمان کے دروازہ
 کھلتے ہیں اور ان اجسام حیوانی میں داخل ہونے کے عذاب اس کو یہاں تک حاصل ہوتے
 ہیں کہ پٹے بڑے جلون جسم میں داخل ہو کر خیر و غیرہ جسم حیوانی میں تنزل کرتی ہے سر کر کی کیرے
 میں داخل ہوتی ہے قرآن میں جو آیا ہے ان الذین کذبوا بآیاتنا واستکبروا
 عنہا اتفحق لهم الواب السماء ولا یدخلون الجنة حتی یطہر ارجل فی
 سماء الخیاط وکذا لک بخیر المجرمین یعنی جنہوں نے جھٹلایا میں ہماری آیتیں

خالص
 معنی صاف
 بے غش و غبار
 بے غش و غبار
 بے غش و غبار

اور اوں سے تکبر کیا اونسکے لئے آسمان کے دروازہ نہ کھلیں گے اور یہ حبیبیت میں داخل ہونگے یہاں تک کہ اونٹ سوئی کے نلکے میں داخل ہووے اور اسی طرح ہم بلا دیتی ہیں گناہگاروں کو اس آیت میں اسی مقصد کی طرف اشارہ ہے کیونکہ جب روح اونٹ کے جسم میں داخل ہوگئے اور تنزل کرتے ہوئے ایسے کپڑے کے جسم میں آئے گی جو سر کے میں پڑتے ہیں تو اس عرصہ میں کتنی تبدیلیاں اوس کے اجسام کی ہونگی اور یہ پچھلا جسم کا بمقابلہ پہلے جسم کے کتنا حقیر ہوگا اور وہ روح جو اونٹ کے جسم میں تھی ایسے جسم میں ہوگی جو سوئی کے نلکے میں داخل ہونے کی قابل ہے بعد اس کے روح نباتات کی اجسام میں داخل ہوتی ہے اور یہاں اوسکو جلاتے کپڑے پرنے وغیرہ ذریعوں سے عذاب پہنچاتا ہے بعد اس کے معدنیات میں داخل ہوتی ہے اور طرح طرح کے عذاب پانی سے کھلائے بھی جاتی ہے گرم بھی کئے جاتے ہے ہتھوڑے سمیٹھی کوئی جاتی ہے اور زمین سو فوج بھی کئے جاتے ہیں۔ اور معدنیات میں سے کبھی بہنیں نکلتے پانی ہمیشہ ہمیں غلابوں میں گرفتار رہتی ہے اور یہ لوگ حلول کے بھی معتقد ہیں انکے نزدیک مقصد اولیٰ اور غایت کلی یہ ہے کہ مرتبہ بھی ہے مطلب انکایہ ہے کہ مادہ اور صورت کے سوا کوئی اور چیز نہیں ظاہر وجود خلق ہے اور باطن وجود و خالق ہے اور یہ وجود ہر موجود میں ظاہر ہوا ہے اور موجودات میں ترقی کرتا ہوا صورت انسانی میں چڑھتا ہے اور نوع انسانی ترقی کر کے صورت خاص اور اعلیٰ میں ترقی کرتا ہے مثلاً حضرت آدم شیت فوج ابراہیم ہارون یوسف موسیٰ عیسیٰ علیہم السلام علی ابن ابی طالب کی صورتوں میں ظاہر ہوتا ہے اور ہر صورت کا معنی ایک ہی ہوتا ہے پس صورت کے مظاہر نبوت و امامت ہے اور اوس کا باطن غیب ہے جو دریافت نہیں ہو سکتا ملک خالق مختار ہے اور اوس کے لئے دروازہ ہے جس میں کسی عالم اور عاقل کے علم و عقل کو بغیر اس دروازہ کے رسائی نہیں اگر کوئی چاہے کہ اس سے واقف ہو جائے تو اوس کے لئے اس دروازہ میں داخل ہونا ضرور ہے اور اس صورت کی باطن کو کسی کی نظر

بے پردہ دیکھ سکتی ہے وہ غیب الکر نظر آتا ہے تو پردہ کی آستین نظر آتا ہے اور انکے نزدیک مراد اس پردہ سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اوس باطن سے مراد حضرت علی بن ابی طالب و ازادہ اسکا سلمان فارسی ہے نصیری شیعہ کو علی اللہ بیان بھی کہتے ہیں تاریخ سر جان مالک میں لکھا ہے کہ شیعہ اثنا عشری سے علی اللہ بیان کو عداوت ہے اور وہ لوگ بھی علی اللہ بیان کو دشمن جانتے ہیں اور علی اللہ بیان کی تعدد و بہت کم اور اپنی قواعد و رسوم کو مخفی رکھتے ہیں مرزا اسد اللہ خان غالب کہتے ہیں مے غالب ندیم دوست سے آتی ہے ہونے دوست مشغول حق ہیں بندگی و تراب میں یعنی علی علیہ السلام خدا کے لئے دعا کے ہم نشین ہیں اور دوست کے ہم نشین سے دوست کی بو آتی ہے پس جو لوگ بو تراب کی بندگی میں ہیں وہ درحقیقت مشغول حق ہیں ایسے ہی اشعار سے غالب کی نسبت کہا گیا ہے کہ وہ علی اللہ تھا یعنی نصیری مذہب رکھتا تھا اور فارسی کے مندرجہ ذیل شعر میں تو غالب نے اپنا عقیدہ صاف ظاہر کر دیا ہے مے غالب نام آورم نام و نشام سہر س ہم علی اللہ ہم علی اللہ ہم ذلستان المذہب میں لکھا ہے کہ علی اللہ بیان کا عقیدہ یہ ہے کہ جو کہ اللہ تعالیٰ کے پیچاننے کی طاقت اور استعداد علوی و سفلی میں نہ بھٹی اس لئے اوس نے چاہا کہ مرتبہ صرفیت اور اطلاق کو چھوڑ دے تاکہ بندے اسکی پرستش کر سکیں اور اسکو پہچاننے لیکن پس اللہ ہر قرن میں مجسم روحی سے ملا اور نوع انسانی کے اندر ظہور کیا اور انبیاء میں حلول فرماتا رہا یہاں تک کہ اسکا ظہور حضرت علی اور انکی اولاد میں ہوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اوس نے اپنا پیغمبر بنا کر بھیجا تھا مگر حق تعالیٰ نے جو دیکھا کہ اون سے کار رسالت نہیں چل سکتا تو مدد دینے کے لئے خود جسم قبول کیا یہی وجہ ہے کہ حب بنی نے کعبہ میں بت شکنی کی تو اسوقت حضرت علی کو پڑ دوش پڑ پایا غرض زببت شکنیہا جزا میں نبود بنی راؤ کہ دوش خود کفایت پائی مرتضیٰ برسانہ ایک علی اللہ جبکا نام احمد تھا بیان کرتا تھا کہ یہ قرآن عمل کے قابل نہیں

اس لئے کہ جو مصحف علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا یہ وہ نہیں بلکہ یہ تو حضرت ابوبکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم کی تصنیف ہے اور شمس الدین علی اللہی کہتا تھا کہ ہے تو یہ وہی قرآن جو علی اللہ نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا تھا لیکن چونکہ جمع اس کو حضرت عثمان نے کیا ہے اس لئے پڑھنے کے قابل نہیں اور بعضے علی اللہی حضرت علی کی نظم و شعر کو مصحف میں داخل کرتے ہیں بلکہ اس کو مصحف پر ترجیح دیتے ہیں اس لئے کہ یہ کلام اللہ سے بیواسطہ نقل کو پہنچا ہے اور مصحف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے مخلوق کو ملا ہے۔

تیسرا سوال علمویہ۔ یہ فرقہ علی اللہیوں میں سے ہیں اور اپنے آپ کو علی اللہ کی نسل میں جانتا ہے اور علی اللہیوں کی ساتھ عقائد میں شریک ہے فرق دونوں فرقوں میں یہ ہے کہ علویہ کہتے ہیں کہ جو مصحف اب شہور ہے وہ علی اللہ کا کلام نہیں اس لئے کہ عین نے اس میں تحریف کی ہے اور آخر کار حضرت عثمان نے سب کو دور کر دیا چونکہ یہ فیض آدمی تھے دوسرا مصحف اس کو مقابلے میں بنالیا اور اسلی قرآن کو جلا دیا اور یہ فرقہ جہان مصحف پاتا ہے اس سے جلا جاتا ہے اور عقیدہ یہ ہے کہ علی اللہ نے اس جسد عنصری کے بعد اپنے جسم کو آفتاب سے ملا دیا ہے اور وہ اب آفتاب ہے اور پہلے بھی آفتاب تھا اور تھوڑے دنوں تک جسم عنصری میں رہا تھا اور یہ ہی وجہ ہے کہ آفتاب علی اللہ کے حکم سے لوٹ آیا تھا اس لئے کہ وہ عین آفتاب ہے اسی سبب سے یہ فرقہ آفتاب کو علی اللہ کہتا ہے اور آفتاب کو پکارتا ہے اور اس سے دعا کرتا ہے اور انکے نزدیک آفتاب انکے دعا قبول کرتا ہے اور انکی مدد کرتا ہے ان کی نزدیک جاندار کا ماننا جایز نہیں اور گوشت کھانہ کی قابل نہیں اور کہتے ہیں کہ علی اللہ نے گوشت کے کھانے کے ممانعت کر دی ہے اور مصحف میں جو بعضے حیوانات کی نسبت مارنے اور انکا گوشت کھانے کا حکم ہے اس سے مراد غلام لئے لٹہ اور انکی تابعین میں ہیں اور کہتے ہیں تمام محرمات سے یہی تیون مراد ہیں اور کہتے ہیں کہ لمیس اور سانپ اور طاؤس بھی انہیں تیون سے عباد

ہے اور شعلہ اور بخار و اور فرعون بھی انہیں تینوں سے عبارت ہے اور بت توڑنا اور بت کی پرستش کرنا انہیں تینوں سے مراد ہے اور یہ فرقہ تنازع کا قائل ہے اور کہتے ہیں کہ جو علی اللہ لکھے زما لومین انہی کی صورت میں ظہور کرتا تھا تو یہ اصحاب ثلاثہ صنی اللہ عنہم منکران کی صورت پر ظہور کرتے تھے اور آئینہ بھی ایسا ہی ہوتا رہے گا اور انکے نزدیک علی لکھنے کی صورت کی پرستش کرنا چاہئے۔

اٹھارہواں مقننہ - صواعق محرقہ اور تحفہ اثنا عشریہ میں مذکور ہے کہ یہ فرقہ حکم میں ہاشم کی طرف منسوب ہے جس کا لقب مقنن تھا مقننہ کا یہ عقیدہ تھا کہ امام حسین کے بعد وہ خدا ہے اور خدا چارتا۔ تھے چوتھا خدا مقنن کو کہتے تھے مقنن کریم اسماعیلی تھا اگر اسوہ سے کہ الوہیت کا دعویٰ کیا اوس سے علامہ میں سنارایا۔ اور بعض زراعتی مقنن کی الوہیت کے قائل ہو گئے تھے مقنن اگر الوہیت کا مدعی نہوتا تو اسکا شمار اسماعیلیہ میں نہ کیونکہ فی الحقیقت یہ اسماعیلی تھا اور بر ملا مذہب شیخ کا اظہار کرتا تھا یا ریح خمیس میں لکھا ہے کہ اوس کا نام عطا تھا اور ابن خلدون نے کہا ہے کہ اوس سے حکیر اور ہاشم کہا کرتے تھے اور طبری نے حکیم المقنن لکھا ہے اور کہا ہے کہ مرو کے علاقہ میں سے ایک قریہ کا رہنے والا تھا اور یہاں قاطع میں لکھا ہے کہ اسے حکیم بن عطا کہتے تھے اور نگارستان میں لکھا ہے کہ حکیم بن ہاشم ابو مسلم کی کچہری میں تحریر کے کام پر تعین تھا اس نے سلمہ ہجری میں سلمہ مہدی بغدادی کے عہد میں ظہور کیا تھا جیسا کہ طبری اور ابن خلدون اور ابن خلکان اور ابو عبد اور مولف تاریخ خمیس وغیرہ نے تصریح کی ہے اور بعض کتب میں جو لکھا ہے کہ اوس نے سلمہ میں ظہور کیا یہ غلطی ہے یہ آدمی نہایت عقیل فلیسوف وقت تھا اور ہر صنعت سے واقف تھا خاصہ علم بلاغت و فن شعبہ و جیل و طلسمات و سحر و غیر نبات اور اکثر علوم فلاسفہ میں یدِ طولی رکھتا تھا اور عجیب و غریب چیزیں ایجاد کرتا تھا یہاں تک کہ اوس نے کوہ سیام (بروزن نظام) کے عقیب میں ایک کنواں تیار کرایا اور سیام شہر گش (دفعہ کاف و کوات

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

یہ ایک پورے کتاب کا لکھنا ہے

شین مجھ کے پرگنہ میں جو شہر سبز کے نام سے مشہور ہے ایک گاؤں ہے اور کس شہر
 تخت کے پاس واقع ہے جسے اہل عرب مغرب کر کے نصف کہا کرتے ہیں اور عمر قند
 اور تاشقند کے درمیان میں ہے مگر قند سے کسی قدر قریب ہے اوس کنوین کے اندر
 ایک چاند پارے اور اور چیزوں سے بنایا تھا یہ چاند مغرب کے وقت اوس کنوین سے
 نکلتا اور کوہ کے پیچھے سے طلوع کرتا اور آسمان پر روشن رہتا اور دو چاند آسمان پر نظر آتی
 تھے اور اوسکی روشنی پندرہ میل تک پہنچتی تھی طلوع غیب سے قبل غائب ہو جاتا تھا
 دو مہینے تک برابر یہ چاند اسی طرح طلوع وغروب کرتا رہا آٹا الباء میں لکھا ہے کہ لوگوں نے
 دوسرے شہر غشب میں اوسکے دیکھنے کو آتے تھے اور دیکھ کر تعجب کرتے تھے اور عوام
 حادو سمجھنے لگے تھے حالانکہ بطریق ہندوہ اور انکاس شعل عس کے یہ عمل کیا تھا اس لئے
 کہ لوگوں نے اوس کنوین کے تہ میں ایک بڑا طاس پارمی سے بھرا ہوا پایا تا یخ انیس
 میں لکھا ہے کہ متعین شعبدون کی زور سے لوگوں کو اور بہت عجیب و غریب چیزیں دکھایا
 کرتا تھا نبوت کا مدعی تھا اور اپنی ذات کو خدا قرار دیتا تھا اور تناسخ قابل تھا کہتا تھا کہ خدا کے
 تعالے نے آدم کو پیدا کر کے اونکی صورت میں حلول کیا اس لئے ملانکہ نے اونکو سجدہ
 کیا پھر نوح کو پیدا کر کے اونکی صورت میں حلول کیا پھر حلول کرتے کرتے یہاں تک نوبت
 پہنچی کہ صاحب لولہ ابو مسلم خراسانی کی صورت میں حلول کیا پھر میری صورت میں حلول
 کیا اور ابو مسلم کو حضرت محمد مطلق القوت قرار دیتا تھا ہزار آدمی اس عوین کی تصدیق کرتے اور اوسکی عبادت
 کرتے وہ نہایت بشکل اور ہکلا تھا اور لڑائی میں کسی موقع پر اوس کے آگہ میں تیر لگنے سے کاٹا

لہجہ العالم میں مہارت خان اصفہانی نے لکھا ہے ماہ غشب مشہور عالم ست و تاجہد فرسنگ روشنی آن
 میر سیدہ گویند در قہر چاہی کہ متعین در کوہ و شت نمودہ بود ملا سے بزرگ ملوازیاب یا قند اما معلوم نشد کہ

(بروزن ملع) مشہور ہو گیا الفت میں لکھا ہے رجل متنع اوس شخص کو کہتے ہیں جسکے سر پر خد
 رکھا ہوا ہو تاریخ کامل میں لکھا ہے کہ متنع تناخ کا قائل تھا اور اوس کے معتقد اوس کو مسجد ہ کر لے
 تھے جسے بطرف کہ ہوتے اور اپنے جنگ و حرب میں کہتے کہ اسی ہاشم ہاری مدد کر علامہ ابن
 خلدون نے ہی اس بیان کے بعد لکھا ہے کہ خراسان میں اوس نے ظہور کیا تھا اور بخارا
 اور سعد میں ایک گروہ نے جبکو مبیضہ کہتے تھے متنع کی طرف داری اور شورش کی اور انکی مدد
 کف ر ترک کرنے لگے اور اوس طرف کے مسلمانوں پر سخت و تاراج شروع کر دی
 ابو نعیمان اور جنید اور لیث بن النضر بن سیار نے ان لوگوں سے جنگ کی لیث کا
 بھائی محمد اور ایک صبیحہ نامی کام آئے مدی محمد بن منصور خلیفہ بغداد نے جبریل بن یحییٰ
 اور اوس کے بھائی یزید کو فوج دیکر مبیضہ سے جنگ کے لئے بھیجا چار مہینے تک طرفین
 میں لڑائی رہی سب کا مبیضہ کو شکست ہوئی اوںکی طرف کے سات سو آدمی مارے
 گئے جو قتل سے باقی بگئے تھے وہ متنع سے ملے جبریل بھی انکا تعاقب کئے
 ہوئے چلا گیا پھر مدی نے متنع کی تباہی کے لئے سعید حرشی کی ماتحتی میں ایک بیماری لشکر
 بھیجا متنع بڑی خونریزی کے بعد سیام کے قلعہ میں محصور ہو گیا اصواعی محرقہ میں متنع کی ہلاکت
 کی ایک دلاویز حکایت لکھی ہے کہ متنع جب محاصرہ سے تنگ آ گیا تو بہت سی آگ جلوانی
 اور اپنے معتقدوں کو خوب سی شراب پلوئی حب وہ لشکر میں مذبذب ہو گئے تو سب کو مار کر
 آگ میں جلا دیا اور اٹھ سب کی برباد کر دی پھر آپ ایک برتن میں تیزاب بھر کر اوس میں بٹھ گیا
 تیزاب کی تاثیر سے وہ بھی بانی ہو گیا محاصرہ کو ابھی تک یہ خیال تھا کہ سب محصورین قلعہ میں
 موجود ہیں ایک عورت اوس قلعہ میں بیماری کی وجہ سے ایک کونے میں پڑی ہوئی تھی وہ
 بچ ہی تھی جب اوسے اتفاق ہوا تو قلعہ میں تنہائی کی وجہ سے گھبرائی اور دیوار چرچہ کر پڑا
 کہ اب میں سوائے کوئی نہیں ہے لوگ اوپر چڑھ گئے اور کواڑ کھول دئے لشکر داخل ہوا
 وہاں تو واقعی قلعہ کو خالی پایا متنع کے بعض معتقد جو پہلے ہی لڑائیوں میں اوس سے علیحدہ

لے نئے نصف اداری
 بن مبیضہ کی طرف
 جا کات لکھا ہے

ہو گئی تھی تاہم اس نے لگے کہ فی الحقیقت وہ خدا تھا ہم ساتھ نہ ہوئے ورنہ اوس کے ساتھ آسمان
 پر چڑھ جاتے ہیں وہ عورت اگرچہ من میں بیہوش تھے مگر کہی کہی آواز و نقل سنگر کچھ کچھ حالات
 سے مطلع ہو جاتے تھے اوس نے یہ ساری کیفیت بیان کی تاریخ کامل میں بھی اس حکایت کو
 بیان کیا ہے اور اوس میں اس طرح ہے جب متفق کو یقین ہو گیا کہ میں اب غنیم کے ہاتھ سے نہیں بچ
 سکتا تو اپنی سب عورتوں اور بچوں کو جمع کر کے زیرِ پلا دیا اور آپ بھی پی لیا اور اپنے مقتدر و نر
 یہ بات کہی کہ مجھے جلا دیکھو تاکہ میری لاش دشمن کے ہاتھ میں نہ پہنچے اور بعض بھتے ہیں
 کہ قلعہ میں حقیقت چو پائے اور لپٹے وغیرہ تھے اور نکو جلا دیا پھر ساتھیوں سے کہا کہ جھک کر اس بات
 کی خواہش ہو کہ میرے ساتھ آسمان پر چڑھ جائے وہ اس آگ میں میرے ساتھ کو دپڑے سب
 عقیل کی اور جلا کر خاک ہو گئے جب لشکر قلعہ میں داخل ہوا تو کچھ نہ پایا جس قدر اس کے مقتدر باقی رہے
 تھے وہ اس بات سے زیادہ فتنہ میں پڑے اوس کے اصحاب ملک مادر النہر میں مہینہ بکھاتے
 ہیں مگر اپنے اعتقاد کو چھپاتے تھے عرصہ دراز تک سفیہ بامکان مادر النہر کہتے رہے کہ مقتدر
 آسمان پر چڑھ گیا ہے زمانہ آئندہ میں وہاں سے اتر لگا بعض کہتے ہیں کہ اوس نے اپنی ہرملین
 کو زہر دیدیا تھا اور آپ بھی زہر کھالیا تھا لشکر نے قلعہ میں جھک کر اوس کا سر کاٹ لیا اور حلب میں
 مہمدی کے پاس بھیج دیا مقتدر بھی بن زید شہید کے قتل کا منکر تھا جبکہ بیان جاروویہ میں منجذہ زید
 کے اسی کتاب میں آتا ہے کہ بتا تھا کہ بھی اپنے دشمنوں کو قتل کریں گے اور لگا رستان میں
 جو کچھ ہے کہ وہ برقعہ منہ پر ڈاسے رہتا تھا اس لئے برقعہ مشہور ہو گیا یہ بات پانچ تحقیق کو نہیں بچ
 اس کے بعد یہ بات سنو کہ غلط الآثار میں شیعہ کے ضمن میں ایک فرقہ ہے
بلیہ لکھا ہے اور کہا ہے کہ یہ فرقہ راوندیہ میں سے ہے انکا اعتقاد یہ ہے کہ آسمان

لہ راوندیہ فرقہ منسوب ہے عبداللہ یحییٰ بن عبداللہ راوندی کی طرف جو خلفائے عباسیہ کا ایک نقیب اور داعی
 تہارات اہلنا میں لکھا ہے کہ راوندیہ لگاؤن ہے کاسان کے ضلع میں جو سین مہمدی سے ہے اور یہ کاسان

اصغر خان کے اطراف میں واقع ہے اور چوتھہ کاشان شین عجمیہ سے ہے وہ قلم کے علاقہ میں ہے اور راونہ کا
کے متصل بھی ایک مقام نکلم ہے۔ روضۃ الصفا نے ناصری کی جلد ششم میں لکھا ہے کہ اس عبداللہ کے فرار
میں سہولت تھی اور یہ برخلاف ابوسلم حواسانی کے کشت و خون نہیں کرتا تھا اور جو اس سے مخالفت کرتا اور
سے بھی لڑائی جاری نہ رکھتا چونکہ ابوسلم بے تحاشا لوگوں کو قتل کرتا تھا اس لئے راونہ نے عبداللہ سے
کہا کہ اس شخص کی کوئی فکر نہ کرنا چاہئے تاکہ مخلوق کو اس کے مجبور ظلم سے نجات حاصل ہو عبداللہ نے ابوسلم کو الیکڑ
سمجھایا کہ آپ کو یہ خوزنیزی زبیاہ بنیں پہلے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کیجئے جب وہ مابین قہرہ
دلسین آئے کیجئے ابوسلم نے کہا کہ جو ہم تھے سوچ رکھی ہے اسکا سر انجام پانا بغیر قتل عام کے دشوار ہے عبداللہ
ذکر کیا کہ اگر آپ کی یہی رائے ہے تو میرے بھی بہت سے بزرگ ہیں آپ ان سے بھی کام لیجئے ابوسلم نے کہا کہ
اوسکے نام لکھ کر میرے پاس بھیج دو عبداللہ اس خیال سے کہ ابوسلم ان لوگوں کو عمدہ عمدہ عصب و لگانا
انہم نہ ایسی کی خود ابوسلم کے پاس بھیج دے ابوسلم نے عبداللہ سے کہا کہ تم ان سب لوگوں کو میرے پاس
سے آؤ عبداللہ نے سب کو حاضر کیا ابوسلم نے کہا کہ اگر ایک گروہ کو علیحدہ علیحدہ ٹھہرا دیا جاوے جب سب کا
انتظام ہو گیا تو عبداللہ کو قتل کر دیا اور پھر اس کے متبعوں کی گروہ علیحدہ علیحدہ بنا کر قتل کرنا انہیں سے جو باقی بچ
وہ ابوسلم کی پرستش کرتے لگے اوسکے لگے یہ خدا ہے روزی رسان یہ ہی ہے ابوسلم نے اپنی نسبت اوسکا عقیدہ
سنکر پھر بہت سے راونہ کو تلاش کر کے قتل کر دیا خلفائے عباسیہ کی سلطنت کا باقی ہی ابوسلم ہے اسی کی بدولت
عباسی خلافت کی سلسلہ جنبانی جو ایک مدت سے ہر ہی تھی مردان حمار کے عہد میں قوت پکڑ گئی تھی اور اس شخص نے نام
ملک بن سارثون کا جال بچلایا دیا تھا اور مروانی حکومت کی خرابی تھی مگر منصور عباسی نے ابوسلم کو ہی مروان الاول و نہیہ بن
کے خاں تھے چنانچہ تاریخ ابوالغازین و کامل بن لکھا ہے کہ عقیدہ انکا یہ ہے کہ آدم کی زوج عثمان بن ہشیک میں داخل
ہوئی تھی اور روضۃ الصفا ناصری بن لکھا ہے انکا یہ عقیدہ تھا کہ منصور کی زوج عثمان بن ہشیک کے مرنے سے متعلق
ہو گئی ہے اور کہتے تھے کہ رب ہمارا جو کھانے پینے کو پہنچاتا ہے ابوجعفر منصور بن عبداللہ سفاح بن محمد بن علی بن عبداللہ
بن عباس ہے جو خلفائے عباسیہ کا دوسرا خلیفہ تھا جبکہ یہ بات انہوں نے ظاہر کی اور منصور کے محل کے پاس آئے
ادب کیا کہ یہ قہر ہمارے رب کا ہے تو منصور نے اوسکے سردار کو جو دوسو تھے قید کر دیا اس پر انہوں نے منصور سے آڑھ

۴ ہو کر بغاوت کی
یہ چھوڑ آئی تھی
مظہر کی لڑائی اور کوفتہ
شکست کہانی افسانہ
گم گئی یہ واقعہ ۱۳۱۱
میں واقع ہوا تھا اور یہ واقعہ
سورہ الفلق تھوڑے عرصے پہلے
بک شہر شیشہ پہنچا جو
نوح بنو من
بہا کی ہے یہ کہانی
پہنہ

بعد رسول خدا ﷺ اللہ علیہ وسلم کی حضرت علی اور امام حسن اور امام حسین و محمد بن حنفیہ بن آئی پھر ابوبکر
 عبد اللہ بن محمد بن حنفیہ بن پھر اون سے منتقل ہو کر علی بن عبد اللہ بن عباس بن بطور محبت کو
 آئی پھر ابوالعباس سفلج بن پھر ابوسلمہ صاحب دولت بنی عباس میں حکایت پر گزشتہ
 منسلح ماورالنہرین ایک شخص نے اہل مرو سے جو انکھبہ سے کاتا تھا اور اس کو ہاشم کہتے تھے یہ
 دعویٰ کیا کہ اللہ کی روح ابوسلمہ میں منتقل ہو کر آئی پھر ابوسلمہ سے اس کے اندر منتقل ہو گئی ہے
 یہ دعوت اس ایک بنیہم کی اس علاقہ میں پھیل گئی وہ اپنے اصحاب سے پردہ کرتا تھا اور اپنے
 لئے اس نے ایک منہبہ سوئے کا بنایا تھا اس لئے متشیق کہلائے لگا اس کے یاروں نے
 چاہا کہ اس کو دیکھیں اور اسے وعدہ کیا کہ میں آپ کو متین دکھاؤں گا اگر تم حل بخاؤ اور اپنے سامنے
 ایک آتشی شیشہ جلانیوالا رکھا جس پر سوچ کی دھوپ پڑتی تھی جب بعض معتقد اس کے پاس
 حل گئے باقی پھر گئے اور فتنہ میں پڑ گئے اور معتقد ہو گئے کہ وہ خدا ہے اس کو انہیں نہیں
 دیکھ سکتی ہیں اپنی جنگ و حرب میں اس کو اللہ کہہ کر پکارتے تھے انتہی ترجمہ کلامہ یاد رکھو کہ عیسیٰ
 زرگر یعنی سوئے کا کام کرنے والے کو کہتے ہیں تو مصیغ وہ شخص ہو گا جو سوئے کو استعمال کرتا ہو
 کیونکہ لفظی معنی اس کے سوئے سے بنا ہوا ہیں میرا خیال یہ ہے کہ لفظ مصیغ لفظ متعین و حرکت
 ہے یہ ہاشم وہی شخص ہے جس نے ماہ متشبہا کر کیا تھا کیونکہ یہ حالات اسی کے حالات سے
 ملتے ہوئے ہیں اور ابوسلمہ سے ابوسلمہ ہو گیا ہے اور ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے حالات تفصیل
 و ارمیانیہ کے فرقہ میں سے ہاشمیہ میں بیان ہونگے۔ نو اب محمد صدیق حسن خان باوجود دیکھ تعلیم
 کو دین و مذہب میں برا جانتے تھے مگر تصنیف و تالیف میں بالکل پرائے کلام کو اپنی کتاب میں
 بھردیتے ہیں اور تقلید سے بدتر ہے اور پھر پرائے مطالب ہی پر پس نہیں کرتے بلکہ اس کی عبتاً
 کو بھی اپنی عبارت بنا لیتے ہیں چنانچہ خط الامارین جس قدر فرقہ اسے اسلامیہ کو بیان کیا ہے

یہ سب بیان نواب صاحب نے کتاب مذکور سے علحدہ کر کے اور سکانات طبعیہ الاکوان رکھ دیے
اگر نواب صاحب اس تقلید میں کسی قدیمی تحقیق سے کام لیتے تو ان کو فخر کتب تواریخ سے اس بات کا
بتا چلتا یہ مصنف وہی متفق ہے جس کے حالات کتب تواریخ میں مذکور ہیں

کیسان

وامنع ہو کہ کیسان یہ منسوب ہیں کیسان کی طرف کہ حسب تحقیق صاحب معراج وقاموس وغیرہ اہل
لغت نام ہے مختار بن ابو عبیدہ ثقفی کا جو ۱۰۱ھ سے ۱۰۷ھ کے درمیان مدینہ منورہ کے کھڑا ہوا تھا مگر
ارباب تواریخ کی یہ رائے ہے کہ کیسان حضرت علی بن ابی طالب کا غلام تھا ان کی وفات کے
بعد محمد بن حنفیہ کی رفاقت میں رہا اور علوم غریبیہ اور سنیہ حاصل کئے غنیہ میں لکھا ہے کہ کیسان
ان چار شخصوں کی امامت کے قابل ہیں حضرت علی امام حسن امام حسین محمد بن حنفیہ مگر اس فن کی
کتب سے مؤلف فرمایا کیسان یہ کے خیالات ترتیب ائمہ کے بارے میں ایسے نہیں ثابت
ہوئے۔ اور صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ کیسان یہ کے نزدیک اللہ پر تکلیف و تعجب اور غلط الٹا
میں آیا ہے کہ کیسان یہ بدر کے جواز کے اندر بر قابل ہیں یہ کل سات فرقہ ہیں ان میں قدر شریعت
محمد بن حنفیہ کی امامت کا قائل ہونا ہے یہ محمد حضرت علی کے بیٹے تھے ان حنفیہ اس وجہ سے

تاریخ ابوالقداسین متفق کے حالات میں لکھا ہے وکان لاسیف عزم و صبر بل اتخذ له و جہا من ذهب فقیہ
به ولذا قيل له المقنع یعنی متفق اپنا سہن ترین کھواتا تھا بلکہ اس نے ایک مہذبہ سونے کا بنوایا تھا جس سے پڑی
مہذبہ کو چپائے رہتا تھا اسی لئے اسے متفق کہنے لگے تھے متفق میں ہم مضموم اور فاق متفوع اور وزن مشد و متفوع ہر
اور متفق متفوع کے وزن پر غلط ہے متفق ہر وزن بقدر اوس گواہ کو کہتے ہیں جو نہایت ثقہ ہو اس کی گواہی اور اس کا بیان
کافی سمجھا جاوے اور متفق نمبر کے وزن پر اور مہذبہ کو کہتے ہیں۔ ۱۱۔ لے کیسان نام شخص از چیلہائے سلا کیہ
حسن چینی بود از تفسہ اثنا عشری اور مل و محل و شہرستانی میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا غلام تھا سنہ ۱۰۱ھ میں
احوال الرجال میں کہی کہ بلون سے نقل کیا ہے کہ اصنع ابن بنانہ سے مروی ہے کہ ایک بابین نے غمنا کہ حضرت علی کی
گود میں بیٹھا دیکھا اور آپ اوس کے سر پر ہاتھ پیر پیر کر فرماتے تھے یا کیس یا کیس اور طبعیہ جن بھی اسی طرح ہوا

کہلاتے ہیں کہ ان کی مان اگلی عورت سے تعلق نام خولہ بنت جعفر نام قوم بنی حنیفہ سے تھیں ۶۹ سال کی عمر میں اس میں انتقال کیا۔

ایک کیسا شیعہ جو منسوب ہیں کیساں مذکور کی طرف شیخ حضرت امام حسین کی شہادت کے بعد ہمت سے مسلمانوں کو موافق کر کے واسطے بدلے لینے امام حسین کے لکڑ ہوا تھا مگر دشمنوں پر کامیاب نہ ہوا آخر کار اگیا یہ کیساں اور اس کے عقیدہ امام حسن علیہ السلام کی امامت کے منکر تھے ان کا یہ عقیدہ تھا کہ امام بعد جناب امیر کے محمد بن حنفیہ ہیں اس لئے کہ جناب امیر نے جنگ جمل و صفین میں نشان افہامین کے ہاتھ میں دیا تھا اور امام حسن نے معاویہ سے صلح کر لی تھی تو امامت کے ایقت سے خارج ہو گئے تھے اور امام حسین نے صلح کے باب میں بھائی کے پیروں کی تو وہ بھی امامت کے لائق اس کے نزدیک نہ رہے تھے اس لئے کہ کاظم سے کلمہ تجری میں ہوا تھا۔

دوسرے مختار علیہ۔ یہ لوگ مختار بن عبید بن مسعود ثقفی کے بیٹے ہیں جسکو بعد قتل کیساں کی اوس کے پیروں نے رئیس بنایا تھا یہ کلمہ ہجری میں واسطے بدلے لینے حسین علیہ السلام کے لکڑا ہوا کو قہر غالب آیا اور جم غفیر نے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور طلبتقام خون امام ہمام پر مختار کے ساتھ بیعت کی تھی اور اس نے شمر ذی الجوشن اور خوئی اصبحی کو حسرتی سر امام حسین کا بدن سے جدا کیا تھا اور عمر بن سعد بن ابی وقاص کو کہ مچلے قتالین امام ہمام سے ہوا اور ابن عمر عبید اللہ بن زیاد حاکم عراق کو بھی بہت سے کشت و خون کے بعد قتل کیا اور مفتاح النجاشین مذکور ہے کہ واقعہ مختار میں ملک شام کے شہر ہزار آدمی کام آئے اور

حاشیہ بقیہ صفحہ ۱۹۲۔ اوس جس جید کے وزن پر بزرگ کے معنی میں ہوا اور شی نے مختار کے ذکر میں کہا ہے کہ اٹھا لقب کیساں اس لئے مقرر ہوا کہ اوس ایک انسر البعیر کا یہ نام تھا پھر مختار کو ہی اس انسر کی وجہ سے کیساں کہنے لگے اور بعض کہتے ہیں کہ کیساں حضرت علی کے غلام کا نام تھا اوس نے مختار کو حضرت امام حسین کے خون کا بدلہ لینے کو انوازہ کیا تھا اس لئے مختار بھی کیساں مشہور ہو گیا۔ ۱۱۔ منہ لہ الوار الفیش فی فضائل السوادینی محمد بن باب ۲۲ میں ابو الفرج ابن جریر نے کہا ہوا ام محمد بن حنفیہ

مختار بن حنفیہ
جو جنگ جمل و صفین میں
نشان افہامین کے ہاتھ میں
دیا تھا اور امام حسن نے
معاویہ سے صلح کر لی تھی
تو امامت کے ایقت سے
خارج ہو گئے تھے اور
امام حسین نے صلح کے
باب میں بھائی کے پیروں
کی تو وہ بھی امامت کے
لائق اس کے نزدیک
نہ رہے تھے اس لئے کہ
کاظم سے کلمہ تجری
میں ہوا تھا۔

اسی نے رسم ہاتھ ماشورہ ووضو وشیون کی جاری کی ہے تاکہ شیعہ میری جانب داری میں
کو تاہی نہ کریں اور ایک کہ سی کی تعظیم و تکریم کرانے لگا کہتا تھا یہ کرسی جناب امیر کی ہے او
نام او سکا تا بوت سکینہ نہا تواریخ میں لکھا ہے کہ یہ کرسی طفیل بن جعدہ ایک روغن فروش
کی وہاں سے اوٹھایا تھا امیر المومنین کی نہتی پھر کہنے لگا مجھے علم غیب ہے اور خیر مل بھیے
پاس آتے ہیں اور اللہ پاک کے لئے دو ہاتھ ثابت کرتا تھا اور کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے
مجھ پر حلول کیا ہے ان بدعات کی وجہ سے سید مجیری بن مصعب برادر عبداللہ بن
زبیر کے ہاتھ سے جو امام حسین کے داماد اور بنی نبی سکینہ دختر امام شہید کو شوہر تھے
کوفہ میں شہادت پا کر مارا گیا اور ترمذی نے عبداللہ بن عمر سے جو روایت کی ہے کہ حضرت
نے فرمایا ہے فی سقیف کذاب و میر یعنی قوم بنی ثقیف میں ایک بڑا جھوٹا اور ایک مفسد و
ہلاک ہو گا اسیطح ابو نوفل معاذ یہ بن سلم تابعی سے مسلم نے جو روایت کی ہے کہ جب
حجاج نے عبداللہ بن زبیر کو سولی دی تو اسکا اون کے والدہ نے کہا کہ آنحضرت سے
ہم سے بیان کیا تھا ان فی ثقیف کذابا و میر اسو علم کذاب کو اسی مختار پر اور میر کو حجاج بن
یوسف پر حمل کرتے ہیں مختار اگرچہ صاحب علم و فضل تھا مگر صحابی نہ تھا ہاں اسکا باپ جلیل القدر
صحابیوں میں سے تھا اور پہلے مختار اہل بیت سے نہایت دشمنی رکھتا تھا یہاں تک کہ
اونکی عداوت میں مشہور تھا اور بعد از شہادت امام حسین اظہار محبت کیا اور یہ سب واسطے
طلب دنیا اور طلب امارت کے تھا چنانچہ مل و غل میں شہرستانی کہتا ہے کہ مختار پہلے خارجی
تھا پھر زبیری بنا پھر شیعہ اور کیسانی ہو گیا۔ قصہ مختصر مختار اور اس کے متبعین جناب
امیر کے بعد بلافاصلہ محمد بن حنفیہ کو امام اور مہدی جانتے تھے اور بعض نے لکھا ہے کہ مختار
امام حسن اور امام حسین کی امامت کے بھی مقرر تھے اور کہتے تھے کہ امام حسین کے بعد

لے ویکہ و یقات و ول اسلام مولفہ ذہبی - ۱۱۰ نزل الابرار کی عبارت ہے قیل انہ کان بقول ان جبریل نزل
علیہ قیل کان بقول ان اللہ تعالیٰ مل فیہ - ۱۱۱

کا امامت محمد بن حنفیہ سے متعلق ہو گیا ہے مختاریہ وہی لوگ تھے جنہیں کیسانہ کہا کرتے تھے مختار نے انکا نام مختاریہ مقرر کر دیا تھا جبکہ مختار مارا گیا اور لوگ اوس کے افعال و اقوال پر نکتہ چینی کرنے لگے تو مختاریہ نے دوبارہ اپنے آپ کو کیسانہ مشہور کر دیا جب محمد بن حنفیہ نے انتقال کیا تو کیسانہ امامت میں مختلف ہو گئے اور بعض نے کہا جو امام امت کا بعد انکی طرف اولاد امامین حسن و حسین کے ہو گیا بعض نے کہا کہ امامت طرف ابو ہاشم عبداللہ بن محمد بن حنفیہ کے متقل ہو گئی۔

تیسرے گروہ یہ۔ اسکا ہا لوگوں میں یہ لوگ حضرت علی مرتضیٰ کے بعد محمد بن حنفیہ کو امام جانتے ہیں اس لئے کہ انہوں نے نشان شکر بصرہ میں اونکو دیا تھا اس امر کو محمد بن حنفیہ کے امامت پر رضامانتے ہیں اور انکا زعم یہ ہے کہ محمد بن حنفیہ زندہ ہیں مگر بہین مدینہ کے پاس کوہ رضوی کی ایک درمی میں اپنے چالیس اصحاب کے ساتھ مخفی ہیں اور انکے پاس دو چشمے قدرت سے شہد و پانی کے جاری ہو گئی ہیں امام منتظر مہدی موعود وہی ہیں وہ ظہور کریں گے تو سارا عالم عدل سے بھر جائیگا کثیر شاعر کہ اونکا ایک شعر ہے **یا ایہ الا ان الائمۃ من فریش بولاء الامار یقعہ موت** فسطاط سبط ایمان و برہ و سبط غیبہ کر مبارک و سبط لایذوق الموت حتیٰ یقود بحمل یقعدہ اللواء و یغیب فلا یرے فیہم زمانا برضوی عندہ غسل و ماء بعضے کہتے ہیں کہ یہ شعر اسماعیل بن محمد حمیری کے ہیں جبکہ لقب سید ہے کہ وہ پہلے کیسانی تھا پھر اس عقیدہ کو خیر کے دین حنفیہ میں لایا اور ایک قصیدہ اپنے توبہ اور انابت کے باب میں لکھا جسکا ایک شعر یہ ہے **تجفرت با نعم اللہ و اللہ اکبر و ایقنت ان اللہ لعفو و یغفر** اور یہ لوگ اکثر جمعی راتوں کو اوس پیار میں جمع ہو کر عبادت کیا کرتے تھے شیعوں میں سے پہلے جو شخص صاحب الزمان کے مخفی ہونے کا قائل ہو رہے وہی ابو کریب ہے کہہتا تھا امام دشمنوں کی خوف سے چھپ گئے ہیں پھر ایک مدت کے بعد ظاہر ہو گئے۔

اور زمین کو صل سے بہرہ دین گئے اور یہ بات پھر شیعوں میں خوب رائج ہو گئی اور جہاں جہاں شیعوں کی مددنی کے موافق تھا وہ اسی کو صاحب الزمان جاکر دشمنوں کے خوف سے اس کی غائب ہو جانے کے مقرر ہو گئے

چوتھے اسی اقصیہ یہ لوگ اسحاق بن عمر کی طرف مسبو بن محمد بن کیست کا نقل اور ان کا قصہ یہ تھا کہ امام حسینؑ کے وفات کے بعد اور ان کے بیٹے ابو ہاشم عبد اللہ کی طرف انتقال کیا اور امام کے بعد ان کے اولاد میں امامت کو منتقل جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر ایک باپ اپنے بیٹے کے لئے وصیت کرتا گیا تھا مستقار از تحفہ اثنا عشری - شہرستانی - نے عل و غل میں کہا ہے کہ جو کو محمد بن حنفیہ کے بعد امامت کو ان کے بیٹے ابو ہاشم میں مانتے ہیں اور ان کا نام پانچویں ہے ان کا اعتقاد یہ ہے کہ ابو ہاشم عبد اللہ کو محمد بن حنفیہ سے اسرار علوم پہنچے تھے اور ان کو نفسوں پر اتفاق کے مطابق کرنے کے طریقے اور تنزیل کی تاویل اور ظاہر کو باطن سے ظاہر کرنے کے حالات معلوم ہوئے تھے ان کے نزدیک ہر ظاہر کے لئے باطن ہے اور ہر شخص کے لئے روح ہے اور ہر تنزیل کے لئے تاویل ہے اور جو مثال اس عالم میں موجود ہے وہ اس کے لئے اس عالم میں حقیقت موجود ہے اور جبکہ حکمتیں اور اسرار اتفاق میں منتشر ہیں وہ سب ایک شخص انسانی میں موجود ہیں اور وہ وہ علم ہے جو علی علیہ السلام نے اپنے بیٹے محمد بن حنفیہ کو بتایا تھا اور انہوں نے وہ اسرار اپنے بیٹے ابو ہاشم کو سکھائے اور جس شخص میں یہ عالم مجتمع ہو وہ امام برحق ہے اور بعد انتقال ابو ہاشم کے ہاشمیہ میں اختلاف پیدا ہو کر پانچ فرقے ہو گئے (۱) ایک فرقہ کہتا ہے کہ ابو ہاشم جب ملک شام میں سلیمان ابن عبد الملک کے پاس گئے اور ان سے ان کو درود میں زہر دلوایا اور یہ قریب لگ رہے تو ہاشمیہ کو دھم دھمائی گئی کہ امن شرعاً دشمنی مجھ سے منقطع بلکہ ملک شام میں ایک مقام کا نام ہے محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کے پاس چلے گئے امامت کے لئے ان کے حق میں وصیت کی تھی اور اس گھر نے میں امامت ابو العباس تک جاری رہی یہ لوگ کہتے ہیں کہ فائدہ ان عباس خلافت کے لئے اور ہے

زیادہ حق ہے کیونکہ نسب میں رسول علیہ السلام کے ساتھ اقبال رکھتے ہیں اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی تو عباس رضی اللہ عنہ وراثت کے لئے اولیٰ تھے (۲) دوسرے فرقے نے کہا کہ ابو ہاشم کے بعد امامت ان کے بھتیجے حسن بن علی بن محمد بن حنفیہ کو پہنچی (۳) تیسرے فرقے نے کہا کہ ابو ہاشم نے اپنے بہائی علی بن محمد بن حنفیہ کو وصیت کی تھی انکی راسخیت ہے کہ انکا محمد بن حنفیہ کے گھرانے میں سے غیر لوگوں کی طرف نہیں آئی۔ (۴) چوتھے فرقے نے یہ کہا کہ ابو ہاشم نے عبد اللہ بن حرب کنذی کے لئے امامت کی وصیت کی تھی اور امامت بنی ہاشم پر نظر عبد اللہ کو پہنچی (۵) پانچویں وہ لوگ ہیں جنہوں نے عبد اللہ بن حرب کنذی میں بدویانہی اور کذب و خیالات پا کر اس سے قطع تعلق کیا اور کہنے لگے کہ عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن جعفر بن ابی طالب امام ہیں۔ اصحاب عبد اللہ بن معاویہ اور اصحاب محمد بن علی کے درمیان معاملہ امامت میں بڑا اختلاف ہے ہر ایک دعویٰ کرتا ہے کہ ابو ہاشم نے ہمارے مقتدا کے حق میں وصیت کی تھی اب ہم دونوں عبد اللہ اور محمد بن علی کے فرقوں کے حالات علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔

پانچویں حریہ جو کنذیہ کے لقب سے بھی ملقب ہیں یہ لوگ عبد اللہ بن حرب کنذی کے پیرو ہیں جو اسحاقیہ میں سے ایک سرگرد تھا اور ابو ہاشم بن محمد بن حنفیہ کے بعد عبد اللہ بن حرب کو امام جانتے ہیں کہتے ہیں کہ اسکی امامت کے لئے ابو ہاشم نے وصیت کر دی تھی اور ابو ہاشم کی روح نے عبد اللہ میں جاو ل کیا ہے۔ یہ عبد اللہ صاحب علم و دیانت نہ تھا اسکا یہ مذہب ہے کہ رومین ایک شخص سے دوسرے شخص میں تنازع کرتے ہیں اور روح کو ثواب عذاب سے تناسخ اور تبدیل ابدان کی ذرا یہ سے ہوتا ہے اور دعویٰ کرتا تھا کہ حضرت عیسیٰ کی روح نے مجھ میں حلول کیا ہے اور الوہیت اور نبوت کا مدعی تھا اور کہتا تھا مجھے علم غیب ہے اس کے شیعہ اسکی عبادت کرتے تھے اور قیامت کا انکار کرتے تھے کہتے تھے کہ تنازع دنیا میں ہوتا ہے اور ثواب عذاب انہیں اشخاص میں ہوتا رہتا ہے اور قرآن میں جو

آئیے ہیں علی الذین آمنوا وعلو الصالحات جنح فیما طعموا الخ۔ یعنی جو لوگ ایمان لائے اور نیک کام کئے اور نہ گناہ نہیں جو پہلے کہا چکے جب آگے گئے اور ایمان لائے اور نیک کام کئے پھر دوسرے اور ایمان لائے پھر دوسرے اور نیک کی اور اللہ دوست رکھتا ہے نیک کرنے والوں کو اس آیت میں عبد اللہ بن تاویل کرتا تھا کہ جو شخص امام تک پہنچ گیا اور اسے پہچان لیا اس سے تمام شرعی احکام اور حرج ساقط ہو جاتا ہے جو کچھ چلے ہے کھائے اور پیر کوئی گناہ نہیں وہ کامل ہے اور مقصد اعلیٰ کو پہنچ گیا ہے شہرستانی کہتا ہے کہ اس گمراہی سے مذہب خرمیہ اور مرقیہ عراق میں پیدا ہوا جب عبد اللہ نے خراسان میں انتقال کیا تو اس کے بعض اصحاب کہنے لگے وہ ابی نہیں مرا ہے زندہ ہے رجوع کرے گا اور کچھ کہنے لگو کہ وہ مر گیا اور اس کی روح فی اسحاق بن زید بن حارث الصناری میں حلول کیا ہے یہ لوگ حارثیہ کہلاتے تھے حارثیہ میں آرام سے زندگی بسر کرنا چاہئے کسی پر کوئی تکلیف نہیں انہوں نے تمام محرمات کو مباح قرار دیا۔

۱۱۔ و عنہ نشأت اخر متیہ الد مذکیہ بالعراق ۱۲۔ مل دخل شہرستانی - ۱۱۔ و لبنان المذہب میں لکھا ہے کہ مذکر مذہب میں مرقیہ کی طرف، یعنی قبلاً و شہداء ایران کے عہد میں ہوتا تو شہرستان نے اس کو مرقاوا لاہ کہتا تھا کہ دنیا کے دو مقام ہیں خیر کا فعل و نذران ہے امد شر کا اہر بن نذران نور ہے اور اہر بن غلقت اس کا یہ مذہب تھا کہ آدمیوں میں فساد کا سبب مال اور عورت ہیں اس لئے عورتوں کو آزادی دینا چاہئے اور مال مباح کرنا چاہئے اس نے تمام آدمیوں کو مال اور عورتوں میں شریک کر دیا جیسے کہ اپنی امدال میں شریک ہیں کہتا تھا نہایت ستم کی بات ہے کہ ایک آدمی کی روح و نفس عورت پر اور دوسرے کی بد عورت پس عدالت اور نینداری کا مقتضایہ ہے کہ آدمی اپنی خود بد عورت کو تھوڑے دن کے واسطے اس آدمی کے تصرف میں دیے جس کی عورت بہتر ہے اور اس کی بد عورت کو اس عورت تک اپنے پاس رکھے اور یہ برمی کی بات ہے کہ ایک شخص جہد حال ہو اور دوسرا عجز اس لئے مناسب ہے کہ اپنے مال یا ہمہ نفقا نصفی بانٹ لیں اندھ کوئی مال رکھنے کی قابلیت نہ رکھتا ہو مثلاً دیوان ہو گا ہو صرف ہو تو اس کو پسے مکان پر رکھ کر ہر طرح اس کی آسائش کا سامان مہیا کر دینا چاہئے اور جو اس تقسیم پر راضی نہ ہو وہ اہر بنی ہے اس سے بزرگ ہیں لینا چاہئے محمد علی کو راہد اساعل بیگ گرجی امدھوستانی اسی مذہب پر گذرے ہیں اور تیران ایک مرض ہے اصفہان کے علاقہ میں اولان سے سنگیا کہ اب مرقیہ ان نزدشت کے زمین میں نہیں اہل اسلام میں

چھپکر اپنے دین پر چل رہی ہیں اور نہ ماہ اور شیراب اندکین ہوش بھی اس

مذہب پر تھے فرماتے اہل اسلام کا منہ اپنا

محمد سعید ظاہر کیا تھا اور شیراز سے شیر محمد

اور دین ہوں غلام علی

ابو عبد اللہ بن عباس
ابو عبد اللہ بن عباس
ابو عبد اللہ بن عباس

چھٹے عباسیہ یہ لوگ کہتے ہیں کہ ابو ہاشم بن محمد حنفیہ کے بعد امامت حضرت علی بن ابی طالب کے گھرانے سے نکل گئے اور اولاد عباس عمر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق ہو گئی۔ چنانچہ محمد بن علی بن عبد اللہ بن عباس کو امام بنانے لگے اور پھر انکی اولاد کو امام جانتے لگے یہاں تک کہ منصور ووافقی تک امامت اس خاندان میں قائم جانتے تھے اور بعد کی شان کہ جو خیالی پلاؤ پڑنے سے ذہن پر نہیں یہ لوگ پکارا جاتے تھے وہ خاندان عباسیہ میں وقوع میں آگیا اور تربیات کو پہنچ گئی مگر تعجب یہ ہے کہ یہ صرف منصور عباسی ہی تک امامت کے قائل ہیں۔

ساتویں طیار یہ انکا عقیدہ یہ تھا کہ ابو ہاشم بن محمد حنفیہ نے عبد اللہ بن مسعود بن عبد اللہ بن جعفر بن ابوطالب کے لئے امامت کی وصیت کر دی تھی اس لئے بعد ابو ہاشم کے عبد اللہ امام ہیں۔ اور طفرہ یہ ہے کہ کیسانہ جن لوگوں کو امام بتاتے تھے وہ اس دعوے سے انکار کرتے اور کہتے تھے کہ یہ لوگ ہمارے اہل برادر اہل بیت ہیں کیسانہ اس کے جواب میں بھتے تھے کہ یہ نکار ہمارے ائمہ کا بوجہ خوف جان کے ہی دشمنوں کے ڈر سے تقید کرتے ہیں کیونکہ ابھی مروانیہ مدینہ کے حاکم ہیں انکی طرف سے اندیشہ ایذا کا ہے لہذا اس کے مذہب تشیع میں تقید کی گئی ہے بہت رواج پایا۔

تذکرہ کتاب دوم تاریخ کی جلد سوم کے صفحہ ۷۰ میں لکھا ہے کہ جماعت کیسانہ میں سے ایک فرقہ کو حسانیہ کہتے ہیں یہ حسان سراج کے اصحاب ہیں انکا قول یہ ہے کہ امام چار ہیں امیر المؤمنین علی اور امام حسن اور امام حسین اور چوتھے محمد بن حنفیہ ہیں۔

اسماعیلیہ

انکا اعتقاد ہے کہ امامت بعد وفات جعفر صادق کے انکے پسر کلان اسماعیل میں جو اسماعیل الاچم کے معروف ہیں موقوف ہے اسلئے کہ امام جعفر نے انکی امامت کے لئے کہہ دیا تھا کہ ان ہذا مر فی الاکیر المکرمین یہ عاجز اور سب اولاد امام جعفر میں وہ بخیر ہیں اسلئے کہ انکی مانجکا نام فاطمہ ہے حسن بن حسن بن علی بن ابوطالب کی بیٹی ہیں حالانکہ اسماعیل جنگی کنیت ابو محمد ہے

امام حنفیہ کے سامنے عیاض میں کہ مدینہ میں ایک وادی ہے جہاں اہل مدینہ کے اونٹ چر رہے ہیں
 مر گئے تھے اور ہاتھ اونکی لاش مدینہ میں لائی گئی اور ۳۳۰ھ میں بقیع الغرقین میں جو مدینہ کا ایک
 قبرستان ہے مدفون ہوئے تھے اور والد اوس کے تیس برس تک زندہ رہے کشف الغمہ
 فی معرفۃ الاسماء میں مذکور ہے کہ اسماعیل امام جعفر صادق کی سہمی اولاد میں سے تھے اور انکو
 ساتھ امام موصوف کو بھی محبت تھی اس لئے کہ شیعہ کو یہ خیال تھا کہ ابدال باب کے ہی امام ہو
 کیونکہ سب اولاد میں یہ بڑے بھی تھے اور باب کو اس نے محبت بھی زیادہ تھی اور وہ انکی تکویر بھی کر دے
 تھے مگر جب وہ اپنے باپ کے حیات میں مقام عیاض میں انتقال کر کے بقیع میں مدفون ہو گئے
 تو ان شیعہ اونکی امامت کے خیال کو دل سے دفع کر دیا مگر غصے ایسے شیعہ جنکو امام حنفیہ
 صادق سے کچھ خصومت تھی اور نہ اوس کے راوی تھے بلکہ دور ۱۰۰ از مقامات پر رہا کرتے
 تھے ان کو یہی گمان رہا کہ اسماعیل ابھی زندہ ہیں جب امام جعفر نے انتقال کیا تو شیعہ کے
 تین گروہ ہو گئے (۱) ایک گروہ نے امام موسیٰ کی امامت کو مان لیا (۲) دوسرے نے علی بن
 کہ اسماعیل زندہ نہیں ضرور مر گئے ہیں مگر ان کے فرزند محمد امام ہیں اس لئے کہ امامت اونکو باب
 میں تھے اور بیٹا بمقابلہ بھائی کے امامت کے لئے زیادہ حقدار ہے (۳) تیسرے گروہ اسماعیل
 کی حیات کا مقررہ پائیس یہ پچھلے دونوں فرقے اسماعیلیہ کہلاتے ہیں اور پہلا فرقہ امامیہ میں
 شمار پاتا ہے۔ اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امامت اسماعیل کی اولاد میں قیامت تک بنی ہے گی
 یہ اسماعیلیہ بھی امام کے بعد موت کے دنیا میں لوٹ آنے کے قائل ہیں یہ گویا تاسخ ارواح
 کا قائل ہوتا ہے اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ ایک جزو انہی نے ائمہ میں حلول کیا ہے حضرت علی بن
 ابی طالب کم الشرحہ کے بعد ائمہ بطریق وجوب مستحق امامت میں حبیط آدم علیہ السلام سجدہ ملا مکہ
 کے مستحق تھے یہی عقیدہ فاطمیین کا بلا دمصر میں تھا اور اسماعیلیہ کا زعم یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ
 قادر و مختار نہیں ہے وہ جب کسی چیز کو پسند کرے تو وہ اوس کے بے اختیار موجود ہو جاتی ہے
 جیسے سورج سے شعلہ بے اختیار نکلنے لگتی ہے اور نہ اللہ تعالیٰ صاحب ارادہ ہے

کہ جب شیخ ابی طالب
 فی غایت العرب
 نے عراقیہ العالیین
 میں سے زانیہ
 ابیہ بالعباس بنی
 علی بن ابی طالب
 فخر بن علی بن علی بن
 فخر بن علی بن علی بن
 واثق بن علی بن علی بن
 بشیر بن علی بن علی بن
 ابی القاسم بن علی بن
 الحسن بن علی بن علی بن
 بن علی بن علی بن علی بن
 بن علی بن علی بن علی بن
 بن علی بن علی بن علی بن

لیکھ کر چکا اور اس سے صادر ہوتا ہے وہ انکی ذات کو لازم ہے جیسے آگ کو گرمی اور آفتاب کو روشنی اور اسماعیلیہ کے نزدیک اللہ میں عصمت ہونا شرط ہے یہی مذہب امامیہ کا ہجر اسماعیلیہ کو پالمیلیہ ہی کہا کرتے ہیں اسوجہ سے کہ بابک نام ایک عجمی آدمی تھا اور اس نے جب زمانہ معتمد یا شہنشاہ ہارون الرشید میں سنیہ ہجری میں آندہ باججان میں خروج کیا تھا اور اپنی مہمان اور محمدان لے کر اسکی متابعت کر لی تھی تو اس فرقہ کے ہی ہیبت سے آدمی اور اس کے لشکر و معاون ہو گئے تھے اور اس کو بابک خرم دین کہا کرتے تھے اس لئے کہ اس نے اس دین کو اختراع کیا تھا تنازع اور اباحت کا قائل تھا اور اس کے اصحاب کو خرمیہ کہتے ہیں خرم کے معنی فرخ کے ہیں اسکا مذہب یہ تھا کہ آدمی اپنی مان بہن بیٹی کے ساتھ نکاح کرنے کا مجاز ہے اسی لئے اس نے اپنے دین کا نام خرم دین یعنی دین فرخ رکھا تھا اور چونکہ محرمات کو حلال کر دیا تھا اس لئے اس کے فرقے کو خرمیہ بھی حاسے علی کے کسرے آندہ لے مہملہ کے سکون سے کہتے ہیں بعضے نسخوں میں اس لفظ کی جگہ خرمیہ جم کے فتح اور لے مہملہ کے سکون سے آیا ہے خرمیہ مذہب تنازع کے معقد تھے۔ کہتے تھے ارواح حیوان سے غیر حیوان کی طرف منتقل ہوتی ہیں بابک جوادیدان بن ہبل رئیس مذہب صحبت میں رہا کرتا تھا اور اس کے انتقال کے بعد بابک نے یہ دعویٰ کیا کہ جوادیدان کی روح مجاہد میں داخل ہوئی ہے اور خرمیہ باطنیہ کا بھی ایک لقب ہے۔ خلیفہ نے حمید بن کاؤس معروف بہ افشین کو اس سے جنگ کرنے کے لئے مامور کیا جس کی کوشش سے بابک مغلوب ہو کر سنیہ ہجری میں مارا گیا۔ اور اسماعیلیہ کا لقب محمد بھی ہے اور اس لقب کی وجہ یا تو یہ ہے کہ انہوں نے بابک کی عصمت میں سرخ لباس پہنا اختیار کیا تھا یا جو مسلمان سنیہ مخالف تھے مذہب اعتقاد میں انہیں حیر کہا کرتے تھے۔ اسماعیلیہ تعلیم میں بھی کھڑے ہیں اور اس کی یہ ہے کہ انکے نزدیک کسی شخص کو اللہ کی معرفت بغیر تعلیم امام کے حاصل نہیں ہو سکتی ہر ایک شخص امام کی تعلیم سے اللہ کو پہچانتا ہے اسماعیلیہ کے اکثر فرقے میں جن میں قد مشترک

۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۲۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۳۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۴۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۵۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۶۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۷۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۸۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۰۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۱۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۲۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۳۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۴۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۵۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۶۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۷۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۸۔ وکلیہ علیہ السلام
۹۹۔ وکلیہ علیہ السلام
۱۰۰۔ وکلیہ علیہ السلام

تہ ہے کہ بعد حضرت جعفر صادق کے اسماعیل امام ہیں۔

ایک مبارکیہ یہ منسوب ہیں مبارک کی طرف اور وہ محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کا غلام تھا اور خوشنویسی اور نقش و نگار اور دستکاری میں سرآمد روزگار تہ بعد انتقال اسماعیل اور محمد بن اسماعیل کے اوسنے کوفہ میں جاکر شیعہ کوفہ کو مذہب اسماعیلیہ کی طرف ترغیب دی اور اپنے پیروؤں کا نام مبارکیہ رکھا انکے نزدیک بعد اسماعیل کے محمد بن اسماعیل امام ہیں اور محمد کو یہ لوگ خاتم الاممہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں وہی قائم منتظر اور مہدی موعود ہیں اس فرقہ کا ظہور ۱۵۹ ہجری میں ہوا اور بعضے اس فرقہ کو قرامطہ بھی کہتے ہیں اس لئے کہ مبارک کا لقب قرمط تھا اور تحقیق اس کی میں آگے چلکر بیان کروں گا۔

دوسرا میمون تہ یہ لوگ عبداللہ بن سیمون قدام بلوزی کے متبع ہیں مرات جہان نما میں شیعہ کا بیان ہے کہ امام فخر الدین رازی نے لکھا ہے کہ عبداللہ بن سیمون قدام بلوزی امام جعفر صادق اور انکے بیٹے اسماعیل کی خدمت میں رہا کرتا تھا اسماعیل کے انتقال کے بعد انکے بیٹے محمد کے پاس رہنے لگا محمد کے ساتھ مصر کو بھی گیا محمد نے انتقال کیا تو کوئی بیٹا نہ چھوڑا مگر انکی ایک کثیرہ کو حل تھا ابن سیمون نے اس کثیرہ کو مار ڈالا ابن سیمون کی کثیرہ بھی حل سے تھی جب اس کے بیٹا پیدا ہوا تو میث ہو کر دیا کہ یہ محمد کا بیٹا ہے اور بعد محمد کے یہی امام ہے صواعق محرقہ میں مذکور ہے کہ ابن سیمون فنون شعبہ و سحر و طلسمات خوب جانتا تھا مبارک نام غلام محمد بن اسماعیل کی صحبت میں مدتوں رہا تھا جب مبارک اسکی صلاح سے کوفہ میں جاکر داعی مذہب اسماعیلیہ کا ہوا تو ابن سیمون کو بہستان عراق پر شہر بصرہ میں گیا اور وہاں کے لوگوں کو بزور طلسمات و دیرنجات اپنا معتقد کر کے میمونہ اور نکا نام رکھا اور اپنے نائب جابجا روانہ کئے اسکا عقیدہ یہ تھا کہ قرآن و حدیث کے ظاہری مضمون پر عمل کرنا حرام ہے اور حشر کا اور جزا و سزا کا بھی منکر تھا اور اسی نے اہل طریقہ باطنی نکالا کہ کہتا تھا افسوس قرآن و حدیث کے جہن پر عمل کرنا فرص ہے نہ انکے ظواہر پر اسی واسطے اس کے فرقہ کو باطنیہ بھی کہا کرتے ہیں

جب اس نے عراق کے کومستانیوں کو بہکالیا تو خلف نامی ایک شخص کو اپنا نائب کو کے خراسان اور قم اور کاشان اور طبرستان کی طرف بھیجا تھا خلف نے وہاں کے لوگوں کو مذہب سیمونیہ کی طرف دعوت کی اور کہا کہ اہل بیت کلہی مذہب ہیں مسلمانوں نے اپنی طرف سے مذہب تراش لئے ہیں تلافیات اور تشریعات کی تنگی میں چسپ گئے ہیں اور لذتوں اور مروتوں سے محروم ہوئے ہیں اوس نے نیشاپور کے بعض دیہات میں سکونت اختیار کر لی جب سائے اہل سنت کو خلف کی ان باتوں کی خبر ہوئی تو اوس کے قتل کی فکر کی وہ چپکے سے کی طرف چلا اور وہاں کے لوگوں کو اغوا کرنے لگا خلف کی انتقال کے بعد احمد نام اوسکا بیٹا باپ کا جانشین ہوا اس نے غیاث نامی ایک شخص کو جو نہایت ضعیف و بلیغ اور شاعر اور مکار و خداتھا اپنا نائب بنایا اور عراق کی طرف بھیجا اس شخص نے پہلی پہل ایک کتاب اصل مذہب باطنیہ میں تصنیف کر اوسکا نام بیان رکھا۔ غیاث نے اس کتاب میں روزہ و صوم نماز حج زکوٰۃ وغیرہ احکام کی معافی نہایت دلکش عبارتوں میں بطور باطنیہ کے بیان کر کے اوپر لغت سے شواہد قائم کئے ہیں اوس کتاب میں کہتا ہے کہ شائع کی یہی مراد ہے اور جو کچھ عوام نے سمجھا ہے بالکل غلط ہے اس کے وقت میں مذہب باطنیہ کو بڑی رونق ہو گئی تھی آدمیوں کو یہ فی رومش حسین کمال فی الہی تہی بہت پسند آئی ہزاروں جاہل اوس کے معقد ہو گئے اور دروازہ ملکوں سے اوس کے پاس لوگ اکڑ جمع ہو گئے یہ عادیہ سنلہ میں واقع ہوا۔ اس وقت میں تشیع میں فلسفہ اور اتحاد ملکیا غیاث اسی کارروائی میں تھا کہ کسی نے اوسکو خبر دی کہ روسائے اہل سنت نے تیرے قتل کے لئے فکر کی ہے یہ خبر سکر غیاث مروشاہجہان کو بہاگ گیا۔ اور وہاں چپکے اپنے کام میں مشغول رہا مدت کے بعد پھر اے کا قصد کیا اور اہل سنت کے خوف سے دوبارہ وہاں سے بھاگ نکلا اور راستے میں مرگیا عبداللہ بن میمون قدامت یہ خبر سکر از حد اندوگین ہوا اور اسی غم میں تیسرا خلفیہ۔ صواعق محرقہ میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ خلف کا متبع ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو کچھ قرآن اور احادیث میں نماز روزہ زکوٰۃ حج وغیرہ کا ذکر ہے یہ سب چیزیں معافی لغوی پر

معمول ہیں یعنی جو کچھ انکے معانی لغت سے سمجھ جاتے ہیں وہی شائع کی مراد میں گوئی اور معانی
انکے مراد میں مگر قیامت اور ہیبت و دوزخ کے منکر ہیں۔

چوتھا قرامطہ۔ غیۃ الطالبین میں لکھا ہے یہ کہتے ہیں محمد بن اسماعیل بن جعفر موافق وصیت پدر
باب کے امام ہیں اور محمد نہیں ہے۔ میں وہی مہدی ہیں اور زمرہ ہیں تاریخ البصائر میں لکھا ہے
کہ رئیس ریشید اس فرقہ کا جس نے انکی دعوت اپنے مذہب کی طرف کی تھی کوفہ کے علما
میں ایک مقام پر تیار ہو گیا وہاں کا ایک آدمی اسے اپنے مکان پر لیکر اسے سبب ہر قی
حشم کے کہتا تھا کہ تھے ہیں کہ گنہاروں کی انہیں فقط سرخی چشم کے منی میں ہے جب شیخ قمر
کو آرام ہوا تو وہ بھی اسی شخص کے نام کے ساتھ مشہور ہو گیا پھر مخففت و معرب کر کے قمرطہ کہنے
لگے اور علامہ ابن خلدون نے کہا ہے کہ فرقہ قمرطہ کی ابتدا اس طرح ہوئی ہے کہ ایک شخص
کوفہ کے ضلع میں مشہور تھا جو نہایت زہد و ورع میں مشہور تھا اسے قمرطہ کہا کرتے
تھے اس وجہ سے کہ وہ ایک بیل پر سوار ہوا کرتا تھا۔ جس بیل کے الٹ کو کہتے ہیں کہ اگر تو
تھے پس قمرطہ اسی نقطہ کو کہتے ہیں کہ قمرطہ اور بعض کہتے ہیں قمرطہ کے سفرۃ کا نام حمدان
اور لقب قمرطہ ہے اور حمدان کو قمرطہ اس لئے کہتے ہیں کہ وہ کوتاہ پاتا تھا اپنے قریب قریب
قدم رکھتا تھا تاج الاناس میں لکھا ہے کہ قمرطہ فخریہ کے وزن پر اس شخص کو کہتے ہیں جو
قریب قریب قدم رکھے اور صومعہ قمرطہ میں لکھا ہے کہ فرقہ قمرطہ اس شخص کی طرف منسوب ہے
اوسکا نام حمدان بن قمرطہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ قمرطہ ایک علیکہ کا نام ہے واسطہ کے علما
میں جہان حمدان کہا کرتا تھا اور رؤفۃ الصفا میں لکھا ہے کہ جو کہ قرامطہ کا ایک رئیس ابن ابی ظہر
اس مذہب میں اپنے خط کو قمرطہ یعنی گنجان اور باریک لکھا کرتا تھا اس لئے اس کو کہتے ہیں کہ وہ قمرطہ
کہنے لگے تاج اللغات میں مذکور ہے کہ قمرطہ خفی طور پر اور گنجان کہنے کو کہتے ہیں صاحب
نہایہ نے کہا ہے کہ حضرت علی علیہ السلام کا قول ہے فرقہ ما بین السطور و قمرطہ بین البحر و رفت یعنی
بین السطور میں کشادہ رکھو اور رفت کو گاٹھ کر دو اور دکھو اس شخص نے اپنے متبعین کا نام

قرطوط رکھا تھا اور پلٹ کر اس کے ماننے والوں پر اتنا غالب و بیخبر گیا کہ پھر کوئی آدمی اس کے
 کو قرطوط پہن کر کہتا تھا صبر اوس کے پیروؤں کو قرطوط رکھا کرتے تھے والا قرطوط سانسے
 مبارک رکھ کر اس لئے کہ مبارک کا یہی یہ لقب بتاتے ہیں اور قرطوط لوگوں کے دعوت کرتا تھا
 اس بات کی کہ اہل بیت بن امام منظر یعنی وہی موجود ہیں قرطوط کی اطاعت کرو و عباس سے
 اوس کی متابعت کر لی یہی ہم نے کہ کوہ کا حاکم تھا قرطوط کو کچھ کر قید کر دیا تھا اگر کسی ترکیب سے قید خانہ
 سے نکل گیا اور لوگوں پر ظاہر کیا کہ مجھے قید بند ہیں روک سکتی ہے اور کہتا تھا کہ میں ہی
 ہوں جس کی بشارت احمد بن محمد بن حنفیہ نے دی تھی اور ان کی تحریر لایا تھا جس کی نقلیں قرطوط نے
 بڑی عقیدت کے ساتھ یقین سے سمجھیں اسم اللہ ان کے بعد یہ غمخوار تھا کہ اس سے فخر
 بن عثمان اور وہ سنے والا قریہ بغداد کا ہے اسی سے مسیح کا اور وہ مسیح عیسیٰ ہے اور
 وہی عیسیٰ مکہ ہے اور وہی مہدی ہے اور وہ مسیح احمد بن محمد بن حنفیہ ہے اور وہ ہی جبریل ہے
 اور وہ مسیح انسان کی صورت بن گیا اور کہتا تھا میں ہی بلائے والا ہے اور تو ہی محبت ہے
 اور تو ہی نافر ہے اور تو ہی دایہ ہے اور تو ہی نبی بن کر آیا ہے اور تو ہی روح القدس ہے اور بتایا اوس کو
 کہ نماز چار رکعت ہیں دو رکعت طلوع شمس کی قبل اور دو رکعت غروب آفتاب کے قبل اور اذان
 ہر نماز میں یونان دینا چاہئے اللہ اکبر اللہ اکبر کبر الشہدان لا الہ الا اللہ الشہدان لا الہ الا اللہ
 الشہدان آدم رسول اللہ الشہدان نوح رسول اللہ الشہدان ابراہیم رسول اللہ الشہدان عیسیٰ رسول
 اللہ الشہدان محمد رسول اللہ الشہدان احمد بن محمد بن حنفیہ رسول اللہ اور قبلہ بیت المقدس کی طرف
 ہے اور جب میر کا دن ہے اوس دن کوئی کام نہ کرنا چاہئے اور ہر ایک رکعت میں ہفت بار مڑنا
 چاہئے جو احمد بن محمد بن حنفیہ پر نازل ہوئی ہے بعد اوس کے رکوع میں جانا چاہئے اور وہ موت
 ہے اللہ نہ رکھتے و تعالیٰ باسمہ المنجد لا یراہ باولیاہ قل ان الہیۃ لوقیت للناس ظاہر ہا اعلم
 عدد الحسن والحساب والشہد والایام والظن ہا لا یراہ فی الذین عرفوا عبادہی سبیلہ والفقوی
 یا اولی الالباب وانا الذی لا اسئل عما اعل وانا العظیم والحکم وانا الذی ابو عبادہی وامن خلقی فمن

صبر علی بلانی و محبت و اختیاری اور غلبہ فی جنتی و ادخلت فی نعمتی ومن زال عن امری و کذب رسی
 اخلد تہ مہمانی غذائی و امنت اعلیٰ و اظہرت امری علی استتہ رسی و انا الذی لم یعل جبارا لا
 ولا عزیزا لا دلالتہ و میں لہذا صبر علی امرہ و دام علی جبارتہ و قال لمن یرج علیہ ما لعلین وہ فتوبین
 اولئک ہم الکافرون۔ یعنی تمام تعریفین اللہ کے لئے ثابت ہیں ساتھ کلمہ اور اس کے
 کے اور برتر ہے ساتھ نام اپنے کے اور قوت دینے والا ہے اپنے دوستوں کو ساتھ توبہ
 اپنے کے تو کہہ بلال وقت ٹھہرے ہیں واسطے لوگوں کے ظاہر میں اور منہ معلوم ہوتی ہو
 تقدیر یسوں اور حساب اور مہینوں اور دنوں کے اور باطن ملائوں کا میری دوستوں کے
 لئے ہے ایسی دوست جہنم میں میرے بندوں کو میری راہ بتلائی ہے اور دروتم مجھ سے
 اسے صاحب عقل اور میں وہ ہوں کہ نہیں سلا کیا جاوگا اور اس چیز سے جو میں کر دنگا اور میں
 عالم ہوں بر و بار ہوں اور میں وہ ہوں کہ مبتلا کرتا ہوں اپنے بندوں کو اور امتحان کرتا ہوں اپنی
 مخلوق کا جو صبر کر گیا میری بلا اور میری محبت اور میرے اختیار پر داخل کر دنگا اسے میں جنت
 میں اور ہمیشہ رکھوگا اور اسکو اپنی نعمت میں اور جس نے میرے حکم سے سترائی کی اور کسی بیرون
 کو چھٹایا میں۔۔۔ اور اسکو ہمیشہ اپنے عذاب میں ذلیل رکھوگا اور اپنی اہل کو میں نے تمام کر دیا ہو
 اور میں نے اپنی امر کو رسولوں کی زبان سے ظاہر کر دیا ہے اور میں وہ ہوں کہ نہیں تعلی کر گیا کوئی شخص
 مگر بہت کر دنگا میں اسے اور نہ کوئی زبردست مگر ذلیل کر دنگا اسے اور وہ آدمی برابر ہے جو بڑے
 کام پر اصرار کرے اور اپنی جہالت پر جا رہے اور یہ بات کہو کہ ہم اس کام پر ٹھہرے ہیں گئے
 اس تحریر میں جس طرح کا ذکر ہے یہ فرعون جثمان قرطہ کا داعی ہے اسکو قرطہ ذکر وہ بن مہر وہ
 کہا کرتے تھے اور قرطہ نے اپنا نام قائم باحق رکھا تھا بعض آدمیوں کا خیال یہ ہے کہ قرطہ فرقہ
 از ارقہ کی رائے کو جو خارج میں کا ایک گروہ ہے پسند کرتا تھا ہر صورت اول اول قرطہ نے عقل کو
 پہننے والوں کو جو بے علم بے عقل نیم وحشی تھے اپنے مذہب کی طرف بلانا شروع کیا وہ لوگ
 اسکی متابعت میں آگئے اور کچھ اور اس کے پیروں کی جماعت جڑ بننے لگی اس کے پیرو اپنے

علاوہ افسانہ میں نجات جہان
 ہے اور میں نے انہوں سے
 نجات پانچ کتب ہے

قول کو علم باطن کہتے ہیں شریع اسلامیہ کی تاویل کرتے ہیں ظاہر سے طرف امور فرعونہ اپنے کو پھیرتے ہیں آیات قرآن کو ٹوکاؤں بتاتے ہیں۔

ازن کا دعوئے اسباب میں ایک تاویل بعید ہے۔ اور یہ لوگ حرام چیزوں کو مباح جانتے ہیں ابو الفدا میں لکھا ہے کہ شیخ قاضی کی شریع میں سے یہ بات سنی کہ بغیر کو حرام اور شراب کو حلال بتاتا تھا اور جنابت یعنی ناپاکی کے بعد غسل کرنا اور اس کے نزدیک ضروری نہ تھا صرف وضو کر لینا کافی سمجھتا تھا اور اسے حلال کیا تھا گوش نیش والے درندہ کا جوشکار کرتا ہوا اپنے نیش سے اور اون طائر خبیثہ کی چنگل لے لے کا جوشکار کرتے ہوں اپنے چنگل یعنی ناخن سے جو فی حقیقت حرام ہیں اور پارسیوں کے دو قانون میں اس نے روزہ رکھنا تجویز کیا تھا ایک نوروز کے دن دوسرے مہرگان کے دن کدو نام ہے ماہ مہر کی سولہویں تاریخ کا تہرتہ مجلس میں لکھا ہے کہ سلسلہ حکومتیائیں میں ایک قزلی وقل بلوا و سکام علی بن فضل تھا یہ شخص سنی تھا نکاح خفری تھا کہ خفیر بن سیار الاصفہری کا اولاد میں سے تھا اس زمانہ میں صنعا میں کا حاکم مکتفی بن محمد عباسی کی طرف سے اسعد بن ابی یعفر تھا یہ قزلی نہایت بد مذہب تھا اس کو نبوت کا دعوئے تھا اس کی مجلس میں ایک شخص پکار کر کہتا اشمہ ان علی بن الفضل سولہ اس نے اپنے دوستوں کے لئے شراب پینا اور بیٹوں کے ساتھ کھانچ کرنا مباح کر دیا تھا اور جب اپنے کسی معتقد کو کچھ تحریر کرتا تو محفلوں تحریر کا لون پوتا میں باسط الارض دوا جہاد و منزل الجبال و میرہا اعلیٰ بن الفضل اے عبدہ فلان یعنی تحسیر یہ زمین کی پھیلائے اور ہانکنے والی اور پہاڑوں کے ہلانے اور ٹھہرانے والی علی پس فضل کی جانب سے فلان بندے کے نام اس نے اپنے مذہب میں تمام حرام چیزوں کو حلال کر دیا تھا بعض اشرف بغداد نے اس کی ہلاکت کی فکر کی اور ستائیسہ میں زہر دیکر مار ڈالا ۱۹ برس تک اس کی آفت برپا رہی اور تاریخ خلفائے سیوطی اور طبقات دول اسلام میں ذہبی نے سلسلہ کی حالات میں لکھا ہے کہ غایۃ مقتد عباسی کے عہد میں علاج کو اونٹ پر سوار کر کر تشہیر کی پھر انہیں لٹکا کر مٹا دی کرانی لگی کہ یہ فرقہ قرامطہ کا

یہ دیکھو اہل تشیع ہیں
و تہذیب لائیں کا سقہ
۱۹ ص ۱۰

داعی ہے اور قید کر دیا یہاں تک کہ سترہ مہینے قتل کروا دلا اور لوگوں میں یہ بات مشہور ہونے لگی۔
 الوہیت کا مدعی تھا اور حلول کا قائل تھا و فیات الامیان میں ابن خلکان نے صلاح کے حوالے سے
 میں لکھا ہے کہ ماہ ذیقعدہ ۹۳۲ھ میں وزیر نے صلاح کے قتل کا حکم دیا تو جیل خانہ سے نکل کر
 نکلا لکریاب الطاق کے پاس سے گئے اور ہاں نہارون آدمی جمع ہوا گئے جیل خانہ سے نکلے
 ہزار کوڑے لگائے پھر چاروں ہاتھ پاؤں تھکے پھر سکاٹا اور مہاجر کو اس کے جلا دیا
 اور راکھ کو دجلہ میں ڈلوادیا اور سر کو بغداد میں پل پر پڑا دیا اس کے مقتدے خیال کرتے تھے کہ وہ
 دنیا میں چالیس دن کے بعد رجوع کریں گے جب اتفاق سے دجلہ میں پانی بڑھ گیا تو یہ
 لوگ سمجھ کر گئے کہ یہ صلاح کی راکھ کا اثر ہے اور بعض معتقد کہتے تھے کہ صلاح ہمیں مار سکتے ہیں
 ان کے شبہ لگنے دشمنوں کے سامنے پیدا ہو گئی تھی۔ اس کے بعد کہا ہے کہ انہیں
 جوینی نے کتاب الماشاغل فی اصول الدین میں لکھا ہے کہ ان تین شخصوں نے باہم صلاح
 اور وصیت کی تھی کہ سلطنتوں کو لوٹ دو اور ممالک میں فساد پھیلا دو اور تمام آدمیوں کی
 تالیف قلوب کر کے ان کو مرتد کر دو اور ہر ایک نے یہ چاہا تھا کہ ایک ایک ملک میں بیجا
 پھیلا دیں اور انہیں سے جنابی نے ممالک اسامین اور ابن قنص نے ممالک ترک میں اور صلاح
 نے علاقہ بغداد میں مکر و ارتداد کا جال بچھا دیا تھا اس لئے صلاح مراد والا گیا ابن خلکان کہتا
 کہ اس روایت کی صحت میں کلام ہے اس لئے کہ یہ تینوں ایک وقت میں جمع نہ تھے اگرچہ
 جنابی کا اور صلاح کا ایک عہد تھا اس لئے اور کا جمع ہونا ممکن ہے مگر تحقیق نہیں کہ وہ
 دونوں جمع ہوئے اور باہم ملے بھی یا نہیں اور مراد جنابی سے ابو طاہر سلیمان بن ابو سعید
 حسن بن بہرام قزطی رئیس قزاطی ہے اور ابو الفداء نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ حسین
 بن منصور صلاح عامر وزیر مقتدر کی وجہ سے ماریٹھ کہ اس کو حسین کے قتل پر بڑا اصرار تھا
 وزیر نے حسین سے بہت بحث کی مگر کوئی بات اس کے منہ سے ایسی نہ نکلی جو شرع اسلام کی
 خلاف سمجھی جاتی آخر کار حسین کی تالیفات میں سے ایک کتاب علی حسین مرقوم تھا ماب

مسلمان حج کا ارادہ کئے اور وہ اوس سے بن نہ پڑی تو اپنے مکائین سے ایک کوٹھری
 پاک صاف منتخب کر لے اور اوس میں کوئی شخص نہ رکھے جب حج کے دن آئیں تو یہ شخص اوس کا
 طواف کر کے جو کچھ حجاج محل کے ہیں وہ یہی کئے پھر تیس تیم اوس کوٹھری میں جمع کر کے چھا
 کھانا جو اوس سے ہو سکتے اوزکو کھلا دے اور ٹھہرے پہنا دے اور ہر ایک کو سات دم
 دیوے یہ شخص منبر لے اوس شخص کے ہوا گاجس نے حج کیا ہے ذہر نے یہ کتاب قاضی العزم
 کو سہوائی قاضی نے خمین سے دریافت کیا کہ یہ تم نے کہاں سے لکھا ہے انہوں نے کہا
 حسن بھری کی کتاب اخلاص سے قاضی کے منہ سے نکل گیا کہ اے حلال الدم دشتنی
 میں نے وہ کتاب مکہ میں پڑھی ہے اوس میں یہ کہاں ہے ذہر نے قاضی کا وہ لفظ پکڑ لیا اور اصرار
 کئے کہ حسین کے مباح الدم ہونے کا فتویٰ کہا لیا عجب حلیج کو خبر ہوئی کہ میرے قتل پر فتوے لیا گیا
 ہے تو بولے میرا خون نکو حلال نہیں میرا دین اسلام ہے اور مذہب سنت ہے اور میری
 اس باب میں کتابیں موجود ہیں میرے خون سے درگزر روا اور خدا سے ڈرو مگر ذہر نے حلیج کی
 ایک یہ سننی اور خلیفہ سے اجازت لیکر اوس خطہ تک اید کے ساتھ قتل کرایا۔ حلیج زہر و تصوف ظاک
 کیا کرتے تھے کرامات دکھلایا کرتے تھے گرمی کا میوہ سردی کے موسم میں سردی کا گرمی کے
 موسم میں لوگوں واسطے موجود کرتے جو کچھ لوگ گھر و زمین کھاتے اور کرتے اور جو کچھ انکو دونوں میں
 ہوتا یہ بنا دیتے تھے اور اپنا ہاتھ ہوا میں چھپا کر خسیب سے دم پیدا کر دیتے چہرہ لکھا
 ہوتا قل ہوا اللہ احد اور انکا نام درامہ قدرت رکھا تھا لوگوں کے خیالات اونی نسبت مختلف
 ہو گئے تھے بعض کہتے تھے اوس میں جزوا الہی ہے حلول کیا ہے بعضے اوہنیں ملی جانتے
 تھے اور جو کچھ اون سے ظاہر ہوتا اوسے کرامت کہتے بعضے کہتے تھے کہ وہ شعبہ باز سام
 کا بن جھوٹے جن حسین برس روز تک مکہ میں حجر اسود کے پاس رہے کہی سایہ میں نہیں گئے
 دن بھر روزہ رکھتے شام کو پانی سے افطار کر کے صرف عین نواسے بروکھی روٹی کے کھاتے
 اس کے سوا کچھ نہ کھاتے بعد اوس میں آئے تو یہ نوبت پہنچی مراثی الابرار میں عبدالرحمن حبشی صابری

نے کہا ہے کہ شیخ فرید الدین عطار روحانیت کے ساتھ حسین کے مرید ہیں مولوی جامی نے
 صفات المنس میں اور لواقع الانوار میں قطب شعرانی نے بیان کیا ہے کہ زیادہ تر مشائخ فر
 حسین کو رد کیا ہے کہتے ہیں کہ انکو مقتول سے کوئی نگاوا نہیں بعض مشائخ نے انکو قبول
 کیا ہے چنانچہ ابوالعباس ابن عطا اور ابو حنیفہ اللہ خفیف اور ابوالقاسم نصر آبادی اور شبلی
 اور ابوالعباس یسریج انکے مانتے والوں میں سے ہیں اور ابو ذی قفل پر راضی نہیں اور خواجہ جنید اور
 ابوالقاسم شیری بھی انکے صحت حال کے متذکر ہیں اور شیری نے اپنے رسالہ میں انکے
 بحیث کی طرف اشارہ کیا ہے اور انکا عقیدہ اہل سنت کے مطابق بتایا ہے کہ کشف المحجوب
 میں آیا ہے کہ حسین کو صوفیہ متاخرین نے قبول کیا ہے اور بعض صوفیہ تقدیم نے جو انکو کھو
 کیا ہے تو یونہی بے درخی کی وجہ سے نہیں معاملہ کامیور صلی مہجور نہیں ہوتا شیخ ابوسعید البخاری
 ابو شیخ ابوالقاسم گزگانی اور شیخ ابو علی فارمدی اور شیخ یوسف ہدائی انکی حال میں متوقف ہیں
 کہتے ہیں کہ ہم نہیں جانتے کہ حسین کی اون اتوں کو کیا مراد ہے شیخ الاسلام نے کہا
 ہے میں حسین بن منصور کو دو وجہ سے قبول نہیں کرتا (۱) مشائخ سلف نے اوہنیں قبول نہیں
 کیا (۲) انکے قبول نہ کرنے میں دین اور شرع کی رعایت ملحوظ رہی مگر میں رو بہی نہیں کرتا اور
 جو اوہنیں قبول کرتا ہے اسے پسند کرتا ہوں شیخ فرید الدین عطار تذکرہ میں کہتے ہیں کہ اون کو
 ساحرا معلولی جانتا تحقیق کے خلاف ہے وہ بکے موجد تھے حسین منصور حلاج ساحر ایک اور
 شخص تھا جسے بلخ میں اونکی تقلید کر کے ظہور کیا تھا اور وہ مارا گیا اور سکا مذہب علوی تھا اور منصور
 ولی کامل تھے شہر ہند ملک فارس کے باشندے تھے خواجہ عمر بن عثمان کمی کے مرید تھے
 خواجہ جنید اور خواجہ سہیل بن عبد اللہ تستری وغیرہ کے ساتھ مدون صحبت بھی تھی۔

پانچواں شمیٹیمہ لوگ سچلی بن ابے الشیطان جسی کی طرف منسوب ہیں جو مختار کے لشکر
 کا ایک سردار تھا اسکو لشکر بعصرہ پر امیر کر دیا تھا ابو مصعب بن زبیر سے جنگ کرتا رہا
 اور مقام ہارین مارا گیا اس کے نزدیک جعفر صادق کے بعد امامت اونکی پانچون میں

پہنچی کہ اول اسماعیل امام چھٹے پھر محمد پھر موسیٰ کاظم پھر عبداللہ افطح چہ اسحاق اور محمد بن اسماعیل کی امامت کا تو منکر نہ تھا مگر یہ کہتا تھا کہ وہ مر گئے ہیں اور چہ دریا میں بہنیں آئیں گے۔

چھٹا برقعہ یہ ہے زمین محمد بن علی برقی کے جس نے مشقت ہجری میں اہلوزمین خراج کیا تھا اور اپنے آپ کو علویہ کی طرف منسوب کر کے امامت کا دعوے کیا اور علوی میں اور امام کے فتح کر حضرت علی کی اوس اولاد کو کہتے ہیں جو حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے سوا اور کسی بی بی سے ہو حالانکہ یہ علوی نہ تھا بلکہ اس کی ماں کے ساتھ ایک علوی نے نکاح کر لیا تھا اور اپنی ماں کے ساتھ یہی اس علوی کے یہاں آیا تھا اور یہیں پرورش پائی تھی بعبرہ اور اہواز کے بعض علوانہیں غالب آگیا اور نہرا روں آدمیوں کو اپنی بیعت میں لایا اور آخر کار معتقد خلیفہ عباسی کے لشکر میں شکست کھا کر قید ہوا اور بغداد میں اس کو معتقد نے سولی پر پٹھایا اور تمام شیعوں کے فرقوں میں اول جسے تقیہ ترک کیا وہ یہی محمد بن علی برقی ہے کہ بر ملا مذہب تشیع کو ظاہر کرنے لگا اور برقی اور متقیہ اور قمر مطلق کے درمیان میں خط و کتابت بھی اپنے عقاید فاسدہ کے پہیلانے اور اہل سنت و جماعت کا مذہب مٹانے میں رہا کرنی تھی۔ اس کے ماستے و اسے معاد اور احکام شریع کے منکر ہیں اور قصوں کی تاویل کرتے ہیں اور بعض انبیاء کی نبوت کا بھی انکار کرتے ہیں اور اپنے لعنت کرنے کو واجب جانتے ہیں۔

ساتواں جناب یہ ہے۔ یہ لوگ ابو سعید بن حسن بن ہر ام جنبانی کے متبع ہیں اس شخص نے معتقد عباسی کے عہد میں خراج کو اور پھر بن کے تمام علاقہ میں اپنے اس مذہب کو رفتہ رفتہ پھیلا دیا کہ حشر اور نشر اور معاد کی ساری باتیں چھوٹے چھوٹے ہیں اور احکام شرع پر عمل کرنا بچا ہے بلکہ ایسے شخص کا قتل کرنا واجب ہے چنانچہ تیسری صدی میں ابو سعید جنبانی موسم حج میں مکہ میں بہت سی جمعیت لیکر چڑھ آیا اور تین ہزار حاجیوں کو قتل کیا جب سلسلہ میں اپنے ایک خدمتگار کے ہاتھ سے حمار میں مارا گیا تو اس کا بیٹا ابوطاہر سلیمان اس کا قائم مقام ہوا اور پھر اوجا اور طلیف اور تمام ملک بحیرین پر قابض و تصرف ہو گیا اور سلسلہ میں کوئٹہ چرپٹائی کی اور مقتدر خلیفہ عباسی کے

کو آپ پا کر کے اوسکو لوٹ لیا اور دیائے فرات کی طرف بہت سے شہر غارت کئے
 اور کام اسکا بڑھتا رہا اور اس نے مذہب باطنیہ کو رواج عظیم دیا اور شاہکے مین موسم حج میں
 منظمہ میں بہت سی جمعیت کے ساتھ آیا امیر مکہ ابن محلب اور اس کے ساتھیوں کو قتل
 کیا اور مسجد الحرام میں گھوڑے پر سوار ہو کر داخل ہوا اور شراب کا پیالہ ہاتھ میں تھا جسے وہ ان پیالہ
 اور اپنے گھوڑے کو سینی دی تو اس نے مسجد میں پیشاب کر دیا اور حاجیوں کو بڑی ہتک
 سے قتل کر کر یاہ زعفر من ڈلوادیا اور باقی کو مسجد حرام میں دفن کر دیا اور خانہ کعبہ کا غلاف اٹھا
 اپنے یاروں کو تقسیم کر دیا اور دروازہ کعبہ کو اکھڑا دالا اور میزاب کو بھی اکھڑنے کو ایک
 آدمی کو چڑھایا کہ وہ گر کر مر گیا اور حجر اسود کو اکھڑا کر مقام حجر کو لے گیا اور اسکا دار الحکومت
 تھا اور وہاں ستر اسومین ڈلوایا اور پھر اٹھ کر رکھ لیا اور یامیس برس تک حجر اسود اوسکے
 پاس رہا یہاں تک کہ ۳۹۳ء میں خلیفہ عباسی مطیع لئہ ابوالقاسم فضل بن قندر بن قنصلہ
 نے قیس بن ہزار دینار کو اوس سے خرید کر کے بدستور خانہ کعبہ میں رکھوا دیا اور طلب انکا حجر
 کے اکھڑنے سے یہ تھا کہ آدمی بد اعتقاد ہو جاوے اور کچھ کہی یہاں طواف کو نہ آوے اور طواف
 فرضی نے یہاں تک زور پکڑ لیا تھا کہ ۳۲۵ء میں تمام بحرین اور یرامہ کا مالک ہو گیا اور قتیہ
 کو باطل ترک کر دیا۔ یاد رہے کہ سیمونیا اور خلفیہ اور شیطیہ اور رقیہ اور جنابیہ ان پانچوں فرقوں
 کا شمار قرامطہ میں ہے اور ان تمام فرقوں کو باطنیہ ہی کہتے ہیں اسو سٹے کہ انکا زعم یہ ہے
 کہ قرآن کا ظاہر ہی ہے اور باطن بھی ہے اور مرد باطن قرآن ہے اور اسی پر یہ عمل کرتے ہیں اور
 انکے زعم میں ظاہر ظن جو لغت سے مفہوم ہوتا ہے عمل کے قابل نہیں ہے بلکہ ہر ایک کلمہ
 کا مقبول باطن ہے نہ ظاہر مثلاً روزہ کا باطن یہ ہے کہ مذہب کو مخفی رکھے اور حج کا باطن امام
 کے پاس پہنچنا ہے اور نماز کا باطن امام کی فرمانبرداری ہے اسی لئے امام مالک بن
 انس نے کہا ہے کہ فرقہ باطنیہ کی توبہ مقبول نہیں اس لئے کہ شاید انکی توبہ کا بھی باطن ہو
 اور باطنیہ تمام باتوں کی تاویل کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہر ظاہر کا باطن ہے اور وہ باطن لوں

ظاہر کا حصہ ہے اور وہ ظاہر اس باطن کا ظہر ہے اور کوئی ظاہر نہیں جس کا باطن نہ ہو ورنہ وہ فی الحقیقت
 کبھی بھی نہیں اور کوئی باطن نہیں جس کا ظاہر نہ ہو ورنہ وہ خیالی ہے اللہ نے عالم ظاہر و باطن میں
 بین عالم باطن عالم ارجح و نفوس و عقول میں اور عالم ظاہر عالم اجسام علوی و سفلی و اعراض میں ایام عالم
 کا حاکم ہوتا ہے کسی کو بغیر اس کے تعلیم کے عالم بالانک رسائی نہیں اور نبی عالم ظاہر و سرشت
 کا حاکم ہوتا ہے کسی حضرت کو ک محتاج ہوتے ہیں اور یہ کام سوائی کے تمام نہیں ہوتا اور شریعت
 کا ایک ظاہر ہوتا ہے جسے تئیرل کہتے ہیں اور ایک باطن ہوتا ہے جسے تائیل کہتے ہیں اور
 زمانہ نبی یا شریعت سے خالی نہیں ہوتا اسی طرح امام سے ما او علی دعوت سے خالی نہیں ہوتا اور
 دعوت کی ہی مخفی ہوتی ہے اگرچہ امام ظاہر ہو اور کبھی دعوت ظاہر ہوتی ہے اگرچہ امام مخفی ہو جس طرح
 نبی کو معجزہ قوی و سفلی سے جانتے ہیں اسی طرح امام کو دعوت اور دعوت سے جانتی ہیں اور اللہ کو بغیر
 امام کے نہیں پہچان سکتے اور امام کا ہر زمانہ میں موجود ہونا ضروری ہے ظاہر ہو یا مستور جس طرح کوئی
 وقت روشنی روز یا تاریکی شب سے خالی نہیں ہوتا اور اصول اعتقاد میں یہ سارے باطنیہ مخالفت نہیں لیتے
 بعضے فروع میں باہم مخالفت کرتے ہیں اور باطنیہ خاص اسباب میں کہ بعضے قرآن و حدیث
 ظاہر پر محمول نہیں منصوصہ اور خطابیہ کے خوشہ بدین میں جنکا ذکر علاء شیعہ میں ہو چکا ارشاد میں ابوالکلام
 نے کہا ہے کہ باطنیہ کی رائے یہ ہے کہ معنات میں سے کسی صفت کے ساتھ خدا اور مخلوق
 کو مشترک جانتا اشتباہ کا موجب ہے اس لئے باہمی خالی کو صفت وجود کے ساتھ بھی موصوف
 نہ کرنا چاہئے یعنی موجود نہ مانتا چاہئے بلکہ یوں سمجھنا چاہئے کہ وہ معدوم نہیں ہے اور نہ اسکو
 قادر اور عالم اور محی کہنا چاہئے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ وہ عاجز نہیں جاہل نہیں میت نہیں اولین
 مخلوق نے اپنی تاریخ میں اسماعیلیہ کے باطنیہ کہا اسے جاننے کی یہ وجہ لکھی ہے کہ یہ امام باطن یعنی
 امام مستور کو قائل ہیں مگر صرف یہ ہی وجہ نہیں اس لئے کہ ایسے تو امام باطن کے قائل شیعہ کی میت
 سفر قے میں پھر ان کے باطنیہ خاص شہور ہونے کی کیا وجہ ہے انکی وجہ تسمیہ میں صحیح
 قول وہی ہے جو شہر ہے۔

انھوں نے مہدویہ۔ یہ لوگ قائل ہیں کہ عابد اللہ جس نے اپنا لقب مہدی
 رکھا تھا امام ہے اور یہ مہدی اپنے آپ کو اسماعیل بن جعفر کی اولاد سے بتاتا تھا اور اپنے
 تابعین کا مہدویہ نام مقرر کیا تھا اور امامت کا دعویٰ کرتا تھا اسوجہ سے انکا خاندان اسماعیلیہ
 بھی کہلاتا ہے۔ فرقہ مہدویہ کا یہ عقیدہ تھا کہ یہ عبید اللہ مہدی موعود ہے اور دلیل اسکا
 پر یہ حدیث پیغمبر علیہ السلام بیان کرتے تھے علیؑ اس ٹلٹھا تہ تطلع اشمس من مغربہ یعنی سنہ ۱۰۰۰
 کی شروع میں آفتاب مغرب سے طلوع کریگا اور کچھتے تھے کہ اس حدیث میں آفتاب سے
 مراد عبید اللہ مہدی اور یقیناً محمد بن مہدی اور مغرب سے مراد ملک مغرب ہے مگر یہ حدیث
 قطعاً موضوع ہے اور یہ تاویل بھی انکی اختراعات میں سے ہے اسماعیلیہ تو دین اسلام کی تنہد
 کرنے والے ہیں پورا فکری نسب انھیں ایسی پیشین گوئی کیوں فرماتے تاریخ ابوالفداء میں لکھا ہے
 کہ ائمہ مہدویہ کی سلطنت کی ابتدا افریقیہ میں ۱۹۱ھ ہجری سے ہوئی ہے ابنی سے پہلے
 جس شخص نے ملک گیری کی وہ ابو محمد عبید اللہ بن محمد بن عبد اللہ قنوج بن میمون بن محمد
 بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب ہے اور بعضے کتابت میں اسکا
 سلسلہ یوں ملایا ہے عبید اللہ بن محمد بن اسماعیل ثانی بن محمد بن اسماعیل بن جعفر بن محمد بن علی بن
 حسین بن علی بن ابی طالب بعضے کہتے ہیں کہ ابو محمد عبید اللہ مہدی محمد کا بیٹا تھا جسے عبید
 کہتے تھے اور عبید کا نسب نامہ یوں ہے محمد عبید بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن جعفر
 صادق اور بعض نے یوں لکھا ہے عبید اللہ مہدی بن جعفر بن حسین بن محمد بن جعفر شاعر بن محمد
 بن اسماعیل بن جعفر صادق اور جبرہ النسب میں لکھا ہے کہ عبید اللہ قائم نے ایک ایویوئی
 تھا کہ میں حسن بعض بن جعفر بن محمد بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کا بھائی ہوں اور دوبارہ یہ بیان
 کیا کہ حسین بن محمد بن اسماعیل بن جعفر صادق کا بیٹا ہوں حالانکہ محمد کا بیٹا حسین کوئی نہیں
 علماء کو اس کی نسب کی بحث میں بڑا اختلاف ہے جو لوگ اس کی امامت کے مقرر
 ہیں وہ کہتے ہیں کہ نسب اسکا صحیح ہے اور وہ بلاشبہ سید علوی فاطمی ہے اور بہت

تعلیم میں مہربانی کی کوشش کی چونکہ حسین الاولاد تھا تو اس کے واسطے وصیت کی اور اسے دعوت کے
 اسرار سکھائے اور سارا مال اور کل علامات افسے دیدین بھراؤس نے بڑی ترقی پکڑی اور
 عبید اللہ مہدی کے نام سے شہرت حاصل کی بیان العربی فی اخبار المغرب مطبوعہ شہر لندن
 کے صفحہ ۵۵ میں مذکور ہے کہ قاسم بن طباطبائی علوی کہتے ہیں کہ قسم ہے خدا کے پاک کی کہ عبید اللہ
 ہم میں سے نہیں ہے اور مقاتل نے کہا ہے کہ وہ عبید اللہ بن محمد بن عبد الرحمن بصری ہے
 اور نجم الجہان میں ابن قطان نے کہا ہے کہ بعض مؤرخین کا قول ہے کہ جعفر بن علی کی ایک کنیز
 علی ایک شخص کے ساتھ جو قمری یا یحوی تھا اور اس کی آشنائی ہو گئی اور عورت نے بہت
 سامان اس مرد کو دیدیا اور اپنے مالک کو مار ڈالا اور اس مرد سے اس کنیز کی ایک بیٹیا پیدا ہوا
 جو اس عبید اللہ مہدی کا دادا ہے اور علی نے خلاصہ میں لکھا ہے عبد العزیز بن میمون بن اسود
 قلاح بنی مخزوم کے مولیٰ میں سے تھا اور تیر بنا یا کرتا تھا اس لئے قلاح کہلاتا ہے اور کتاب
 ابو جعفر اور ابو عبد اللہ سے روایت کرتا ہے ابو جعفر ابو عبد اللہ سے راوی ہے اور کتاب
 نجاشی میں مذکور ہے کہ اس کی تصنیف سے دو کتابیں ہیں ایک میں حضرت پیغمبر کے مبعث
 کے اخبار مذکور ہیں دوسری میں صفت جنت و دوزخ کا حال لکھا ہے اور انساب سمعانی میں
 آیا ہے کہ میمون بن جعفر کا غلام تھا اور عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن جعفر کے ساتھ مکتب میں رہتا
 تھا جب انہوں نے وفات پائی تو اسماعیل کی خدمت میں ریا کرتا اور جب اسماعیل نے بھی وفات
 پائی تو اس نے دعویٰ کیا کہ میں اسماعیل کا بیٹا ہوں حالانکہ وہ میمون کا بیٹا تھا۔ مؤرخین عبد اللہ
 تاج ابن میمون کے باب میں مہربانی سے نقل کرتے ہیں تاریخ فرستہ میں مذکور ہے کہ سیاد
 حلویہ مصر کے مؤرخین اور انساب کے اعتبار سے مشکوک ہے مگر حضرت رسالت پناہ نے
 عالم رویا میں بیان نظام شاہ سے کہا تھا کہ میرا فرزند شاہ طاہر جو کچھ مجھے کہتا ہے اس پر
 عمل کر ایسے خواب اس حدیث کے موجب میں رانی نقد راہی شیطانی نہیں ہو سکتے اس
 یقین ہے کہ سادات اسماعیلیہ صحیح النسب ہیں یہ شاہ طاہر عبید اللہ مہدی کی اولاد میں ہیں

محققہ یہ ہے کہ میمون پر عبد اللہ نے میزان نام ایک کتاب زندقہ کی تائید میں لکھی ہے اور لوگوں کے سامنے یہ ظاہر کیا کرتا کہ میں آل بنی کا خالص شیعہ ہوں میمون کے بیٹا پیرا پہلو اور سکاناتم عبد اللہ رکھا اور چونکہ وہ انجمن بنایا کرتا تھا اس لئے اوس کو قلع کہا کرتے تھے میمون نے عبد اللہ قلع کو بچتہ کار کر دیا اور دعوت کے طریقے اور اسرار سکھاوائے پھر عبد اللہ اسفہان کی طرف سے اہل زور و بصیرہ اور مسلمین میں آیا لوگوں کو تشیع اور اہل بیت کی طرف بلائے لگا اوس کے انتقال کے بعد احمد یا محمد نامی اور سکابٹا قائم مقام ہوا اور اس نے رستم بن حسین بن حوشب بن زادان بخارا کوئی کوئین کی طرف بھیجا کہ وہ لوگوں کو اوس کے مذہب کی طرف دعوت کرے اور پھر ایک شخص ابو عبد اللہ حسین بن احمد بن محمد بن ذکریا کو فکی طرف کا رہنے والا اوس ملک گیا ابن حوشب نے اوس کو بہت سامان و اسباب دیکر رعایا کے مغرب کو مذہب مہدی کی طرف دعوت کئے لئے بھیجا اور اوس نے ایسے ہاتھ پاؤں پھیلائے کہ کہ وہاں کافران و رواجیادۃ اللہ جو آخری بادشاہ بنی اغلب کا بہار رمضان ۲۹۶ھ میں افریقہ سے بھاگ گیا اور ابو عبد اللہ شعی وہاں قابض ہو گیا اور اگر چاہیے تاک اس مذہب کا نام مہدی وہ نہیں ہوتا تھا مگر اصل بنیاد اس مذہب کی اس وقت سے سمجھنا چاہئے اس واسطے کہ جب محمد نے مسلمین میں انتقال کیا اور اپنے بیٹے عبد اللہ کے واسطے خلافت و نیابت کی وصیت کر دی اور دعا کا حال اور بتا دیا تو عبد اللہ نے اپنا لقب مہدی باللہ رکھا جب تکلفی باللہ خلیفہ عباسی کو اس کا حال معلوم ہوا تو اپنے حضور میں طلب کیا ابو محمد عبد اللہ مہدی اور اوس کا بیٹا ابوالقاسم جس نے بعد عبد اللہ کے اپنا لقب قائم بامر اللہ رکھا تھا اور ۳۲۰ھ ہجری تک ساری افریقہ اور مغرب کا مالک ہو گیا تھا دونوں سوواروں کے بھیس میں مصروف تھے جو سنے مغرب میں طرابلس کی طرف بھاگ گئے وہاں ایک مقام پر دونوں قید ہو گئے اور پھر ابو عبد اللہ شعی نے رہائی دی اور بڑے جلوس کے ساتھ مہدی کو ابو عبد اللہ شعی افریقہ میں لے گیا اور ۳۲۰ھ میں مہدی سیدی افریقہ کے شہر کان کا مالک ہو گیا اور خلفائے

لہذا لیسیدہ علیہ السلام
ابو تقیال مصداق شیعہ
لانہ کان بیدار حسین
و فیہما ازواج و اطفال

عباسیہ کی حکومت سے وہ ملک نکل گیا۔ اور سب سے پہلی جہاز میں مہدی سے افریقہ میں
کناہہ دریا پر ایک شہر آباد کر کے اس کا نام مہدیہ رکھا اور اس کو اپنا دار السلطنت بنایا
خلفائے مصر کا مورث اعلیٰ ہی سے یہ بلاد مغرب و افریقہ میں انکی حکومت نے جبری قوت
پکڑی مذہب برائے اسیلیہ کا جہر کرنے لگی اور انکی داعی طوف زمین مصر کے پھیل گئے ایک خلق کشمیری
اور انکی دعوت قبول کی پھر مغربیہ الدین ابوالمہدی اسماعیل بن قایم محمد بن مہدی صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم میں جو حسین جوہر اپنے والد کے غلام انکی کوشش سے بعد وفات کا فخر بخشی
دلی مصر کے مصر کا مالک بن بیٹا جہان جوہر نے قاہرہ آباد کیا اور اپنا لشکر طرف شام کے
روانہ کیا تمام ملک مغرب مصر و بلاد شام میں بھی یہ مذہب پھیل گیا انکی سلطنت کو دولت
عبیدیہ کہا کرتے ہیں اور جاہل لوگ انکے خاندان کو علوی فاطمی جانتے ہیں سیوطی نے رسالہ
یہیہ میں لکھا ہے کہ صدر اول میں لفظ شریعت کا اطلاق ہر ایک اوس آدمی پر ہوتا تھا جو اہل
بیت میں سے تھا خواہ جتنی ہوتا یا سنی یا علوی یا محمد بن حنفیہ کی اولاد میں سے یا حضرت علی
کے دوسرے بیٹوں کی اولاد میں سے یا حضری یا عقیلی یا عباسی یا حبیبہ فاطمیوں کا مصر برقعہ
ہو تو انہوں نے لفظ اولاد امام حسن حسین پر استعمال اس لفظ کا مقصد کرنا انتہی ملخص اور
حافظ ابن حجر نے کتاب القاب میں لکھا ہے کہ بغداد میں ہر عباسی اور مصر میں ہر علوی لفظ
شریعت کے ساتھ لقب تھا تاریخ الخلفاء میں مرقوم ہے کہ قاضی ابوبکر باقلانی کہتے ہیں کہ عبیدیہ
اللقاب یہ ہے نہایت شریفیت اور مکار تھا یہ ابطینیہ کا عقیدہ رکھتا تھا دین اسلام کی باری
کے برابر بے ہوا علما کو قتل کرنا تھا تاکہ میری مخالفت پر لوگوں کو دھمک دینا نصیحت مکرین اور اس
کی اولاد بھی اسی طریقے کی نگاہی اور شراب کو سب کچھ کر دیتا تھا اور بیان المعرب میں لکھا ہے
کہ قاضی ابوبکر باقلانی کہتے ہیں کہ عبیدیہ اسم مہدی قرامطیہ میں سے ہے اور یہ مذہب اوس
اور اس کے لئے عبید اللہ شیعہ نے اقتراح کیا ہے عبید اللہ مذکور ہمیشہ اصحاب و
ازواج رسالت تاب کی چوکیا کرتا تھا سولہ حضرت علی اور مقداد بن اسود اور عمار بن یاسر

یہیہ میں لکھا ہے کہ
سلطنت مرقوم میں جو شریعت
یہیہ میں لکھا ہے کہ

اور سلمان فارسی اور ابوذر غفاری کے اور کہتا تھا کہ سرور عالم کی رحلت کے بعد یہ تمام گم
 مرتد ہو گئے تھے سوائے اون پانچ صحابیوں کے اور فقہاء کو حکم دیدیا تھا کہ سوا اوس نہیب
 کے جو اسکا جاری کیا ہوا تھا دوسرے مذہب پر فتوے نہیں اور سکا مذہب یہ تھا کہ بی بی پوری
 میراث کی وارث ہو جاتی ہے اور طلاق بائنہ سے عدت ساقط ہو جاتی ہے تلخ و ترشہ
 میں بعض کتب کے حوالہ سے لکھا ہے کہ عبید اللہ کو فہ او عراق اور عرب کی طرف گیا
 تو وہاں کے لوگوں کے سامنے ظاہر کیا کہ میں امام کا داعی ہوں اور امام جلدی ظاہر ہوا
 چاہتا ہے اور مغرب میں اس نے جاکر یہ دعویٰ کیا کہ میں امام ہوں اور کبھی اصلحت کے
 طور پر یہ بھی کہہ دیتا تھا کہ امام کے ظہور کا وقت فریب ہے عبید بن جراح سے پیشتر اسماعیلیہ
 پس سوائے کتاب البیان یا طبریہ و بقیہ غیارت کے اور کوئی کتاب نہ تھی جب مہدی
 نے مصر اور مغرب پر تسلط حاصل کیا لکنی خاندان میں بڑے بڑے علماء صاحب تصانیف اور
 داعی پیدا ہوئے جیسے نعمان بن محمد بن منصور قاضی و علی بن نعمان و محمد بن نعمان و محمد بن
 و محمد بن مسیب او و عبد بن مسیب عقیلی اور ابو الفتح رجوان اور محمد بن عمار کتانی الملقب بہ امام
 وغیرہ خاص کر مستصر کے عہد میں عامر بن عبد اللہ روحی بسنی اور علی بن قاضی محمد سلیمی بسنی کا قاضی
 زادہ یہ دو بڑے بڑے داعی تھے یہاں تک کہ علی بن محمد نے مسئلہ سے یمن میں ایسا
 قدم جمایا اور ستمے نخل رئیس تہامہ کو دوسرے دلوں کے مسئلہ سے دو برس کے عرصہ میں کھینچ
 سک ساری قلم و زمین کا بستیہ مالک ہو گیا اور اہل یمن کو مذہب مہدیہ میں کر لیا یمن میں
 قوم بنی یام اور قوم بنی ہمدان اسماعیلی الذہب ہیں علی بن محمد سلیمی استدامین سنی المذہب
 تھا عامر بن عبد اللہ روحی کی کوشش سے شیعہ اسماعیلی ہو گیا تھا اور اس کا بیٹا احمد بن علی
 بن محمد سلیمی دونوں یمن کے حکمران بھی رہے اور بعد ان کے اور بڑے بڑے داعی بھی گذرے
 ہیں جیسے صلح بن زکیہ ارمینی وزیر فائز بن نصر افروقیہ عمار کتانی صاحب تلخ و ترشہ
 بھی باطن میں شافعی تھا اور ظاہر میں مہدیہ کا داعی حسین بن عبد اللہ بن حسن بن علی بن سینا

۱۔ کہ یہ پانچ صحابیوں میں سے
 ۲۔ عبید اللہ بن جراح تھے

ظافر الشہید اور سکا بیٹا ابوالقاسم الملقب فایز نصر الشہید اور اس کے بعد ابو محمد عبداللہ الملقب
 عاصد لدین الشہید امام ہوا اور عاصد فایز کا بیٹا نہ تھا جیسا کہ صاحب تحفۃ الثمنا عشری نے جاننا ہے
 ملکہ عاصد یوسف کا بیٹا ہے اور یوسف بیٹا ہے عبدالمجید عاتقل لدین الشہید کا اور اس کا خاندان
 میں سوائے حافظ اور عاصد کے کوئی اور ایسا آدمی خلیفہ نہیں ہوا جس کا باب خلیفہ نہ ہو اور اس پر
 یوسف خلیفہ نہ تھا جیسا کہ تاریخ ابوالفدا و تاریخ اخیلا و مولف سیوطی وغیرہ میں لکھا ہے اور شاہ
 عبد العزیز صاحب نے جو عبد المجید کو احمد کا بیٹا بیان کیا ہے یہ بھی درست نہیں وہ احمد کا
 بیٹا نہیں محمد کا بیٹا ہے مستنصر کے دو بیٹے تھے احمد و محمد احمد کو امامت ملی جس کا لقب مستنصر
 ہوا اور محمد کو امامت نہ ملی احمد منصور کا باب تھا اور اس کے بعد منصور ہی امام ہوا جب منصور
 تو محمد کا بیٹا عبد المجید ابوسمیعون امام ہوا و تحفہ میں ان خلفاء کی ناموں کی نسبت اور بھی کئی غلطیاں لائی
 ہوئی ہیں اور مجالس المؤمنین میں غلطی سے ابوسمیعون مستنصر کو قاضی کا بیٹا لکھا ہے حالانکہ ان
 خلفاء میں قاضی کسی کا لقب نہ تھا اور بعد مستنصر علی بن منصور کا بیٹا ہے اور علی کا لقب ظافر لاغز
 دین الدہ ہے۔ مہرودیین سے بعض کا قول ہے کہ امام حکومت و ولایت کے وقت گناہوں کا
 معصوم ہوتا ہے نہ قبل اس کے اور بعض کہتے ہیں کہ قبل اس سے بھی معصوم ہوتا ہے اور
 کہتے ہیں کہ امام کا حکم ایمان و مرد و عورت پر لازم الاتباع ہے اگرچہ مرضی کے خلاف ہو پس
 اگر امام کسی عورت کا عقد کسی مرد کے ساتھ کر دی تو یہ عقد دونوں پر لازم ہو جاتا ہے اور شیخ نہیں
 کر سکتے اسی طرح اور تمام معاملات بیع اور اجارہ میں امام کا حکم نافذ ہے اور یہی عقیدہ کہ شیخ
 کہ امام کو خدا سے تعالیٰ کیسے ساتھ مانند حضرت موسیٰ کے ہم کلام ہونا چاہیے اور عالم عبیدی
 کو اس باب میں بڑے بڑے دعوے تھے اور اکثر کوہ طور پر جانا اور لوگوں پر ظاہر کرتا کہ مجھ سے
 خدا نے کلام کیا ہے اور مہرودیین کے نزدیک امام کے واسطے علم غیب کا ہونا ضروری ہے
 جیسا کہ شیعہ اثنا عشری کا زعم ہے اور ان کا اعتقاد یہ ہے کہ لفظ علی جو بر اور اوپر کا ترجمہ ہے
 درود میں آل پر داخل کرنا یعنی یون کہنا سلام ہے اللہم صل علی محمد و علی آل محمد ملکہ یون کہنا چاہیے

اللہم صل علی محمد و آل محمد و اس حرمت کے استدلال میں یہ حدیث موضوع بیان کر سکتے ہیں
 من فصل بی وین الی علی لم یزل شفاعتی یعنی جسے مجھ میں اور میری آل میں لفظ علی کے ساتھ قائل
 یا وہ میری شفاعت سے محروم ہے اور کہتے ہیں کہ ایک مرد کو اٹھارہ عورتوں کے ساتھ
 نکاح کر لینا جائز ہے اور تنک اس آیت کے ساتھ کرتے ہیں فانکم ما طاب لکم من النساء
 من ثلث و رابع یعنی نکاح کرو جو خوش لگے تلو عورتوں سے دو دو اور تین تین اور چار
 پس انکے نزدیک سب اعداد کا مجموعہ یعنی اٹھارہ عورتوں کا ایک شخص کے نکاح میں ہونا
 جائز ہے اور اما ان بہد و یہ اگرچہ باطنیہ تھے مگر تالیف قلوب رہایا کے لئے ظاہر احکام
 شرع کی پابندی کرتے تھے اور درپردہ اپنے عقاید فاسدہ کے جاری کر سنین برابر حضور
 تھے اور اپنے سچے دوستوں کو بطور باطنیہ کے بھی تعلیم دیا کرتے تھے انکی عہد میں تمام مصر میں
 رواج مذہب اسماعیلیہ کا ہو گیا تھا قاضی مغنی شیعہ ہوتے تھے جو کوئی انکے خلاف کرتا تو
 سزا دیتے یہاں تک کہ سوا اس عقیدے کے کوئی عقیدہ اس زمین میں باقی نہ رہا اگرچہ
 مذہب شیعہ پیشہ سے بھی زمین مصر میں معروف تھا زید بن ابی صبیح نے کہا ہے نشأت مصر
 علویہ قلبتہا عثمانیہ یعنی جب سینے مصر میں ہوش سنبھلا تو مصر میں شیعہ مذہب تباہ ہونے لگا
 عثمانی مذہب یعنی حنفی کو اس سلسلہ سے فائدہ ان بہد و یہ مصر میں امامت کرتے رہے جب
 عاصم ابو محمد عبدالمدین امیر یوسف کی امامت کی نوبت پہنچی تو اس نے اپنی وزیر شاہ
 کے ہاتھ سے تنگ آکر تائب نور الدین سلطان موصل و دمشق سے مدد چاہی سلطان
 نے اپنی فوج شیر کوہ کے ساتھ روانہ کی وزیر نے اہل فرنگ سے مدد چاہی شیر کوہ نے لشکر
 مصر و فرنگ دونوں کو شکست دی اور مصر کو فتح کر کے دو مہینے اور پانچ دن کی حکومت کو
 بعد فوت ہو گیا پھر اسکا چچا صلاح الدین ماکم مصر ہوا اور جمعہ کے دن ۲۲ محرم ۵۹۵ھ کو عاصم
 کے انتقال کے بعد خلفائے بغداد کے ناظم قطبہ پڑا سلطان موصوف اور قاضی صدر الدین
 سلطان صلاح الدین نور الدین کے بعد حکمران بادشاہ ہو گیا سیراوح اور فارس میں بیت الزاریان کن ششم میں مسایون کو بیت

التغی علی آل محمد
 شکست دی نہایت
 اور بہت سے شیعہ
 ہوا اور تمام شیعہ
 میں گریہ ۱۲
 تھے یہ پورا حال جامع النواجی
 مؤلف شیعہ الفیض بن
 وکیل علی بن اوردن
 بن ابی صبیح کہ ابتدا
 کے مصر میں ولسا
 ہوئی اور انکا اہل سنت کا
 شیعہ میں پورے شکست
 سال سے اور بعد از ان
 کا اس سے اوجاع الزاریہ
 کے ایک مقام سے بی وین
 معلوم ہوتا ہے کہ قاضیوں
 اسماعیلیہ کا حکم میں ہوا
 عالیت خفا اللعل میں
 ہو گیا اسکی کیا کر
 سلطنت کی مدت مصر میں
 سال ۵۹۵ ہے

مارانی مذہب اشاعرہ پر مبنی ان دونوں نے ابتدائی خدمت سلطان نور الدین سے دمشق میں
 اسی طریقہ پر نشوونما پایا تھا مالک صالح الدین نے چھپن میں عقیدہ مولفہ قطب الدین مسعودی شاہی
 کو حفظ کر لیا تھا اور اپنے چھوٹے بچوں کو یاد کروایا تھا اسوید سے وہ اسی عقاید اشعری پر مبنی
 تھو جب یہ مصر کے بادشاہ ہوئے تو سارے لوگوں کو التزام عقاید اشاعرہ پر آمادہ کیا اور فقیر
 مذہب اسماعیلیہ و مہدیہ و ازالہ شیعہ میں کوشش کرتی شروع کی اور مصر میں دس سالے فقہاء
 شافعیہ و مالکیہ کے کئی عالی شان مدسے سے تیار کر دی اور سائے قضاہ شیعہ کو مصر سے نکالایا
 اور صدر الدین عبدالملک بن ذریاب مارانی شافعی کو قاضی القضاۃ مقرر کیا تب سے اعلیٰ
 مصر میں جو کوئی قاضی مقرر ہوتا وہ شافعی المذہب ہوتا لوگ کھلم کھلا مذہب شافعی و مالک پر
 چلنے لگے اور مذہب شیعہ اسماعیلیہ و امامیہ چھپ گیا یہاں تک کہ زمین مصر سے بالکل جا آتا
 اکثر مردم اسماعیلیہ اپنے داعی کے ساتھ مالک مصر اور مغرب سے نکل کر چندے میں
 رہے جو کہ زمان شہر حجاز میں قدیم سے الکادامی موجود تھا اس لئے ہندوستان کو چلے آئے
 اب تجارت دکن مالوہ کوکن راجپوتانہ میں بوسہ کے نام سے مشہور ہیں ابجد العلوم میں لکھا ہے
 کہ بوسہ ہندوستانی زبان میں تجارت کو کہتے ہیں اور بوسہ کے معنی تاجر ہیں اور بوسہ
 تجارت کے معنی میں اس لفظ کی جمع ہے چونکہ یہ ساری قوم تجارت پیشہ ہے اس لئے بوسہ
 کہلاتی ہے اور اسی وجہ سے یہ لوگ مرفہ عالی کے ساتھ رہتے ہیں اور ان کے داعی سابق
 احمد آباد گجرات اور برہان پور خاندیس و جین مالوہ میں رہتے تھے اب کئی پشت سے مذہب روت
 میں رہتی ہیں اور دس لاکھ روپیہ کے قریب سالانہ قوم بوسہ سے اونہیں پہنچتا ہے
 امیرانہ ٹھاٹ سے بسر کرتے ہیں ان لوگوں میں بڑی بڑی ادیب زبان عربی کے ہر فن میں

۱۱ شاید مصر میں صلاح الدین نے پہلا مذہب شافعیہ نامی ۱۱۱۱ میں ظلم کیا دیکھو روشتین حبلہ اول ص ۱۹ - ۱۲

۱۱ نواب مدین جعفران کو داعی اور امام میں مشرق نہ معلوم ہوا اور ان کو کفر نہ تھی کہ یہ داعی ہیں یا امام اس لئے

انکو امام سمجھے ہیں - ۱۱ ۱۲

۱۱ مذہب قطبیہ اشاعرہ
 ۱۱ مذہب چینی القضاۃ
 ۱۱ مذہب شافعی

مقالہ میں اتحاد و بھراؤ ہے مگر اس میں شک نہیں کہ ہمدردیہ بظاہر ہر ایک حکم شرع کے متفقہ تھے اور انہوں نے ظاہر میں بھی رعایت شرع کی اور ٹھادی تھی اس حسن کی نسبت ارباب تواضع میں یہ بات مشہور ہے کہ اورنگ زیب محمد بن صباح حمیری سے ملتا ہے مگر خواجہ نظام الملک نے اپنے وصایا میں اس اغواہ کی تردید کی ہے اور کہا ہے کہ حبیب حسن نیشاپوری میں طاعن علی کو آیا تو لوگوں سے یہ بیان کرتا تھا کہ میں اصل عرب سے ہوں خانہ ان صباح حمیری کی اولاد میں سے میرا باپ میں سے کوفہ میں کوفہ سے قم میں تسم سے ری میں آ رہا تھا طہر اہل خراسان خصوصاً اہل طوس کہتے ہیں کہ یہ قول اورنگ زیب صحیح نہیں اور اس کے اسناد اس ملک کی کسان تھے خواجہ نے اپنی وصایا میں حسن کی عیاری اور ذرا سی کی طرف طویل داستان لکھی ہے اور اس امر میں اس کی سخت شاکمی ہیں اور اس کے باپ کا نام علی لکھتے ہیں اور اس کے بھی عقیدہ قاسم اور خجابت طینت کو بیان کرتے ہیں یہ علی سے کیا شندہ تھا ابو سلم حاکم سے ایک دیندار شوقین تھا اس کے علی سے نفرت تھا تاہم علی ہمیشہ ابو سلم کے سامنے اپنے عقیدے کی صفائی طلب کرتا اور حسین لکھتا اس زمانہ میں نیشاپور میں امام موفق جنکے عمر ۷۵ سال سے تجاوز تھی طلباء اس دیا کرتے تھے اور ان کے درس کی یہ رکت تھی کہ اس کے یہاں کے طالب علم غالباً کسی مرتبے کو پہنچ جاتی تھی حسن کے باپ نے کہ اسماعیلی المذہب تھا سلاطین کی اپنی طرف سے اس پر غلطی نہ دینی کے دفعیہ کے لئے حسن کو نیشاپور بھیجا کہ امام موفق کے حلقہ درس میں داخل کیا حسن اور خواجہ نظام الملک طوسی اور حکیم غفریام تینوں ہم درس تھے اور آپس میں یہ معاہدہ ہوا کہ ہم میں سے جو شخص مرتبہ امارت کو پہنچے اور اس کی دولت تینوں میں طے السویہ مشترک ہو خواجہ نظام الملک جب الپ ارسلان کے وزیر اعظم مقرر ہو گئے تو عمر خیام اون سے مل کر خواجہ نے اون کا معقول بندوبست کر دیا عمر خیام نے گوشہ نشینی اختیار کر لی اور علوم کے پھیلاؤ میں مشغول ہو گئے خواجہ حسن کے ساتھ الپ ارسلان کے عہد میں تو کوئی سلوک نکلیا مگر سلطان ملک شاہ حسن کو ملا دیا مگر خواجہ حسن سے کھٹکتے رہے حسن نے سلطان کی خراج میں بہت

دغل پیدا کر لیا سلطان نے اکیڑ خواجہ سے کہا کہ پہلا کتنے دنوں میں تمام ممالک کی جمع خراج کا
 حساب منقح و مرتب کرو گے خواجہ نے کہا کہ دو برس میں سلطان نے کہا کہ یہ مدت بہت
 زیادہ ہے جس نے سلطان سے وعدہ کیا کہ اس خدمت کو فدوی چالیس دن میں انجام دے
 چنانچہ وہ اس کام پر مامور ہوا اور سارا حساب طے کر کے پیش کرنے کے لئے لیگیا جس کے نوکر
 کے پاس یہ دفتر تھا اور وہ دربار سے باہر لئے کھڑا تھا خواجہ فرودہ کاغذات اس سے دیکھتے
 کے نام سے لیگز میں نہ پڑا لے تمام پریشان ہو گئے نوکر نے اذکو جمع کر کے رکھ لیا
 اور حسن کی بات بھی سن جب وہ کاغذات سلطان کو ملاحظہ کرانے لگا تو انکو بالکل اتیر پایا
 حسن سے جس سلطان نے کچھ سوال کئے تو مان ہوا کہ اس نے لگا سلطان نے لعل ہو کر فرمایا کہ
 نقل کا کیا سبب نظام الملک نے عرض کیا کہ واقعہ لوگ جس کام میں دو برس کی مہلت چاہتے
 ہوں اسکو ایک ناواقف چالیس دن میں کیسے پورا کر سکتا ہے میں نے تو سابق میں حضور
 عرض کر دیا تھا کہ اس شخص کی طبیعت میں کڑبی اور مزاج میں طیش ہے اعتماد کے قابل نہیں
 سلطان حسن سے ناخوش ہو گیا جس چپکے رد و بار کو چلا گیا پھر یہاں سے اصفہان پہنچا
 یہاں بھی زیادہ نہ ٹھہرا اور مصر کو چلا گیا مستنصر اسماعیلی یہاں امامت کرتا تھا اس نے حسن
 کی بہت خاطر کی مگر ڈوبہ برس سے زیادہ حسن اس کے پاس نہ ٹھہر سکا اس لئے کہ حسن تراز کا جانا
 دار تھا اور مستغلی کی امامت کے لئے جو مستنصر نے نص کی تھی اس کا مخالفت تھا اور یہ بات
 سپہ سالار افواج مصری اور تمام اعیان دربار کی خلاف تھی حسن کو مصر بھی چھوڑنا پڑا اور یہاں سے
 حلب کو حلب سے بغداد کو بغداد سے خوزستان کو خوزستان سے اصفہان کو گیا اور
 اسی طرح ولایت عراق اور آذربائجان میں پھرنے لگا اور لوگوں کو طرغیہ اسماعیلیہ امامت نزاری کی
 طرف دعوت کرنے لگا اور چند روز دمشق میں رہنے کے بعد اس نے کوہستان (قہستان)
 میں جا کر دعوت اسماعیلیہ کا سلسلہ جاری کیا اور بہت سے آدمی خفیہ طور پر اس کی اطاعت
 کرنے لگے روضۃ الصفا میں لکھا ہے کہ اسماعیلیہ حسن کو سیدنا کہتے ہیں اور حسن نے رودبار میں

پہونچنے سے پہلے کچھ اپنے خاص خاص آدمی الموت کو بھیجے تاکہ وہ ان کی رعایا کو مذہب تبارکی
 طرف دعوت کر جن حسین قاضی ایک داعی کی کوشش سے رعایا الموت اس مذہب
 میں داخل ہو گئی سلطان جلال الدین ملک شاہ کی طرف سے یہاں کا حکمران مہدی طلوی تھا
 جو خطابہ اسماعیلیہ کی طرف داعی کرتا تھا اور باطن میں انکے مخالف تھا جب مہدی نے دیکھا کہ
 اسماعیلیہ نے یہاں تک قوت پیدا کر لی ہے کہ قلعہ ہاتھ سے جانا ہے تو اکیلے شب
 وقت دریا کے سارے اسماعیلیہ کو قلعہ سے نکال دیا اور کہا یہ قلعہ سلطان کا ہے غیر کا نہیں
 کیا کام اسماعیلیہ میں اور مہدی میں بہت سی گفتگو ہوئی جبکہ آخری نتیجہ نکلا کہ مہدی تو
 سبکو قلعہ میں واپس بلا لیا اب اسماعیلیہ اس سے ہوشیار رہنے لگے لکھ ایک شب
 میں اچانک مہدی کی عقلت میں جن کو قلعہ پر بلا لیا یہ واقعہ ماہ صرب تک ہجری کا ہے جس
 مہدی کے ساتھ مہدی چال یہ کہ اس کے کہا کہ میں مفت یہاں کی زمین اپنی سکونت اور عبادت
 کے لئے لینا نہیں چاہتا تین ہزار دینار کو میرے ہاتھ پر ہے ہر زمین فروخت کرو مہدی رضی
 ہو گیا اس نے اس پر سہ کے با یک شے لکھ کر تمام قلعہ کے اس پاس بھجوا دیے اور
 اس وقت کے اور کر دینے کے لئے ایک رقم عام کر دواہ کے نام جسے رئیس منظر کیا
 کرتے تھے اور مٹھی طور پر دہ سن کی دعوت قبول کر چکا تھا لکھ دیا اور قلعہ میں سے مہدی کو نکال دیا
 مہدی نے کچھ عرصہ کے بعد رئیس منظر کو وہ رقم دیکر دینار وصول کر لئے بھارت خانہ صفہائی
 بہرہ العالم میں کہتا ہے روز بار قرض میں کہ شمال میں چھ فرسخ کے فاصلہ پر ہے اس میں
 پچاس قلعہ موجود ہیں جن میں سب بہتر قلعہ الموت ہے اسماعیلیہ کا یہ قلعہ دارالملک تھا اور عظیم
 چاروں میں داخل ہے تاکہ جن جگہ کے قبضہ میں آیا ہے اس قلعہ کی وجہ تسمیہ برہان قاضی میں
 یہ لکھی ہے الموت الفت اور لام کے فوج سے حیرت کے وزن پر مشہور قلعہ کا نام ہے
 جو قزوین اور گیلان کے درمیان واقع ہے اس قلعہ کو نہایت بلند چوٹی کی وجہ سے اور
 آسمان کہا کرتے تھے جس کے قلعہ سے عقاب کا گھونٹلا ہے اس لئے کہ اگر دھت

کے فتوح لام کے مختصر کے نام سے، عقاب کو کہتے ہیں اور آسموت (نہایت کے وزن پر) کھوسلے
کے منہ میں ہے۔ عقاب اور بچے مقامات پر گھومتا رہتا ہے بلند سی کی وجہ سے اس قلعہ کا
نام بھی آسموت، مندر کیا گیا تھا جو کثرت استعمال سے الہات ہو گیا۔ اس نام کے حدوث سے
حد بحساب جن لیکر جمع کے جالین جو حسن ابن صباح کی اوسین داخل ہونے کی تاریخ ظنی ہے
۵۸۵ھ میں جو حبیب الدیلم صاحب شہر نے اس قلعہ کا نام التوینت لکھا ہے اور یہ صحیح نہیں
۵۸۵ھ تک قہستان اور رودبار کے ساتھ قلعہ حسن کے قبضہ میں آگئے اور مذہب نزاریہ
کو مبری رونق حاصل ہوئی اور حسن نے اس مذہب میں بہت سی کتابیں تصنیف کیں انساظرین
برتانیہ کا کی جلد دوم کے صفحہ (۲۳) میں مرقوم ہے کہ حسن نے ۹۰ھ میں وہو کے سے
قلعہ الموت پر جو سرزمین ایران میں ہے قبضہ کر کے مع اپنے متعلقوں کے وہاں چلا گیا اور وہاں
اوس کے پیروؤں کو خوشاشین کا لقب ملا اور حسن شیخ بخیل بھی کہلانے لگا جس کا ترجمہ
پہاڑ کا بزرگ ہے یہاں سے ثابت ہو کہ تمدن عرب میں صفحہ ۴۴ پر جو ایک نوٹ میں لکھا ہے
حشیشین قرطبیون (قرطاطہ) کے ایک گروہ کا نام تھا جن کو حسن نیشابوری نے ۹۰ھ میں
میں جمع کیا تھا اور انہوں نے اپنا قلعہ لبنان میں بسایا تھا جسکی وجہ سے حسن کو شیخ بخیل
کہتے تھے۔ تہمتی یہ صحیح نہیں اس سے کہ کسی کتاب تاریخ حسن و لبنان کے قلعہ کی وجہ سے
شیخ بخیل کہنا ثابت نہیں ہوتا۔ حسن کا لبنان میں جانا ثابت ہے منہی الاسب میں کہنا
لبستان عثمان کے، وزن پر ایک پہاڑ کا نام ہے جو شاہ حسن واقع ہے اور حسن نے
۱۰۰ھ میں یا ۱۰۱ھ میں اس قلعہ پر قبضہ کر لیا ہے وقد كان بعد ذلك البلاد في الزمان السابق
طائفة يقال لهم الحشاشيون وكتبهم بلفظ شيخ البخيل وكان مطاعا ومعقدا عند اتباعه و
انما سموا بالمشيش لانهم كانوا كلون حشيشة الحشاشين فلفظ حشيشة وكتبهم بلفظ شيخ البخيل
لان هذه اللفظة كانت بالبخيل ۱۱ لبنان لام کے منہ سے سورہ کے سکون و ن کے فتوح کے سکون
کے وقت سے اسلام نے یہ غیر ہے چنانچہ انبا الاعیان میں شیخ طوس بن یوسف نے کہا: لبنان بالسنن الان الامم ۱۰۰
میں طلحہ ابلدین و بخیل و انفق و مشہی میں لکھا ہے: طرابلس حائے حلی مقترع باسے سورہ شہد اور لام کے منہ سے
نام ہے دو ٹھہرہ کا جن میں سے ایک مغرب میں ہو دوسرا شام اور یہاں مراد وہ شہر ہے جو شام میں ہے اور بخیل بھی ایک شہر کا

۱۰۰ھ میں یا ۱۰۱ھ میں اس قلعہ پر قبضہ کر لیا ہے وقد كان بعد ذلك البلاد في الزمان السابق طائفة يقال لهم الحشاشيون وكتبهم بلفظ شيخ البخيل وكان مطاعا ومعقدا عند اتباعه و انما سموا بالمشيش لانهم كانوا كلون حشيشة الحشاشين فلفظ حشيشة وكتبهم بلفظ شيخ البخيل لان هذه اللفظة كانت بالبخيل ۱۱ لبنان لام کے منہ سے سورہ کے سکون و ن کے فتوح کے سکون کے وقت سے اسلام نے یہ غیر ہے چنانچہ انبا الاعیان میں شیخ طوس بن یوسف نے کہا: لبنان بالسنن الان الامم ۱۰۰ میں طلحہ ابلدین و بخیل و انفق و مشہی میں لکھا ہے: طرابلس حائے حلی مقترع باسے سورہ شہد اور لام کے منہ سے نام ہے دو ٹھہرہ کا جن میں سے ایک مغرب میں ہو دوسرا شام اور یہاں مراد وہ شہر ہے جو شام میں ہے اور بخیل بھی ایک شہر کا

کی حالت میں فتح کنہایت خوبصورت باضمن چھوڑنے کے جانتے تھے تو انکو یقین دلایا جاتا تھا
 کہ یہ جنت کا باغ شیخ کی وجہ سے مل سکتا ہے اور ان کو اس کی تعمیل احکام کی مرغیب دلائی
 جاتی تھی چھٹے درجہ کے لوگ لاسک تھے جیسا کہ ترجمہ ناخبر بہ کار ہے اور ساتویں درجہ میں
 عوام تھے اس گروہ نے بڑی بڑی سختیاں کی تھیں دوسری تک اطراف و جوانب میں
 ایک تہلکہ الیہا تھا بڑے بڑے آدمیوں کو جو شیخ سے مخالفت رکھتے تھے انہوں نے مارا
 سب سے اول ظلم الملک کو مارا پھر دوسرے کے بیٹے کو خنجر سے مارا سلطان ملک شاہ کا پسر
 سے زنا بھی انہوں کی سازش سے سمجھا جاتا ہوا اور بغدادی مالک بن بیل گئے تھے اب بھی افکار
 چھوٹے چھوٹے گروہ شام کے پہاڑوں میں موجود ہیں ہمارے ریکت ال نے اس فرقہ کی تاریخ
 میں ایک کتاب لکھی ہے جو علی فرقہ اسماعیلیہ کے خلاف تھے انکو بین بین کران غلامیہ
 نے ہر ایک طرح کی گھات سے قتل کر ڈالا کسی کے شاگرد نیکار ڈالتے کسی کو خنجر کا
 بنکر قتل کر ڈالتے اس لئے ہر ایک مذہب کے علما ڈرتے لگے اور حسن کے خلاف مذہب
 کوئی لفظ نہیں نکالتے تھے ان قادیانوں کا یہ حال تھا کہ جب سلطان سنجر نے قلعہ الموت کی
 تباہی کے لئے کئی بار بھیجی تو حسن نے اس کے ایک نوکر کو دہانیت مقرب تھا
 حسن حسن حقیقت رکھتا تھا حکم دیا کہ جبکہ سلطان سوتا ہو تو اس کے سر پر ایک چھری
 زمین میں گاڑ دو اور سچے ایسا ہی کیا سلطان بیدار ہوا اس بات سے اسکی دل میں بڑا
 اندیشہ پیدا ہوا تو سچے دنوں کے بعد حسن نے سلطان سے کہا ابھی کہ اگر مجھ کو آپ سے محبت
 ہوتی تو وہ چھری جو زمین سخت میں گڑوی گئی تھی آپ کے سینہ نرم میں گڑوی جاتی سلطان نے
 حسن سے صلح کر لی اور اسوجہ سے حسن کا کام زیادہ ترقی کرنے لگا حسن نے اپنی ایک بیٹی
 نامی کو حسن قلعہ منی فلاح ہستان کے جرم قتل کی سزا میں مروا ڈالا اور دوسرے بیٹے کو شرفی
 کی علت میں مروا ڈالا یہ سچ الاخر شہ سچری مطابق مسئلہ کو حسن کا انتقال ہو گیا حسن
 مذہب زاری اسماعیلیہ کا داعی تھا لاریہ تزار کے بعد دوسرے کے بیٹے ہادی کو امام جانتے ہیں

مگر مرنین کی تحقیق یہ ہے کہ نزار نے کوئی اولاد باقی نہیں چھوڑی تھی احمد متعلیٰ نے حکومت
 پائی تو نزار کو اس کا دھوکہ دیا تینوں نے قید کر دیا تینوں نے قید ہی میں جان دی اور نزار نے یون
 بات بنائے ہیں کہ ابوالحسن سعیدی مستقر علوی کے انتقال کے بعد مصر سے الموت میں
 حسن بن محمد صلیح حمیری کے پاس آیا اور اس کے ساتھ ایک لڑکا تھا نزار کی اولاد میں سے جسکی
 حال سے حسن بن صلیح حمیری کے سوا کوئی واقف تھا اس لئے حسن نے اس لڑکی کو
 نہایت تعظیم کے ساتھ اپنے پاس رکھا اور بعض یون کہتے ہیں کہ خود حسن بن صلیح حمیری مصر
 میں آیا اور نزار کی ایک عورت سے جو قید میں تھی ملا اور اس کے پاس سے ایک سفیر حسن
 سبچے کو لے لیا اور لوگوں سے بیان کیا کہ یہ نزار کا نسل زندہ ہے اور اس لڑکی کو شہر سے
 کو لے گیا اور نام اور سکا ہادی مقرر کر کے دعوت اس کے نام سے شروع کی ہزار ہا آدمی
 اس کی حلقہ امامت میں آگئے پھر ابن صلیح نے طبرستان کے قلعے فتح کر لئے اور
 قلعہ الموت پر قبضہ کر کے اسے دارالحکومت قرار دیا اور نام اس کا بلدۃ الاقبال رکھا اور اس نے
 اپنے مرض الموت میں ایک شخص کیا نامی کو خلیفہ بنا کر وصیت کر دی کہ ہادی کی تعلیم و تربیت
 میں جو ابھی لڑکا تھا پوری کوشش کئے اور کیا نے انتقال کے وقت اپنے بیٹے محمد کو اپنا
 نائب مقرر کیا ایک دن جو ہادی کو شہوت کا غلبہ ہوا تو محمد بن کیا کی عورت کو بلا کر اس سے
 صحبت کی کیونکہ انکے نزدیک امام کے لئے ہر ایک حرام حلال ہے وہ عورت حاملہ ہو گئی
 اور ہادی کے انتقال کے بعد ایک لڑکا جنی جبکا نام حسن رکھا گیا یہ بیان اسی عورت کا تھا
 جسے ہادی کے اکثر متبعین نے باور کیا اور کچھ لوگوں کو شک پیدا ہو گیا اور یہ سمجھنے لگی
 کہ ہادی جس عورت سے ہم بستر ہوا تھا وہ اور تھی اور محمد بن کیا کی زوجہ کو بھی اسے زمانہ میں
 جب ہادی نے اس عورت کے ساتھ صحبت کی تھی اپنے شوہر سے مل رہا تھا اور اتفاقاً
 دونوں عورتوں کے ایک ہی وقت میں بیٹے پیدا ہوئے محمد بن کیا کی بی بی نے اپنے لڑکے کو
 اس لڑکے کو جو ہادی کا نطفہ تھا بدل لیا یہ صورت بعد محمد بن کیا کے حسن نے ظاہر کیا کہ

کہ میں تزار کی اولاد میں سے ہوں اور ہادی کا بیٹا ہوں اور امامت کا دعویٰ کیا جس کو تزار نے تسلیم کیا اور بعض نے سلسلہ نسب اسکا یوں لکھا ہے حسن بن بہدی بن ہادی بن تزار یہ صورت حسن بن ہادی نہایت عاقل بلوغ حاضر جواب اور خوش نما و ہتہا بہت خطبے کہا کرتا تھا اور نوہن میں اسبات کو تاکید سے بیان کرتا تھا کہ امام کو حق حاصل ہے کہ جو چاہے کئے اولیاء حکام علیف شرعیہ کو دور کر سکتا ہے اور مجھے خدا کا مکیہ غیب سے یہ پہنچتا ہے کہ تم سے ساری حکام علیف شرعیہ کو ہٹا دوں اور تمام محلات کو تم پر مباح کر دوں جو کچھ جاہور و بشر طیکہ باہم جنگ و جہل اور کشت خون کیا کرو اور اپنے امام کی اطاعت سے انحراف نہ کرو تزار یہ اس امام برحق جانتے تھے اور اس کی ذات کو قیامت کہتے تھے اس لئے کہ انکا اعتقاد یہ تھا کہ اوسوقت قیامت قائم ہوگی کہ آدمی خدا رس ہو جائیں گے اور انکا ایف شرعیہ اٹھ جائیں گے اور قیامت سے پہلے مطلب ہے حسن نے اپنی امامت کے زمانہ میں خلافت کو خدا سے ملا دیا اور شریعت کے رسوم اٹھا لئے کہتے ہیں کہ جب یہ امام ہوا تو ۵۵۹ ہجری میں ساکنان الموت کو عید گاہ میں جمع کیا اور ایک منبر رکھوایا جس کے چاروں کو نو پر چار علم سرخ زرد منبر سفید کپڑے کراے اور ۷ تاریخ رمضان سنہ مذکور کو منبر پر بیٹھ کر فرمایا میں امام زمانہ ہوں امر کی تکلیف اہل جہان سے میں نے اٹھا دیں اور تمام احکام شرعی کو موقوف کر دیا اب زمانہ قیامت کے قائم ہونے کا ہے چاہئے کہ خالق کا باطن خدا کی طرف متوجہ ہو اور ظاہر میں جو کچھ چاہیں کریں اور منبر پر سے اتر کر روزہ افطار کر لیا اور تمام آدمیوں کو حکم دیا کہ مسلسل عید کے خوشی منالیں اور اوس دن کا نام عید القایم رکھا اور الموتیاں اسے علی ذکرہ اسلام کہتے تھے شعرا سے ملاحدہ فی اوسکی طرح میں خدا نے لکھتے تھے اوس کی طرح میں یہ ایک شعر ہے ۵ برداشت غل مشرعبتہ یزیدی و محمد دم روزگار علی ذکرہ اسلام حسن کے مارے جانے کے بعد اوسکا بیٹا محمد امام ہوا محمد کو اوسکا بیٹا جلال الدین حسن ہلاک کر اگرچہ امام ہوا اور اس نے اپنے باپ دادا کے نمبہ کو ہٹا دیا مسلمان پاک ہو یا ہٹا کہ اپنے اسلاف کا کتب خانہ بھی جلا دیا اور اوسپر طعن کرنے

لگا اور مذہب باطنیہ کو مٹانا شروع کر دیا اور اپنی تمام رعایا کو بھی مذہب اہل سنت پر چلنے کی تاکید
 کرنے لگا اور اپنے حسن اعتقاد پر خلیفہ اور اہل بغداد کو بھی اطلاع کر دی اور اپنی مان کو بہت سے حکام
 اور سردار یادگیر خانہ کعبہ کے حج کے لئے بھیجا جلال الدین حسن کے بعد اوسکا میثا علاؤ الدین محمد امام ہوا تو
 اس نے طریقہ ملاحدہ باطنیہ کو اختیار کر لیا اس علاؤ الدین کے عہد میں ناصر الدین عبدالرحیم بن ابوالخضر
 حاکم قہستان نے محمد بن حسن عزت خواجہ نصیریہ الدین طوسی کو قہستان میں پابند کر لیا تھا خواجہ نے
 اخلاق ناصری اسی کے نام پر لکھی ہے علاؤ الدین محمد کے مرنے کے بعد اوسکا میثا علاؤ الدین
 بھی اپنے بزرگوں کے طریق پر ہوا ہادی کی فیات میں امامت و حکومت ایک سو اکتھتر برس
 تک رہی رکن الدین پوری ایک سال بھی حکومت نہ کرنے پایا تھا کہ ترکان تارے یعنی چنگیز خانی نے
 ہاتھ بے اوسکی دولت برباد ہوئی۔ تزاریہ کا مستطیمہ اور مستطیمہ بھی نام ہے اس لئے کہ
 انکا مذہب یہ ہے کہ امام قروس کے ساتھ کثافت نہیں ہے بلکہ اوسکو یہ بھی اختیار ہے کہ بعض
 نکالیفت یا امام نکالیفت کو آدمیوں سے دور کر دی اور تزاریہ کی رائے یہ ہے کہ امام ایک
 کسی بات کی وضاحت کر دی اور پھر اوس کے خلاف پرض کر دی تو بعض اول ہی پر عمل کرنا چاہتے
 اور ثانی نمونہ ہے بخلاف مہدویہ کے کہ اوس کے نزدیک بعض دوم ناسخ ہے بعض اول کی تزاریہ
 اسی لئے مستفہر کے بعد تزار کو امام معصوم جانتے ہیں اور تزار کے بعد ہادی کو اور ہادی کو
 بعد حسن کو اور ملاحدہ امام کا معارف میں لطف ہونا مانتی ہیں بخلاف اثناعشریہ کے کہ
 وہ اوس لئے واجبات عقلیہ یا محبت نقل شریعت وغیرہ میں اوسکا لطف ہونا قرار دیتے ہیں اور
 تزاریہ کہتے ہیں کہ عالم قدیم سے اور زمانہ غیر متناہی ہے اور اوضاع متنازع کرتی ہیں اور محتاج جسمانی
 کا انکار کرتے ہیں حجت و دوزخ کے بھی منکر ہیں کہتے ہیں معاد و معانی ہے اور بہشت اور
 دوزخ معنوی چیز ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر شخص کے لئے قیامت اوس کی موت ہے اور
 ملاحدہ کے نزدیک کسی شی کو واجب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا پس ایمان باللہ
 کو عقل واجب نہیں کرتی اور نہ عقل سے ایمان کی خبری اور کفر کی برائی میافیت ہو سکتی ہے

بلکہ یہ سب باتیں شرح سے جاتی جاتی ہیں۔

فرقہ اسماعیلیہ کا سبب سبب بھی نام ہے اور یہ نام انکا اسوجہ سے مقرر ہوا ہے کہ یہ ہیں کہ
 دنیا شریعت کے پہونچا بیوا کی یعنی رسول صرف یہ سات تن میں آدم اور نوح اور ابراہیم اور موسیٰ
 اور عیسیٰ اور محمد اور مہدی علیہم السلام اور درمیان دور رسولوں کے سات ائمہ ہوتے ہیں جو
 ایک رسول کی شیراع کو تام کرتے ہیں اور احکام کا اجازت دیتے ہیں جب تک دوسرے کو
 مبعوث ہو پس امام اول حضرت علی امام دوم حضرت حسن امام سوم حضرت حسین امام چہارم
 حضرت علی زین العابدین امام پنجم حضرت محمد بن علی زین العابدین امام ششم حضرت جعفر بن محمد
 امام ہفتم اسماعیل بن جعفر بن جو درمیان محمد علیہ السلام اور مہدی کی شریعت قائم رکھتے ہیں اور
 شرح مفاد میں لکھا ہے کہ ائمہ سبب اس لئے کہتے ہیں کہ انکے نزدیک سات امام ہیں
 ساتویں اسماعیل بن جعفر سبب انہر توقف کرتے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ سات سات ائمہ اس
 طرح دوران رہتا ہے جب طرح ہفتون کا اور دون کا شرح مواقف میں مذکور ہے کہ اس فرقہ کا حقیقہ
 ہے کہ ہر عصر میں دسٹے ہدایت لوگوں کے سات آدمیوں کا ہونا ضرور ہے اول امام کہ جناب
 غیب سے اوسکو علم اور احکام بواسطہ پہونچتے ہیں اور سلسلہ علوم کی انتہا اوسکی ذات
 ہوتی ہے دوسرا حجت کہ امام سے حاصل کر کے دوسرے آدمیوں تک پہونچتا ہے
 تیسرا فرد حصہ حجت سے علم حاصل کرتا ہے چوتھا داعی الکبر یہ مومنوں کے درجات کو بڑھاتا
 اور امام اور حجت کے نزدیک اولین ترقی دیتا ہے پانچواں داعی ماذون یہ طالبین
 سے جہاد و بیان لیکر امام کی بیعت میں داخل کرتا ہے اور لوگوں کو علم و معرفت سکھاتا ہے چھٹا
 ملکات یہ شخص اگر چہ بڑے درجہ کا آدمی ہوتا ہے لیکن اسکو دعوت کا اذن نہیں ہوتا اسکا
 صرف بھی کام ہے کہ غیر مذہب واسے کے عقاید میں حجت اور دلیل کے ساتھ شہادت لگائے
 اور اوس کے احتمالات کا جواب دے اور حجت وہ تھیر ہو کہ طلب حق کی درخواست کرے
 قویہ داعی ماذون کو تدا دیتا ہے کہ اوس آدمی کے پاس جاؤ اوس سے یہ مقصد بخوبی حاصل

یہ سب سبب سبب ہیں

ہو جائے گا پھر داعی ماذن اوس سے جہد و جہان لیکر ذرہ کے حوالہ کر دیتا ہے اگر استعداد طالب کی ذہنی سطح علم سے بڑھ کر ہوتی ہے تو وہ محبت کے پاس پہنچا دیتا ہے اسی طرح محبت امام کے پاس اگر موجود ہو تو ان مومنین اور کتب اسماعیلیہ کی سیر سے معلوم ہوا کہ دعاۃ اسماعیلیہ خصوصاً دعاۃ فاطمیہ توحید و عقیدت ارشاد کرتی ہیں مگر داعی جس دعویٰ میں حقیقت شوق اور قابلیت پاتا ہے اسی قدر دعوتیں اوسکو کرتا ہے۔

دعوت اول۔ داعی نہایت وقار سے سنا دے ارشاد پر شبہا ہوتا ہے جسکو دعوت کرتا ہو اول اوس سے تاویل آیات اور معانی اسو شریعت کے شکل باتوں کی اور تحریف سے علم طبعیات وغیرہ کی شکل مسئلوں کی بھی سوالات کر کے کہتا ہے کہ اے شخص اسرار دین پوشیدہ ہے اور اکثر آدمی اوس سے منکر اور جاہل ہیں اگر امت محمدی کے لوگ اون باتوں کو جان لیتے جو اللہ تعالیٰ نے ائمہ اہل بیت سے محض کے ہیں تو آدمیوں میں اختلافات پیدا ہوتا جب مدعو یہ بات سنتا ہے تو داعی کے پاس جو کچھ معلومات ہوتی ہے اوسکے سننے کا شوق ہوتا ہے پھر داعی اوس کی غیبت پاکر بیان کرنا شروع کرتا ہے اور بڑی عمدگی سے آیات قرآن اور شریعہ دین کے مطالب بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ جو کچھ اختلافات لوگوں میں کیا ہے اور اگر اہل دین میں بڑے ہیں یہ سب اسوجہ سے ہے کہ ائمہ دین اور عارفان دین بنی سے روگردانی کی ہے اور غیروں کے اتباع کرتے ہیں اور حق یہ ہے کہ ائمہ دین سے شرع رسول کے حافظ ہیں اوس کی حقیقت کو اچھی طرح جانتے ہیں معانی ظاہری و باطنی اور تاویل و تفسیر قرآن سے آگاہ ہیں جب مسلمانوں نے دوسروں کی اتباع کی اور اپنی عقل سے دلائل نکالنے لگو تو اگر اہل دین میں بڑے گئے اللہ تعالیٰ نے علم دین کو پردہ میں مخفی رکھا ہے تاکہ اسرار الہی بہ منزل نہو جائیں پس اللہ کے بھید سوائے فرشتہ مقرب اور بنی مرسل یا بندہ مومن کے جسکا اللہ خدا نے تقویٰ میں امتحان کر لیا ہو کوئی نہیں جانتا ہے جب مدعو کا دل داعی کی باتوں سے خوب مربوط ہو جاتا ہے اوسوقت داعی دوسری باتیں شروع کرتا ہے کہتا ہے سنے

جہاں اور سی صفا کیا ہے اور کس سے حالتہ کو روزی کی قضا کا حکم ہے اور قضا کے نماز کی
مانعت ہے اور کیا سبب ہے کہ جنابت کے لئے غسل کا حکم ہوا ہے اور بول و براز کے واسطے
غسل کا حکم نہ ہوا اور کیا سبب ہے کہ خدا نے مخلوق کو چھ دین میں پیدا کیا کیا ایک گھڑی میں پیدا
کرنے سے عاجز تھا اور صراط کے کیا معنی ہیں اور کون کاتین کیا ہیں اور کون کاتین کو جو ہم
سہین دیکھتے اسکا کیا سبب ہے کیا وہ ہم سے مکابہ کے سبب سے غایت میں اور ہم
سے اس خوف سے چھپ کر گواہ بنے ہیں اور ہمارے اعمال لگتے رہتے ہیں اور زمین کا
بدل دینا قیامت کو اور عذاب عظیم کیا ہے اور یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ عاصی کی جہنم جلد
گناہ کیا ہے وہ ایک اور جلد سے بدل دی جائے گی جو گناہ میں شامل نہیں تاکہ او کو
عذاب دیا جائے اور اس آیت کے کیا معنی ہیں سو عمل عرش ربک فوقہم فوجہم فاعلم انہ

لے سجدہ جہنم کے گناہ کیا ہے اور عذاب عظیم کیا ہے اور یہ کیونکر صحیح ہو سکتا ہے کہ عاصی کی جہنم جلد
گناہ کیا ہے وہ ایک اور جلد سے بدل دی جائے گی جو گناہ میں شامل نہیں تاکہ او کو
عذاب دیا جائے اور اس آیت کے کیا معنی ہیں سو عمل عرش ربک فوقہم فوجہم فاعلم انہ
کلام ہے جب تک کہ ان اور پیران پہنچتے ہیں ایک کو جہنم والی کبوتری میں جو سبب بخت کے پاس ہے اور دوسرا جہنم
و علی او قیسر اجرة العقبة صحیح ابن خزيمة میں عبد الصمد ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جب ابراہیم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر کوئے کوئے تو شیطان ان میں مقاموں میں سے آیا اور انہوں نے کہا ہمارے
او کو کوئے کوئے یا ان مارا زمین تو زمین میں دشمن کیا ان عباس نے کہا تو شیطان کو راستے ہو اور اپنی پاپ ابراہیم کے
پر چلتے ہو کہ ذاتی الشریب والی جہنم ۱۲ اس میں صفا اور منانام دو پیران ہیں کہ مغصہ میں ان دونوں مقاموں
کے درمیان تختہ دوسرے کا معاملہ ہے ان دونوں پیرانوں کے درمیان میں جہاں سات بار روئے ہیں اور یہ انہوں
جہنم سے ہیں حدیث جابر بن سلم نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہو السعی بین الصفا والمروة تو یعنی دور نماز
صفا و مرہ کے طاق ہے یعنی سات بار ۱۲ اسے واضح ہو کہ عین مانع ہے روزه اور نماز اور جماع کو پہر محدث روزے کو
قضا کرے نہ نماز کو کہ نہ نماز ہر روز فرض ہے اور روزہ سال بھر میں ایک ہی دن تو قضا کے صوم میں حج نہیں
اور نماز کی قضا میں وقت و شفقت ہے۔ ۱۲ کہ جنابت ثابت ہوئی ہو دو سبب ایک مطلق یعنی کسی کی شہوت سے دوسرے
تمام شفعہ یعنی ہر ایک کے داخل کرنے سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الخاتمة۔ ۱۲ اسے قرآن میں ہے لقد خلقنا السموات
والارض فی ستة ايام تحقیق پیدا کیا جسے آسمانوں اور زمین کو اور اس چیز کو کہ درمیان ان کے ہے چھ دن میں اور یہ جو
سلم نے ابھر رہے سے روایت کی ہے کہ حضرت نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مٹی ہفتے کی دن پیدا کی اور اس
میں ہمارا نور کے دن پیدا کیا اور رخصت ہو کر ان اور شمس کے گرد وہ کوئٹل کے دن اور نور کو وہ کے دن اور زمین میں پانی تو حیرت
کو قضا کرے اور آدم کو جو جہنم کے دن پیدا کیا عصر کی نماز کے بعد انتہی اس میں ادبیت لکھو زمین مسافات زمین اس میں کہ ہفتے سے مرد
آخر دن قضا کرے کہ کس کو عیشۃ الاعداء کہتے ہیں پس وہ انرا ہے کہ مکرم میں ہے خلاصہ یہ کہ حدیث میں ہی موافق آیت کے پیدا کرے عالم کی چھ
دن میں مقصود ہے ۱۲ ۱۲

اور جب تک کہ ان اور پیران پہنچتے ہیں ایک کو جہنم والی کبوتری میں جو سبب بخت کے پاس ہے اور دوسرا جہنم
و علی او قیسر اجرة العقبة صحیح ابن خزيمة میں عبد الصمد ابن عباس سے روایت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ جب ابراہیم خلیل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اوپر کوئے کوئے تو شیطان ان میں مقاموں میں سے آیا اور انہوں نے کہا ہمارے
او کو کوئے کوئے یا ان مارا زمین تو زمین میں دشمن کیا ان عباس نے کہا تو شیطان کو راستے ہو اور اپنی پاپ ابراہیم کے
پر چلتے ہو کہ ذاتی الشریب والی جہنم ۱۲ اس میں صفا اور منانام دو پیران ہیں کہ مغصہ میں ان دونوں مقاموں
کے درمیان تختہ دوسرے کا معاملہ ہے ان دونوں پیرانوں کے درمیان میں جہاں سات بار روئے ہیں اور یہ انہوں
جہنم سے ہیں حدیث جابر بن سلم نے روایت کی ہے کہ حضرت نے فرمایا ہو السعی بین الصفا والمروة تو یعنی دور نماز
صفا و مرہ کے طاق ہے یعنی سات بار ۱۲ اسے واضح ہو کہ عین مانع ہے روزه اور نماز اور جماع کو پہر محدث روزے کو
قضا کرے نہ نماز کو کہ نہ نماز ہر روز فرض ہے اور روزہ سال بھر میں ایک ہی دن تو قضا کے صوم میں حج نہیں
اور نماز کی قضا میں وقت و شفقت ہے۔ ۱۲ کہ جنابت ثابت ہوئی ہو دو سبب ایک مطلق یعنی کسی کی شہوت سے دوسرے
تمام شفعہ یعنی ہر ایک کے داخل کرنے سے آدمی کی شرمگاہ میں کذا فی الخاتمة۔ ۱۲ اسے قرآن میں ہے لقد خلقنا السموات
والارض فی ستة ايام تحقیق پیدا کیا جسے آسمانوں اور زمین کو اور اس چیز کو کہ درمیان ان کے ہے چھ دن میں اور یہ جو
سلم نے ابھر رہے سے روایت کی ہے کہ حضرت نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مٹی ہفتے کی دن پیدا کی اور اس
میں ہمارا نور کے دن پیدا کیا اور رخصت ہو کر ان اور شمس کے گرد وہ کوئٹل کے دن اور نور کو وہ کے دن اور زمین میں پانی تو حیرت
کو قضا کرے اور آدم کو جو جہنم کے دن پیدا کیا عصر کی نماز کے بعد انتہی اس میں ادبیت لکھو زمین مسافات زمین اس میں کہ ہفتے سے مرد
آخر دن قضا کرے کہ کس کو عیشۃ الاعداء کہتے ہیں پس وہ انرا ہے کہ مکرم میں ہے خلاصہ یہ کہ حدیث میں ہی موافق آیت کے پیدا کرے عالم کی چھ
دن میں مقصود ہے ۱۲ ۱۲

میں اور کیا فائدہ ہے مشرت کے پیدا ہونے اور نباتات کے اگنے میں اور اس کے کیا
 معنی ہیں کہ حواء آدم کی پسلی میں سے پیدا ہوئی ہے اور فلاسفہ کے اس قول کے کیا معنی
 ہیں کہ انسان عالمِ صغیر ہے اور عالمِ انسان کبیر ہے اور انسان کا قامت کیونکہ پیدا ہوا
 اور حیوان کا خلقت اس کے رہا اور کس واسطے پانچ اور ہاتھوں کی دس دس انگلیاں ہیں
 اور کیا وجہ ہے کہ ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے ہیں اور انگوٹھے میں دو اور چہرہ میں سات سوراخ
 کیوں مقرر ہوئے اور باقی بدن میں صرف دو ہی سوراخ کیوں رکھے گئے اور کیا وجہ ہے اس
 بات کی کہ پشت کی ہڈی میں بارہ گسے ہیں اور گردن میں سات اور کس واسطے آدمی کی گردن
 کی شکل میم کی سی ہے اور دونوں ہاتھوں کی شکل حلی کی سی ہے اور شکم کی شکل میم کی
 سی اور پاؤں کی شکل وال کی صورت پر کیوں ہے جس سے آدمی کی قامت میں اولیٰ حروف
 کا مجموعہ ثابت ہو تاکہ ہے جو لفظ محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں جمع ہیں اور کس واسطے آدمی کا
 قامت بمثل الف راست ہے اور رکوع میں لام کی صورت پر ہو جاتا ہے اور سجدہ میں ہا
 بن جاتا ہے کہ مجموعہ ان تین حروف کا وہ ہے جو لفظ اللہ میں موجود ہیں اور کس واسطے انسان
 کی ہڈیاں اس قدر ہیں اور دانست کیوں اس قدر واقع ہوئے اور اس کے اعضاے رئیسہ
 اور نرگوں کی اتنی صفت دار کیوں ہے اس طرح داعی تمام تشبیہ اعضا کا ذکر کرتا ہے پھر داعی
 کہتا ہے کہ تم اپنے نفس پر غور و خیال کیوں نہیں کرتے ہو کہ ہمارا پیدا کر نیو لا حکیم اور علیم
 ہے اور اس کے سب کام حکمت سے لبالب ہیں حالانکہ اس نے قرآن میں جان بجا
 غور کرنے کے واسطے تاکید فرمائی ہے۔ **فَالْاَرَضُ اَيَاتٌ لِّلْمُتَنَبِّهِينَ** **وَفِي الْاَنْفُسِ**
اَفْلَا تَبْصُرُونَ۔ ”زمین میں نشانیاں ہیں یقین لانے والوں کو اور خود تمہارے اندر
 کیا تم نہیں دیکھتے ہو تو دوسری جگہ نہرایا ہو **سَنُرِيْهِمْ اٰيَاتِنَا فِى الْاَفَاقِ وَفِى الْاَنْفُسِ**
مَتَنَبِّئِيْنَ۔ **لَهُمَّا اِنَّهٗ الْحَقُّ** اب ہم دکھا دیں گے اور انکو اپنے نمونے دنیا میں اور آپ
 اولیٰ جانیں جب تک کہ کھلیجائے اور نہر کہ یہ نصیحت ہے اس قسم کی آیات سراسر دلالت کرتی ہیں

کہ خدا کا ارادہ یہ ہے کہ حکومت اسے اپنے تخت پر بیٹھائے اگر تم متنبہ ہو جاؤ اور جان جاؤ تو تم سب
 حیرت زائل ہو جاؤ اور شبہ اور شک مٹ جائے اور معاہدہ مینہ تم پر ظاہر ہو جائے
 کیا یہ نہیں خیال کرتے کہ تم اپنے نقیبین سے بھی پیغمبر ہو حالانکہ خدا نے فرمایا ہے میں کا
 فی خدا لا اعمیٰ فہو فی الاخرۃ اعمیٰ واحتمل سبیلہ جو کوئی رہا اس پر ان میں اندھا سو
 پہلے جہان میں اندھا ہے اور بہت کھویا ہوا ہے راہ یعنی ہدایت سے اندھا رہا ویسا ہی آخرت
 میں بہشت کی راہ سے اندھا ہے اور دور پڑا ہے جب داعی دیکھتا ہے کہ مدعو کو میری
 باتوں کی طرف بخوبی رغبت ہے تو اوس سے کہتا ہے اے شخص جلدی مت کہ خدا کا دین
 اعلیٰ ہے اس سے کہ نازل آگاہ ہوں بدوین معاہدہ کئے آگاہ کرنا مناسب نہیں کیونکہ اللہ
 تعالیٰ کی یہ عادت ہے کہ جس کو ہدایت کرتا ہے اوس سے اول میں درجہ ان کر لیتا ہے
 چنانچہ ان میں ہے وَاذْخُلْنَا مِّنَ النَّبِیِّیْنَ مِیثَاقَہُمْ وَهَنَّاکَ وَهَنَ نُوْحٌ وَّ اٰیْمٰنُ
 وَمُوسٰی وَعِیْسٰی بِنِ مَّرَیْضٍ وَاخْذْنَا مِثَاقَہُمْ عَلَیْہِمْ اَوْ حَبَّ یَا مَنِہُ فَا
 سے اور نکاح عہد اور تحفہ اور نوح سے اور ابراہیم سے اور موسیٰ سے اور عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام
 سے اور لیاہ منے اور ان سے گار عہد اور فرمایا ہے وَمِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ رَجُلًا صَدَقَ
 مَا عٰہَدَہٗ وَاللّٰہُ عَلَیْہِ شَہِیْدٌ اِیْمَانُ وَالْوَنَیْنِ سے وہ مردین کہ سچ کر دکھایا اور نہون تر
 اوس چیز کو کہ عہد کیا تھا اللہ تعالیٰ سے اور فرمایا ہے یَا اَیُّہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَوْفُوا بِالْعَقْوَ
 لَکُمْ اِیْمَانُ وَالْوَلْوَدَ الرَّقْبَہُ رَاو فرمایا ہے وَلَا تَقْضُوا الْاِیْمَانَ بَعْدَ تَوْکِیْدِہَا
 ثَمْتُ تَوْرُو قَسْمُوْنَ کو پیچھے اونکی مضبوطی کے اسی کی آیات پڑھ کر کہتا ہے کہ بیعت پر ہاتھ
 دواور ہم سے عہد استوار کر لو کہ ہرگز بیعت کو نہ توڑو گے اور را کسی پر افسانہ کرو گے اور
 ہمارے دوست کو دوست اور دشمن کو دشمن سمجھو گے جب مدعو نے بیعت کر لی تو اس وقت
 داعی اوس کے مال میں سے نقد حیثیت کچھ امام کی تدریس مانگتا ہے اگر مدعو دیدیتا ہے
 تو داعی کی مجلس میں بار دیگر حاضر ہو سکتا ہے اور نصیحت وغیرہ سننے کا مجاز ہوتا ہے

وردہ اوس کو بائین ملتا و دعوت دوم جبکہ مدعو سب بائین پہلی دعوت کی تسلیم کر لیتا ہے اور مال بھی نذر کر دیتا ہے تو دوسری مجلس میں داعی اوس کو بار دیگر کہتا ہے کہ اندر اگلی نہیں ہوتا اپنی طاعت سے اور جو کچھ بند و پیر مقرر کیا ہے اوسکی بجا آوری سے جب تک اللہ حق کی متابعت نہ کرے جنکو اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کی ہدایت کے لئے مقرر کیا ہے اور اذکو شریعت کا محافظ بنایا ہے پھر ان امور کی تشریح کرتا ہے اور اپنے کلام پر دلائل لاتا ہے جو اس فرقہ کی کتب میں مفصل مذکور ہیں جب داعی کو معلوم ہوا کہ مدعو کے دل میں اللہ کی طرف اعتقاد راسخ ہو گیا تو تیسرے دعوت ارشاد کرتا ہے دعوت سوم جب تیسرے دعوت کی مجلس میں مدعو حاضر ہوتا ہے تو داعی کہتا ہے کہ اللہ حق سات ہیں حضرت علی حسن حسین زین العابدین محمد باقر جعفر صادق ساتویں قائم صاحب الزمان اور جانشانہ کہ قائم میں اختلاف ہے بعض محمد یکتوم بن اسماعیل بن امام جعفر صادق کو امام جانتے ہیں اور بعض اسماعیل بن جعفر کو جب دلائل اور توضیحات سے مدعو کے دل میں ثابت ہو جاتا ہے کہ امام سات ہیں تو شیعہ اثنا عشری سے برخلاف ہو جاتا ہے جو دو ازہ امام کے قائل ہیں اور داعی بیان کرتا ہے کہ صاحب الزمان کو علم باطنی اور مخفی وہ کچھ حاصل ہے کہ اوس سے زیادہ اور بہتر خدا کے پاس بھی علم نہیں ہے اور وہ ہی تاویل تفسیر قرآن اور تاویل تاویلات کے ماہر ہیں اور اولین کو تمام اسرار الہی کا علم ہے اور دعائے او کو وارث ہیں اور کوئی دلعلم کی ہمہری نہیں کر سکتا اور داعی اپنے ان مطالب پر بڑی بڑی دلیلیں لاتا ہے جو اس فرقے کے کتب میں مذکور ہیں جب داعی نے خیال کیا کہ میری تقریر نے اس کے دل میں اثر کیا تو دعوت چہارم شروع کرتا ہے دعوت چہارم اس دعوت میں داعی بیان کرتا ہے کہ محمد دین شریعت کے سات ہیں اور ہر ایک کو ناطق کہتے ہیں اور ہر ناطق کے شریع کے رواج دینے والے اور داعی یہی سات آدمی ہوتے ہیں جنکو صامت کہا کرتے ہیں پہلے ناطق آدم ہیں جنکے صامت اول شیعہ علیہ السلام تھے جب ان سب صامتوں کا زمانہ گزر چکا تو دوسرے ناطق

لے علی ابن علی بن ابی طالب
سید بن کوثر
سید بن علی بن ابی طالب

نوح علیہ السلام ہوئے جنہوں نے ناطق اول کی شرع کو ایک قلم موقوف کر دیا انکے صامت اول
 سام تھے تیسرے ناطق ابراہیم علیہ السلام ہیں اور اونکے جانشین یعنی صامت اول اسماعیل
 فریح التہ تھے انکے بعد ناطق چہارہ موسیٰ علیہ السلام ہوئے دوسرے وصی اول ہارون علیہ السلام
 تھے اور انکے بعد نون پانچویں ناطق عیسیٰ علیہ السلام تھے اور اونکے وصی اول سمعون تھے اور
 ناطق ششم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور انکے وصی اول حضرت علی پھر امام حسن پھر امام حسین پھر علی
 بن امام حسین پھر محمد باقر پھر جعفر صادق پھر اسماعیل بن جعفر آخر جو نشان صامت ہفتم ہیں ساتویں
 ناطق صاحب الزمان محمد بن اسماعیل ہیں کہ اوہانین پر حجلہ علم اولین و آخرین تمام ہوئے ہیں اور انکی
 اطاعت دین ہدایت و نجات منحصر ہے جب اس ترتیب کو عمدہ عمدہ تفسیروں کے ساتھ جوئی
 کتب میں مذکور ہیں ہنشین کر دیتا ہے تو پانچویں دعوت آغاز کرتا ہے **دعوت پنجم**
 داعی اس میں کہتا ہے کہ ہر امام صامت کے ساتھ بارہ دمی مطابق عدد مہینوں اور چوبیس
 کے ہوتے ہیں کہ ہر ایک حجت کہلاتا ہے خدا نے انسان کے جسم کو زمین کی طرح پیدا کیا ہے
 اور چاروں انگلیوں کو جب زائر کی طرح بنایا ہے ہر انگلی میں تین تین ٹکڑے رکھے ہیں جو کل بارہ ٹکڑے
 ہوئے اور یہ بارہ ٹکڑے اوہن جتوں کی طرف اشارہ ہیں اور انکو ٹھکانے کے دست کو اس سے
 استحکام اور قوام ہے اس میں دو ٹکڑے ہیں سوا سین اشارہ ہے کہ رسول اور امام یا وصی جدا
 جدا ہیں اور خدا نے تعالے نے پشت میں جو بارہ گریبان پیدا کیں ہیں وہ بھی اہنین بارہ
 جتوں کی طرف اشارہ ہیں اور گردن یا دو جیکہ پشت سے فضل اور اعلیٰ ہے مگر اس میں سات
 گریبان بنائی ہیں سوچو اسکی یہ ہے کہ اس میں سات ناطقوں کے ذات کی طرف اشارہ طور
 ہے اور انکی ائمہ جانشین کی طرف بھی یہ اشارہ ہے اور اسی اشارہ کی وجہ سے آسمان اور
 زمین اور دیا اور ہفتہ کے دن اور کو ایک سیارہ بھی سات ہی سات ہیں جو تمام عالم کی مدبرین
 اور اسی سبب سے چہرہ میں بھی سات سوراخ رکھے ہیں جب داعی تقریر طویل کے سات اس مطلب
 کو بھی مدعو کے ذہن نشین کر دیتا ہے تو دعوت ششم شروع کرتا ہے **دعوت ششم**

اس میں آیات قرآن کی تفسیر کرتا ہے نماز اور روزہ اور زکوٰۃ اور خمس اور حج اور چہاد اور طہارت وغیرہ امور مختلفہ شرعی کے قاعدے اور طریقے بیان کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ سب رموز ہیں کہ واسطے مصلحت اور سیاست عام کے جا ہی گئے ہیں تاکہ سین مشغول ہو کر آپس میں فتنہ و فساد پھیلان اور عالم وقت کی حکومت اور تابعداری سے انحراف نکرین ورنہ فی الحقیقتہ وضو سے مراد دوستی امام ہے اور تیمم سے مراد یہ ہے کہ امام کی غیبت میں محبت سے ضرورتاً کا اخذ کرنا اور اعتدال عبارت ہے راز کے ظاہر کر دینے سے جو اپنا ہم مذہب نہ ہو بغیر قصد ہدایت کے اور صوم سے مراد امام کے اسرار کی حفاظت ہے اور زنا اسرار دین کی ظاہر کرنے کو کہتے ہیں اور غسل سے مقصود تجلیہ عہد و پیمان ہے اور زکوٰۃ سے مراد ترک بغض ہے امورات دینی کی منت کے ساتھ اور بعض کتابوں میں یوں لکھا ہے کہ نماز جماعت کے ساتھ ادا کرنے سے یہ مراد ہے کہ امام معصوم کی متابعت کیے اور زکوٰۃ سے یہ مطلب ہے کہ انبوہ مال میں سے خمس امام معصوم کو دے اور کعبہ سے مراد پیغمبر علیہ السلام ہیں اور باب سے حضرت علی اور صفاء بنی علیہ السلام اور مروءت و وصی اور بلویہ سے مراد موعود کا اجابت کرتا ہے دعوت امام کو اور خانہ کعبہ کا سات بار طواف کرنے سے مراد یہ ہے کہ ائمہ سبعہ دوستی رکھو اور جنت سے مراد بدن کو تکلیف سے بچانا ہے اور روزنہ سے مراد بدن کو مشقت اور تکالیف میں ڈالنا ہے وغیرہ وغیرہ جب مدعو کے دل میں یہ باتیں جم جاتی ہیں تو داعی فلسفہ کی باتیں شروع کرتا ہے اور اقوال فلاطین و ارسطو و فیثا وغیرہ کو دلائل عقلی کے ساتھ سمجھا تا ہے اور جب یہ مطالب بھی ذہن نشین ہو جاتے ہیں تو ایک عرصہ دراز کے بعد ساتویں دعوت شروع کرتا ہے دعوت ہفتم اس میں کہتا ہے کہ صاحب ولایت اور ناصر شریعت کے لئے ایک مددگار اور صاحب کی ضرورت ہے تاکہ جو کچھ ارشاد کئے یہ اس کو دوسروں کی خاطر نشین کرے اور ان میں ایک بجائے اصل کی ہے اور دوسرا نائب کی مثل ہوتا ہے اور نظیر اس کی یہ ہے کہ مدبر عالم اصل ترتیب اور نظام عالم میں ایک ہی ہے پس اول موجود نے کہ اس سے بلا واسطہ و بلا سبب صدور پلایا ہے وہ بھی ایک ہے

جسکو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور صادر اول بھی کہتے ہیں اسوجہ سے کہ مرتبہ اول
 میں صادر ہوا ہے اس طلب کی طرف قرآن وحدیث میں کئی جگہ اشارہ ہوا ہے **انما امر**
اذا ارشانا ان يقول له من فيكون۔ یعنی سوا اس کے نہیں کہ علم اور کما جب چاہے
 پیدا کرنا کسی چیز کا ہے کہ کہتا ہے واسطے اسکو کہ ہو پس ہر جاتی ہر اس آیت میں اول فی الترتیب
 کی جانب اشارہ ہے اور دوم فی الترتیب کی جانب اس آیت میں اشارہ فرمایا ہے **انما خلق**
خلقناہ بقدرہ یعنی ہنسنے ہر چیز کو پیدا کیا ہے پہلے اس کو اندازہ کر کے اور اس حد
 میں بھی انھیں نے عقل کی جانب اشارہ ابتدائہ اللہ تعالیٰ سے بعد و پالی ہے اشارہ
 کیا ہے ان اول **ما خلق الله العقل** تحقیق اللہ تعالیٰ نے جو چیز کہ اول پیدا کی ہے
 وہ قلم ہے اور اس حدیث کی بہت سی باتیں ہیں جو ان لوگوں کی کتب میں مسدود ہیں اور دراصل
 یہ قول فلاسفہ کے کلام سے ماخوذ ہے جنکی رائے یہ ہے **الواحد لا یصلح منہ الا اول**
 یعنی ایک سے صادر نہیں ہوتا مگر ایک ہی جب یہ دعوت تمام ہو جاتی ہے تو داعی دعوت شہر
 شروع کرتا ہے **دعوت** ہشتم اس دعوت میں داعی کہتا ہے کہ اوان دونوں ذاتوں میں کہ ایک
 مدبر الوجود ہے اور دوسری اس کے صادر ہوئی ہے اس طور کا تقدم و تاخر ہوتا ہے

نہ واضح ہو کہ حدیث میں ج طرح یہ آیا ہے اول **ما خلق الله العقل** یعنی اول اس چیز کا کہ پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے
 قلم ہے اس طرح دین بھی آیا ہے اول **ما خلق الله** یعنی جو چیز کہ اللہ نے اول پیدا کی وہ صیرا تو ہے اور علم کا
 نہ ہے اول **ما خلق الله العقل** یعنی اول جو چیز کہ پیدا کی اللہ نے وہ عقل ہے پس تین چیزیں ہیں جن میں کہ ہر ایک کا
 اول مخلق ہونا لازم آتا ہے اس لئے بعضوں نے ان اقوال میں توفیق دی جو اور دونوں حدیثیں اور علم کے قول میں اتفاق
 ثابت کر کے اختلاف اڑھایا ہے اس طرح کہ جو چیز اول پیدا ہوئی وہ اس حدیث کے مجدد ہوا اپنی ذات کو اور انجو مدبر کو
 جانتی ہر عقل کہلاتی جو اور اسوجہ کہ وہ تمام عالم کے پیدا ہونی اور علوم کے نقوش اور حروف ہنسنے میں واسطہ ہے
 تسلیم کہلاتی ہے اور اس حلیت سے کہ وہ انوار غیبت کے حامل ہونی

کے لئے وسیلہ واقع ہوتی ہے محمد صلی اللہ علیہ

وسلم کا نزول ہے - " "

عزیز کوہ اسرار

مولفہ

ابن

جیسے کہ علت کو معلول پر تقدم ہے خلاصہ یہ ہے کہ سابق علت ہے اور لاحق معلول اور مدبر الوجود

شعبہ دوم میں کہ اس میں سے پایا کریں کہ ان میں کسی قسم کا اتحاد خاص درمیان ہے تو ان میں سے جب ایک شیء کو دیکھیں تو دوسری شیء کی بھی وجود لان کا یقین حاصل رہتا ہے یہ یقین برابر اس کے تجربہ سے پیدا ہوتا ہے کہ معلول شے لازم و ملزوم سمجھی جاتی ہیں اور ان کی نسبت یہ عقیدہ قائم رہتا ہے کہ صرف زمانہ ماضی میں ایک رابطہ خاص درمیان ان کے مابین موجود رہا ہوگا بلکہ زمانہ استقبال بھی وہی رابطہ خاص قائم رہے گا مثلاً اگر آگ سے باروت کو مشتعل ہو جانے دیکھا گئے ہوں تو با یقین یہ سمجھیں گے کہ اگر کسی آئینہ یا بی باروت میں آگ لگا دی جائے گی تو وہی کیفیت پیدا ہوگی جیسا زمانہ ماضی میں پیدا ہوئی تھی تو شے لازم و ملزوم کو معلول کہتے ہیں علت کی دو قسمیں ہیں ایک علت نامہ دوسری علت ناقضہ علت نامہ وہ ہے کہ معلول کا وجود اور اس علت کے سوا اور کسی علت پر موقوف نہ رہے علت نامہ اور اس کے معلول کے درمیان اثر و رسوخ کے تلازم پایا جاتا ہے علت ناقضہ وہ ہے کہ معلول کا وجود اس علت کے سوا اور کسی علت پر بھی موقوف نہ رہے یعنی معلول کے لئے اس علت کے سوا دوسری علت بھی ہو علت ناقضہ یا داخل معلول ہو اگر قی ہو یا خارج از معلول ہو اگر قی ہو جو علت ناقضہ داخل معلول ہو اگر قی ہو وہ یا ایسی ہوتی ہے کہ اس سے معلول کے قوام بالفعل کو تعلق رہتا ہے مثلاً صورت انجور سے کے لئے اور اور اس علت کو علت موصو یہ کہتے ہیں یا ایسی ہوتی ہے کہ اس سے معلول کا قوام بالفعل متعلق نہیں رہتا ہے بلکہ بالقوہ متعلق ہے مثلاً مٹی انجور سے کے لئے اور اس علت کو علت مادیہ کہتے ہیں وہ علت ناقضہ جو معلول سے خارج ہو اگر قی ہو یا وجود معلول میں موشہ ہو اگر قی زیادہ باعث ایجاد معلول ہوتی ہے مثلاً صنم انجور سے کے لئے اور اس علت کو علت فاعلیہ کہتے ہیں یا بعد وجود معلول کے حاصل ہو اگر قی ہے اور فعل فاعل کے اقدام کا باعث ہو اگر قی ہو اور اس علت کو علت غائیہ کہتے ہیں مثلاً انجور کی ساخت سے غرض پانی وغیرہ کا پینا ہے العقیدہ تقدم بالعلیۃ وہ تقدم ہے جو علت نامہ کو معلول پر ہوتا ہے جیسے چھلے کو اپنی حرکت پر تقدم ہے اور خاصیت اس تقدم کی یہ ہے کہ متاخر کو وجود بغیر اس کے حاصل نہیں ہوتا بلکہ تقدم کے ساتھ وجود حاصل ہوتا ہے یعنی اعلیٰ علت کو کہ تقدم ہے وجود حاصل ہوتا ہے ہر معلول اس کی وجہ سے وجود میں آتا ہے مگر تقدم علت کا معلول پر زمانی اور مکانی مبین ہوتا بلکہ حسن تقدم کو تقدم علیت کی وجہ سے حاصل ہوتا ہے وہ بے متاخر کے کسی زمانہ و مکان میں موجود نہیں ہوتا صرف اس قدر ہوتا ہے کہ جب تقدم کی نسبت کی طرف خیال کرتے ہیں تو یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اپنے معلول سے اس وجہ سے پیشتر ہے کہ اس کی علت ہے خلاصہ یہ ہے کہ مدبر الوجود قدیم ہے تو صادر بھی قدیم ہے فرق یہ ہے کہ مدبر الوجود قدیم بالذات ہے اور صادر قدیم بالغیر مگر قدیم دونوں میں - ۱۲ ۱۱ ۱۲

منہ

یا

ذ

تھے جس ذات کو اول پیداکیا ہے اسی سے عالم کے تمام اعیان و اشخاص پیدا ہوئے ہیں
 اس طرح کہ ہر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ نے علوم علوی میں اول اپنے امر کے ساتھ عقل کامل کو کہ عقل
 عقل کلی اور عقل اول اور اول موجود اور صادر اول اور اول صادر بھی کہتے ہیں پیدا کیا اور پھر اس
 کے ذریعے سے نفس ناقص جسے نفس کلیہ اور نفس اول بھی کہتے ہیں پیدا کیا پھر نفس کو عقل
 سے کہ مل حاصل کر لیا ذوق و شوق پیدا ہوا پس نفسان سے کمال کی جانب نفس نے
 حرکت کی مگر بدن اکہ کے حرکت پوری نہیں ہو سکتی تھی اس لئے اجرام فلکی پیدا ہوئے
 تاکہ نفس نے حرکت دوری کرانی اور اجرام فلکی کے حرکات کے سمیٹے اربعہ عناصر کی طبیعتیں
 پیدا ہوئیں اور اربعہ عناصر کے ذریعے سے مرکبات یعنی نباتات اور حیوانات پیدا
 ہوئے اور ان سب مرکبات میں افضل و اشرف انسان ہے اس لئے کہ اس میں الذیاتی
 کے حاصل کر لیں اس سے اس سے اور عالم علوی کے ساتھ تعلق رکھتا ہے اور جبکہ عالم علوی میں
 عقل کامل کلی اور نفس ناقص کلی موجود ہیں جنہوں نے کائنات کو ایجاد کیا ہے تو عالم سفلی میں بھی
 اسی عقل کامل کا موجود ہونا ضروری ہے جو نجات کا وسیلہ ہو اور اصطلاح شرع میں اسی عقل کامل
 سفلی کو رسول کہتے ہیں اور رسول کی نیابت میں ایک نفس ناقص نجات کے طریقے بیان
 کرنے کے لئے ہوتا ہے جبکہ اس باب میں رسول کے ساتھ وہ نسبت ہوتی ہے جو نفس
 کلیہ کو عقل کلی کے ساتھ کائنات کے ایجاد کرنے کے بابت نسبت ہوا کرتی ہے اسی نفس
 ناقص رسول کے نائب مگو۔ امام اور رسول کا وہی کہتے ہیں اور حبط افاک کو عقل اول اور
 نفس اولیٰ حرکت دیتی ہیں اس طرح رسول اور امام انسانوں کے نفوس کو نجات کی طرف
 حرکت دیتے ہیں مگر ان لوگوں کے ہاں ہر الوجود یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے نہ کوئی نام ہے
 نہ نشان نہ بیان نہ صفت اور نہ اس کو الفاظ کے ساتھ بیان کرتے ہیں پس ان کے نعم میں خدا
 نہ موجود ہے نہ معدوم نہ جاہل نہ قادر نہ عاجز وغیرہ وغیرہ کیونکہ ان کا نعم یہ ہے کہ ان اور خدا
 کی اثبات سے خدا کے مشاکت موجودات کے ساتھ لازم آجائیگی اور نفی ان کے لئے تعطیل

لے کمال کے زبان کلیہ
 ہی مذہب کے برابر علم
 عقلیت سے برابر علم
 جب کہ

کرتی ہے اس لئے یہ کہتے ہیں کہ جو کچھ قرآن مجید میں ہے وہ خدا کا امر اور حکم ہے اور جو کچھ محدث ہے وہ مخلق ہے اور اس کی فطرت بعد اس کے داعی مدعو سے کہتا ہے کہ یہ دوسرا نبی صلی اللہ علیہ وسلم جس کو عقل کامل کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اعمال ذات میں برابر الوجود کی اتباع اختیار کرتا ہے یہاں تک کہ یہ مابعد الوجود کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے اسی طرح امام جسے مہمست اور وحی بھی پہنچتی ہے اپنے اعمال میں رسول کی پیروی کر کے رسول کے حکم میں ہو جاتا ہے جبکہ مطلق بھی کہا کرتے ہیں اور دونوں میں ذرہ بھر تفاوت نہیں رہتا اسی طرح داعی وحی کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے غرض کہ عالم کے کاروبار اسی طریق پر جاری ہیں اس کے بعد داعی کہتا ہے کہ رسول کا سمجھو یہی خیرین ہیں جن سے انسانوں کی سیاست کا کام متعلق ہے سو اس کے کچھ بھی نہیں اور انتظام عالم کی غرض ہی سے بنی زمین و آسمان جواب و اعراض کی حقیقتیں بیان کرتا ہے کہ یہی اسی وضاحت کے ساتھ کہ لوگ اس سے سمجھتے ہیں اور کہہ لیں ایسی مقرر کے ساتھ کہ علماء بھی اس کے اور اس کی عاجز کرتے ہیں اور اسی تدبیر کے ساتھ رسول کی شریعت کو انتظام حاصل رہتا ہے اور آدمی اس سے ملتا ہے اور داعی کہتا ہے کہ قیامت اور ثواب و عذاب کے معافی لپے اور ہی ہیں جو عام طور پر ہر ایک کی سمجھ میں آنا دشوار ہیں اور وہ یہ ہے کہ کو اکسب کے دوروں کا خاتمہ ہو کر دوسرے دوروں کا حادث ہونا سیارات اور ثوابت میں کی سطح کون و فساد نہیں آسکتا انکی طبائع اس سے پاک صاف ہیں پس قیامت کے معنی اصل میں درست نہیں ہیں کہ اجرام علوی فنا ہو گئے اس کے بعد داعی دعوت انہم شروع کرتا ہے **دعوت انہم** یہ دعوت سب دعوت کا نتیجہ ہے جب داعی مدعو کی طرف سے مطمئن ہو جاتا ہے تو اس سے ہدایت کرتا ہے کہ فلاسفہ کی کتب دیکھا کرو اور علوم الہی اور طبعی کا مطالعہ کرتا رہو جب داعی سمجھ لیتا ہے کہ مدعو کو فلاسفہ کے اقوال پر خوب واقفیت حاصل ہو چکی تو اب داعی اپنے رازوں کو کھولنا شروع کرتا ہے کہ جو کچھ تم پر حصول وحدت سے ایسا اطلاع دی ہے یہ سب مدد و اشارات ہیں طرف معافی و مبادی اور انقلاب جو اہر کے اور وحی صرف نفس کی صفائی کا نام ہے اور

اور رسول یا نبی کا کام یہ ہے کہ جرات اوس کے دل میں آتی ہے اور اوسے بہتر معلوم ہوتی ہے وہ لوگوں کو بتا دیا کرتا ہے اور اوس کا نام کلام الہی رکھا جاتا ہے کہ لوگوں کے دلوں میں یہ قول اثر کر جائے اور اسے مان لیں تاکہ سیاست اور مصلحت عام میں تخطا م نہ رہے اور حکمت کی حقیقت یہ بظہری تو اوس کے تمام اقوال پر عمل کرنا کیا ضرور اسی قدر پر عمل کرنا چاہئے جو اپنی مصلحت اور حاجت کے مناسب ہو ملکہ عارف کے واسطے تو نبی کے کسی قول پر عمل کرنا اور پابندی ضرور نہیں اوس کے لئے صرف معرفت ہی کافی ہے کیونکہ معرفت ہی اصل الامور ہے اور سب کمالات کی انتہا اسی کی طرف ہے اور جو کچھ قیاسین اور اعمال کی پابندیاں مقرر ہیں وہ کافروں کے واسطے واجب ہوئی ہیں جو معرفت سے آگاہ نہیں ہوتے اور عارف کے حق میں یہ باتیں بالکل عبث اور بلاگران ہیں اور اقسام معرفت میں سے ان لوگوں کے لئے تو ایک یہ ہے کہ انبیائے ناطق صاحب شریع واسطے سیاست عام کے مقرر ہیں اور جن انبیاء کے پاس حکمت خاصہ ہے وہ فلاسفہ کی جماعت ہیں اور عالم کا وجود روحانی ہے اور جو کچھ ریاضت، کتب معارف کے مطالعہ میں کی جاتی ہے یہی ناظر کو امام تک پہنچا دیتی ہے اور امام کے ظہور کے معنی یہ ہیں کہ دعاۃ کے ذریعہ سے اوس کے احکام امر و نہی جاری ہوتی ہے یہی امر و نہی کا ظہور بعینہ امام کا ظہور ہے۔ مقتدیان اسماعیلیہ خصوصاً ابوہریرہ طابین اور انہو معتقدین کو غیر مذہب والوں کی اہل اسلام میں سے کتب دیکھنے سے منع کرتی ہیں ملکہ جب عقیدہ بیانات متقدین اسماعیلیہ نے اپنا کتب میں مذہب کے ہیں اونسے یہ مطالعہ سے بھی علی الاطلاق متاخرین اسماعیلیہ روکتے ہیں اور انہیں خاص فکر کرنے سے منع کرتی ہیں تاکہ ذمہ الطبع ہماری فضائل و قبائح پر مطلع نہ ہو جائے۔ حویجے۔ یہ ایک اسماعیلی الذہب قوم ہے بمبئی اور سندھ وغیرہ میں پھیلی ہوئی ہے پرنچنگ آف اسلام مولفہ آرنلڈ کے صفحہ ۲۵ میں مذکور ہے کہ پرنچنگ آف اسلام آج سے چار سو برس پہلے سندھ میں تھے اور اسماعیلیہ مذہب رکھتے تھے اس شخص نے اپنا ایک ہندو نام رکھا تھا اور ہندوؤں کے مذہب کی مناسبت سے اوسے الکتا

بنائی تھی جبکہ امام اوس نے (نیل اوتار) دشا اوتار، لکھا تھا اور اس کتاب میں حضرت علی کو امام اللہ چہ
 کو دسواں اوتار مانا تھا خوجن نے اوس کتاب کو ابتدا ہی سے بطور آسانی کتاب کے مانا اور
 مرنے کے وقت وہ کتاب ہمیشہ برکت کے لئے پڑھی جاتی ہے اور یہ طرح بہت سے دستورات
 میں اسکو پڑھتے ہیں اور اوس کتاب میں اوس نے یہاں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اور
 دشمنو حضرت علی کو اور حضرت آدمؑ کو بنایا اسب سے پہلے پیر صدر الدین کے مرید اعلیٰ سندہ
 کے گاؤں اور قصبوں میں ہوئے اور اوس نے کچھ میں بھی جا کے اسلام پھیلایا اور وہاں سے
 اوس کے اصول جنوب کی طرف گجرات اور بھٹی تاس پھیل گئے یہ پیر صدر الدین پہلا اسلامی مشنر
 تہین ہے جو ہندوستان میں آیا ملک اس سے چند صدی پہلے اسماعیلیوں میں سے ایک مشنر
 الموت سے بھیجا گیا تھا اور یہ گجرات میں پہنچا وہاں سدھ راج کی حکومت تھی سنہ ۹۴۵ء کے
 تک اس خاندان کی حکومت گجرات میں رہی ہے اس اسماعیلی نے اپنا ہندو نام رکھا اور
 مسلمانوں کے کہا میرا اصلی نام سعادت ہے اس شخص نے گنوی کھاروا اور کوری ادنیٰ
 قسم کی ہندوؤں کو مسلمان کیا اب خوجن کے مذہبی پیشوا سلطان محمد شاہ بن سید علی
 شاہ ہیں جنکا پیشرو سیاحن شاہ تخلص بہ مطاشہ بود و معروف آقاخان محلانی ایران سے نکلے
 بھٹی میں آکر رہا تھا حالات تفصیلی اوس کے یہ ہیں کہ مرزا ابوالحسن خان قمی ساطین زندیہ کے عہد
 سے آقا محمد شاہ کی سلطنت ایران حاصل کر لینے تک کرمان کا حاکم رہا تھا مرزا ابوالحسن خان کے
 انتقال کے بعد اوس کا فرزند شاہ خلیل اللہ نامی محلات قم میں رہنے لگا شاہ خلیل اللہ اسماعیل بن
 امام جعفر صادق کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے فرقہ اسماعیلیہ میں نہایت واجب التعظیم اور امام
 مجھے جاتے تھے کیونکہ اسماعیلیہ اسماعیل بن جعفر صادق کے بعد انکی اولاد کو پشت پر پشت
 خلیفہ اور امام سمجھتے ہیں شاہ خلیل اللہ اسماعیلی کے پاس اسماعیلیہ نہرہ کے ہزاروں آدمی
 ایران تو ان ملک ہندوستان تک کے آئے اور کوہہ بیشمار پہنچا قصبے یہ اعلیٰ درجہ کی آبادی
 کے ساتھ رہا کرتے تھے پھر شاہ خلیل اللہ زند کو چلے گئے وہاں دو برس رہنے پڑے تھے

کیا اتفاق سے ایک دن ان کے گماشتوں اور خادموں سے ایک دکاندار کا بھگڑا ہو گیا
 اوس نے نواب مرزا جعفر صاحب کو اس کا شکایت بیان کی نواب نے اسے شاہ خلیل شاہ
 کے آدمیوں کو تعینہ تادیب کے لئے طلب کیا وہ شاہ خلیل شاہ کے گھر میں چھپ گئے مرزا جعفر
 نے ان کی گرفتاری میں اصرار کیا شاہ صاحب نے ان کو نواب کے نوکر ہونے کو حوالہ کرنے
 سے انکار کیا، حسین نیرودی نواب کا ایک مصاحب بہت سپاہی اور عوام کا
 چہرہ میکر شاہ خلیل شاہ کی حیثی پر چڑھ گیا، سامعیلیوں نے ان کو اڑھائی کے بند کر کے ایلو موڑ
 کے اوس میں سے مقابلہ کرنا شروع کیا حسین کے آدمی دیوار توڑ کر اندر گس گئے شاہ
 خلیل شاہ اور بہت سے سامعیلیہ مارے گئے حاجی محمد زمان خان حکم نیرودے نے مفسدین کو گرفتار
 کر کے فتح علی شاہ قاجار والی ایران کے حضور میں رپوٹ کی وہاں سے حکم ہوا کہ ماجد محمد حسین دی
 اور نواب مرزا جعفر کے ساتھ مفسدون کو حضور میں بھیج دو بری سفارش کے بعد مرزا جعفر تو ادا
 میں بہت سارے پیوہ دیکر رہا ہوئے اور ملا محمد حسین کو جسمانی سزا اور بہت دولت پہنچائی گئی اور
 شاہ خلیل شاہ کا قصاص کسی پراس نے پای ہی نہوا کہ نہنگ نہوا قرار پایا کہ یہی خاص شخص ہے جس نے
 خون کا جرم ثابت نہوا شاہ خلیل شاہ کے فرزند آقاخان کی بادشاہ نے بہت خاطر اور شفقت کی اور
 ان کی تربیت اور تقویت کے لئے ان کے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کر کے پناہ دانا دینا لیا
 آقاخان دیر بس کے قریب کرمان کے حاکم بھی ہی محمد شاہ بن فتح علی شاہ نے ان کو وہاں سے
 طلعہ کر کے اپنے پاس بلایا تو یہ قلعہ نیم میں متحسین ہو گئے اور نواب فریدون و زاکو نر فارس کے
 سفارش سے ان کا یہ قصہ معاف ہوا اور محلات کے حاکم مقرر کئے گئے آقاخان کے پاس
 چونکہ دولت ثروت اور عقود ان کے کثرت تھی اس لئے سلطنت کی طرف ان کے خیالات
 اچھے نہیں رہتے تھے ۲۵۰ ہجری میں محمد شاہ نے ان کے سفر عراق میں بخش علی خان کو
 شاہزادے فرخ میرزا والی ہمدان کی گرفتاری کے لئے بھیجا آقاخان کو یہ توہم ملو کہ یہ میرے
 گرفتاری کے لئے مامور کیا گیا ہے اور کوہستان نراق میں چلے گئے آقاخان کے باپ

کے وقت کے اور انکے زمانہ کے بھی بہت سے آدمی انکو مرد کرمان میں تھے اور اوس ملک
 میں انکی شجاعت و سخاوت کے جڑی دھوم تھی کرمان میں تمام اہل عیالہ اعلیٰ جان نثاری کو موجود
 تھے حمید آباد سند اور بندر عباسی میں بھی انکے بہت سے راستے والے تھے آقاخان
 نے اپنی سواریاں محلات سے اٹھا کر عقیبات عالیات کی طرف روانہ کر دیں اور اپنے لئے
 بھی مکہ منظمہ کی روانگی کا اذن حاصل کیا چچلی احکام سلطنت کی جانب سے اس معین کے
 تیار کر کے کہ کرمان کی حکومت آقاخان کو دی گئی۔ اپنے دوستوں کی پاس بھیجے اور
 اپنے طرف سے اونکو لکھا کہ رعایا کو میری اطاعت اور دوستی کی طرف مائل کیا جائے اور
 خود بندر عباس کی راہ سے طائف اور یحیہ کے بندر گاہوں کو عبور کر کے کرمان پہنچنے کا
 تہیہ کیا جب ینیر شاہی حکام کو ہوئے تو بہن مرزا بہاؤ الدولہ حاکم یزد اور فضل علیخان حاکم کرمان
 کے نام آقاخان کی گرفتاری کے لئے احکام صادر ہوئے آقاخان یزد پہنچے تو حاکم یزد
 دو توپیں اور فوج لیکر بڑا اور مقام ہمسایہ میں آقاخان کو روک لیا اچھی طرح جنگ نہروے پانی
 تھی نہ راتے جانے کی وجہ سے آقاخان وہاں سے آگے کو نقل گئے اور شہر بابک میں پہنچے
 تمام افسران کرمان کو اپنے تشریف آوری کے احکام لکھے کرمان میں ایک بڑا آدمی جمع
 غلامان رہتا تھا اوس کو لکھا کہ ینیر شاہی کی زیارت کے ارادہ سے مکہ منظمہ کو جا رہا تھا
 کہ راستے میں پادشاہ کی طرف سے کرمان کی حکومت کی سند بھیجی گئی اس لئے میں کرمان کو
 آتا ہوں فلاں دن وہاں پہنچو گا آپ میرے استقبال کی تیاری کریں آقاخان کے دادا کرمان
 میں مدینہ حاکم رہ چکے تھے اور خانہ ان صلی اللہ علیہ اور خوسانی آدمی اسے بہت معذرت دیتی تھی
 اس لئے ینیر شاہی پادشاہ آدمیوں نے انکے استقبال کی تیاری کی کہ آدمی عرصہ میں فضل علیخان
 حاکم کرمان کے پاس سلطنت کی طرف سے یہ حکم بھیجے کہ آقاخان وہاں آئے تو اوسے گرفتار
 کر لیا جائے آقاخان نے اہل شہر بابک کو فتح کیا اور یہاں سے بہت کچھ زور و جہر حاصل
 کر کے کرمان کی طرف بڑھے اور اپنے بھائی محمد باقر خان کو سیرجان پر نصب کر کے لئے روانہ

کیا باقرخان زید آباد تک پہنچے پایا تھا کہ فضل علیخان حاکم کرمان نے پیرش کر کے اس کو گھیر لیا
 آقاخان مدد کو پہنچے اور بہت سے کشت و خون کے بعد آقاخان کو شکست ہوئی اور اس وقت
 سے بھاگ گئے پھر آقاخان نے فرج جمع کو کے اسفندہ کا قصد کیا اور اس پر قبضہ کر کے بہت
 سی رس جمع کر لی اور اب ان کے پاس روڈیاد اور بلوچستان کے آدمی کثرت سے جمع تھے فضل علیخان
 نے دو توپیں اور فرج لیکر یہاں بھی آقاخان کو گھیر لیا اور ایسی شکست دی کہ وہ فرار ہو گئے اور سری
 کے سلسلے میں ہمین مقام میں اب فرج کے جمع کرنے میں مصروف رہے سو سو بہار آتی
 تھیں کئی توپیں اور بہت سی حیثیت لیکر بچے ترک اور اقسام کے ساتھ فتح کرمان کے قصد سے
 متحرک ہوئے فضل علیخان نے اپنے بھائی اسفندیار خان اور عبداللہ خان وغیرہ افسروں کی ہمتی
 میں فرج آقاخان کو مقابلہ کر روانہ کیا آقاخان نے ہر ایک کو شکست دی اسفندیار خان بھی کلم آیا
 اور آقاخان اس جویش میں بڑے چلے گئے کہ برز سیر میں جو کرمان سے چند فرسنگ ہر
 جا کر ٹھہری ادب انکی شجاعت اور فہمندی کا تمام ملک میں شہرہ ہو گیا اور قلعہ شیز میں بڑے
 استحکام کے ساتھ رہے اور جایا فتحنامہ روانہ کے فضل علیخان نے کرمان میں آقاخان سے
 جنگ کرنا نامناسب سمجھ کر اپنے چیدہ اور غاصر آدمیوں کو ہمراہ لیکر آقاخان سے لڑنے کے
 لئے شیر کوردا ہوا آقاخان کے دلیر فضل علیخان کا کچھ نہ بیا عیب چھایا کہ اس کی آمد کا آواز سن کر
 ہی بغیر مقابلہ میں اور نہ راشر کی طرف بھاگ نکلے فضل علیخان نے بھی تعاقب نہ چھوڑا یہاں تک
 کہ بلوچستان کی ملک کی طرف آقاخان نے رخ کیا اور وہ پیچھے پیچھے تھا۔ اور مقام ریکان
 میں جہان سے نہ راشر کا متلعختم ہو کر بلوچستان کی حد شروع ہوتی ہے فضل علیخان نے آقاخان
 کو گھیر لیا اور اتنا کشت و خون کیا کہ وہ تھائی آدمی آقاخان کے مارے گئے اور وہ آقاخان سے
 کے وقت تمام مال و اسباب اور توپیں اور ہر اشیاء چھوڑ کر واپس سے بھاگ نکلے تمام سلمان پر
 فضل علیخان نے قبضہ کر لیا آقاخان کا لڑائی بھگڑا چار ماہ تک رہا تاہم آقاخان قصد ہار ہوتے
 ہوئے ہندوستان میں داخل ہو گئے اور سری میں رہنے لگے آقاخان کو مہتمم اس ملک

لے بہ سالہ پانچ
 رفتہ اسفندہ
 نامہ کی جلد دوم
 سے نقل کیا گیا

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے امام زین العابدین تک امامت کے قائل ہیں بعد اونکے زید بن
 زین العابدین کو امام اعتقاد کرتے ہیں۔ ۱۲۲ھ ہجری اور بقول ۱۲۲ھ ہجری میں جب زید بن علی نے
 ہشام بن عبد الملک مروانی خلیفہ بنایا اور لوگوں کو بیعت کئے لئے دعوت کی تو بہت سے
 لوگ اونکے شریک ہوئے اور اونکی امامت کے قائل ہوئے اور اون سے بیعت کی اور بارہ ہزار
 آدمی یا تیس ہزار شیعہ تیرہ لاکھ تیس ہزار سے کہ اکثر اوشیں کے کیسانہ وقتاریہ تھے اور قزوین سے سترہ لاکھ
 بھی جو زین العابدین علیہ السلام کی امامت کے قائل تھے اونکی ہمراہ ہوئے اور اون دنوں کو فہ اور
 عسقلان کا گورنر ہشام کی طرف سے یوسف بن عمر ثقفی تھا یہ سب جماعت اوس سے لڑنے
 کو بڑی ریست بھی اپنا لشکر آراستہ کر کے مقابلہ کو آیا تو یہ شیعہ گھبرائے کیونکہ جان جانے اوجھٹ
 کے امتحان کا وقت قریب آگیا تھا انہیں سے ایک جماعت نے زید شہید سے دریافت کیا
 کہ آپ شیعیں کے حقیقین کیا کہتے ہیں زید نے کہا کہ میں اونکو اچھا جانتا ہوں اور میرے خاندان میں
 جو جس نے اونکا ذکر کیا اونکو نیکی کے ساتھ یاد کیا ہم میں سے کسی نے اس سے زیادہ نہیں کہا
 کہ نبی علیہ السلام کی خلافت کے لئے جسے زیادہ ہم مستحق تھے شیعیں نے ہمارا حق سہو نہیں کیا
 دیا مگر اس بات سے اونکا کفر لازم نہیں آتا اور ہونے مخلوق میں عدل و انصاف کیا قرآن
 اور سنت رسول پر عمل کیا کسی پر ظلم نہیں کیا شیعہ بولے کہ نبی امیہ بھی تو کہتے ہیں کہ ہم کتاب
 خدا اور سنت رسول پر عمل درآمد رکھتے ہیں تو انکے ساتھ تم کیوں جنگ کے لئے ہلو بلاتی ہو
 اس صورت میں یہ بھی ظالم نہیں کہ زید شہید نے فرمایا کہ نبی امیہ کو حضرت ابوبکر و عمر سے کیا
 مناسبت یہ تمام مسلمانوں پر ظلم کرتی ہیں شیعہ کہنے لگے کہ تم ہمارے امام نہیں۔
 ہمارے امام کون گئے مراد اس سے امام محمد باقر تھے اور بیعت تو بکر اپنے اپنے لئے گھروں کو بکر
 کو قائل غرض ہمراہ رہے جنگ میں اتفاقاً ایک تیر زید کی پیشانی پر لگا جس کے صدمہ سے
 ظلمت روح فقسدن سے اور گلیا تارخ انہیں میں لکھا ہے کہ یوسف نے زید کو جبکہ برہنہ کر
 سولی دی اور چار سال تک اونکا جند لیون ہی سولی پر رہا اور اونکے ممبر زہر مکرلی نے جالاکو

دیا تھا جو لوگ زید شہید کے ساتھ تھے وہ اپنے آپکو شیعہ خاص کہنے لگے اور کہا کہ امام حق بھی
 تھی کہ اپنے اسلاف کی طرح خاتم دشمنوں سے ٹکر مارے گئے اور اپنی جان امامت کی راہ میں
 دیدی اور امام کو یہی چاہیے کہ راہ خدا میں کسی سے گھوڑی اور تلوار کے ساتھ نکلے اور کسی کی پشتی
 وفات یا ترک مدد کی پرہیز کرے اور جو لوگ اس سے جدا ہو کر کوہ کو اپنے گئے تھے اور ہمیں
 روافض کہنے لگے بلکہ جب ان پر وہ شیعہوں نے ترک رفاقت کی تو خود زید شہید نے
 کہا تھا کہ یہ لوگ روافض ہیں بلکہ غلبۃ البیہن میں لکھا ہے کہ شیعہ وہ ہے کہ تفضیل مذی حضرت
 علی پر اور رافضی وہ ہے کہ تفضیل دی حضرت علی کو حضرت عثمان پر مولوی شبلی صاحب نے
 سیرۃ النعمان میں لکھا ہے کہ شاہ عبد العزیز رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ زید بن علی نے نبی اکرم
 کے عہد میں جو بیادات کی ہی امام ابوحنیفہ اس میں شہادت ہے نامہ دانشوران کے مولفوں
 نے بھی ایسا ہی گمان کیا ہے لیکن ہم اس پر یقین نہیں کر سکتے جس قدر تاریخین اور رجال کی کتابیں
 ہمارے سامنے ہیں انہیں کہیں اسکا ذکر نہیں حالانکہ اگر ایسا ہوتا تو ایک قابل ذکر واقعہ تھا غالباً
 اس غلط فہمی کا منشاء یہ ہے کہ امام ابوحنیفہ کا خاندان اہل بیت کے ساتھ ایک خاص ارادت
 رکھتا تھا امام صاحب نے ایک مدت تک امام باقر کے دامن فیض میں تربیت پائی تھی کوہ
 کی ہدایت میں ایک مدت تک شیعہ بن کا اثر تھا ان اتفاقی واقعات نے امام ابوحنیفہ کی نسبت
 یہ گمان پیدا کر دیا اور تاریخی شواہد میں باطل اس کے خلاف ہیں انتہی کلامہ اصل حال یہ ہے
 کہ بخشری نے کتابت میں اس بیت کی تفسیر لایزال عہد حلی الخالدین لکھا ہے کہ کان
 ابوحنیفۃ یفتی سر ابو جوب نصرۃ زید بن علی ہر عنوان اللہ علیہ وحمل
 المال لہ والحق معہ علی اللہ المتغلب المسنی بالامام والخلیفۃ کالد
 والحق واشباہہ یعنی امام اعظم کوئی مخفی طور پر لوگوں کو فتویٰ دیتے تھے کہ زید بن علی کا ہر
 کی مدد کرنا چاہیے اور مال انکو دینا چاہیے اور اگر ان میں مقلب جو مدد مثل منصوبہ والحق اور اس
 کی طرح بے لوگوں کے مقابل انکا ساتھ دینا چاہیے بخشری کو اس قول کو نامہ دانشوران اور

یہ سب کچھ تاریخی ہے
 اور تاریخ کا ان
 اثر اور غلط فہمی
 اور تاریخ ان
 خدشات اور غلط
 "نفسا زید"

فراخ سہو میں بھی قتل کیا ہے اور اس کی قتل کے بعد کوئی تکذیب نہیں کی ہے اور علیہ
 اولیٰ تفسیر کبیر میں لکھا ہے کہ یہ قصبہ بھی مشہور ہے کہ زید بن علی نے ہشام بن عبدالملک
 مروانی پر چڑھ کر کہا تو امام ابوحنیفہ لوگوں کو مخفی طور پر فتویٰ دیتے کہ زید بن علی کی مدد کرنا اور انکی
 رفاقت میں جنگ کرنا واجب ہے اور امام صاحب نے مدد کے لئے مال و اسباب زمین
 علی کے پاس بھیجا اور صواعق محرقہ میں زید بن علی کے حق میں بیان کیا ہے ومن القائلین
 بصحة امامته وحوالہ خمر حجبہ علی الظلمۃ ووجوب اتباعہ ابوحنیفہ
 نعمان بن ثابت اللہ فیہ یعنی زید بن علی کی امامت کی سخت کرام امام ابوحنیفہ قائل تھے
 اہل انکی خیر و روح کو اور سوقت کے حکام ظالم پر جائز قرار دیتے تھے اور انکی مدد اور شرکت
 کو واجب بتاتے تھے شاہ صاحب نے مختصر میں اسی صنف محرقہ کی اتباع کی ہر اگرچہ مولوی
 شبلی صاحب کی تحریر پر جو پہلو سے قتل میں فن تاریخ میں کوس لہن الملکی بجای ہیں اور ان
 لوگوں کی نظر و بین جو علوم عربیہ سے نابلد ہیں اور انکی مبلغ تحقیقات کا مدار اخبارات کی تحریر
 پر ہے اور جو کسی قدر ترقی یافتہ ہیں وہ تعلیم انگریزی کے کسی درجہ میں پاس پاس چلے ہیں
 اعلیٰ درجہ کے مونی و محقق ہیں کسی امر میں شبہ ظاہر کرنا چاہو ٹائمنہ بری بات ہے مگر مولوی صاحب
 نے اس واقعہ کا بے اصل ہونا میں وجوہ اور قرائن سے استدرا دیا ہے اس سے ہی
 واقعہ کی غلطی ثابت نہیں ہوتی ہم مولوی شبلی صاحب سے دریافت کرتے ہیں (۱) شاہ صاحب
 کی تحریر اتنی شہادتوں کے سامنے قابل ثوق ہے یا نہیں اور یہ شہادتیں معتبر ہیں یا نہیں اگر
 بخشنہری کو علم تاریخ سے منہ تھا جیسا کہ شبلی صاحب نے الفاروق کی جلد (۲) صفحہ ۱۵۲
 میں اسکی تصریح کر دی ہے لیکن امام فخر الدین رازی نے مجکی تفسیر نہایت صحیح اور مستند خیال
 کیجاتی ہے اس واقعہ کی تغلیط کیوں نہیں کریں اور نامہ دانشوران کے مولفون نے اس روایت
 پر جو مخفی نے تحریر کی کیوں نہ اعتراض کیا بلکہ اعتراف تو دیکھنا اور اسکو صحیح سمجھ کر خود بھی یہاں
 کر دی (۲) مولوی صاحب کا یہ قول کہ تاریخ شہادتیں بالکل اس کے خلاف ہیں پکار کر یہ کہہ

یہ کہہ رہا ہے کہ مہربان نے اس قصہ کی تعلیظ اور تردید کی ہے یا یہ لکھ دیا کہ امام ابوحنیفہ صاحب نے
 زید بن علی کی مدد نہیں کی تھی حالانکہ اکثر تواریخ کو ورق و ورق کوٹ کر دیکھ سکتے ہیں کسی مورخ نے
 کوئی اس ستر کا لفظ نہیں لکھا جس سے اس بات پر دلالت ہو سکے کہ امام صاحب نے زید بن
 علی کی مدد نہیں کی یا ان کو خرچ کو برا جانتے تھے یا یہ واقعہ غلط ہے نہایت کا یہ ہے کہ طبری
 ابن الاثیر ابن خلکان ابن خلدون ابو الفداء وغیرہ نے اس قصہ کو نہیں لکھا ہے مگر ایک انصاف
 ہے کہ ان مورخوں نے اس قصہ کو غلط بھی نہیں فرمایا ہے۔ اس پر اس کی خاموشی سے یہ غلط نہیں ہو سکتا
 (۳) اگر واقعی یہ قصہ غلط ہو تو وہ تو بنی شیلی صاحب کو لازم تھا کہ اس بات کو نہایت مدلل کر کے
 وضاحت سے تحریر فرماتے کہ امام صاحب کی مدد کرنے میں کیا قیامت تھی حالانکہ وہ
 نے ابراہیم کی عطا کیے تھے کسی جوفہ نہایت سے امام ہمت تھے اور انہوں نے منعمہ و واقعی پر خرچ
 کیا تھا اور یہ کس نے لکھا ہے کہ امام صاحب نے زید کی مدد نہیں کی صرف اپنے قداس و تخمین
 سے تعلیظ کرنا قابل وثوق نہیں (۴) خاندان اہل بیت کے ساتھ اس وقت کے اور بھی قتل
 آدمی عقیدت رکھتے تھے پھر ان کی نسبت ایسی قاطع روایت کیوں نہ مشہور ہو گئی (۵) مولوی شبلی نے
 کسی روایت مصدقہ یا قوی یا کسی تاریخ کے حوالہ سے تذکرہ تحریر نہیں کیا کہ خاندان تاریخ یا روایت
 میں یہ قصہ خلاف روایت مشہورہ کے موجود ہے (۶) اکثر کتب اہل سنت میں اس واقعہ کو
 تحریر کیا ہے اور جب تک کسی عالم اہل سنت یا شیعہ نے اس قصہ کی تردید نہیں کی (۷) کیا طبری
 یا کامل غیب و تواریخ میں کوئی ایسی یا خبری واقعہ فرد گذشتہ ہیں ہو گیا کیا بالاستیعاب سے
 واقعات لکھ سکتے ہیں (۸) کیا امام ابوحنیفہ صاحب کے تمام مخفی و علانیہ واقعات قلبین ہو کر
 ہیں (۹) کیا زنجبیری یا امام فخر الدین رازی یا مولف ہو اس محرقہ نمبرہ کوئی تاریخ کی کتاب گنتی
 تو انکا پطیری یا کامل یا تاریخ ابن خلدون یا وفیات الامم یا ابو الفداء وغیرہ کے سامنے قائل یا قائل
 نہوتا (۱۰) کیا جن لوگوں نے اس واقعہ کو لکھا ہے ان سے مولوی شبلی زیادہ تفاد یا علوم عربیہ
 و تاریخ کے زیادہ ماہر ہیں (۱۱) کیا وہی شبلی کی نظر تمام تواریخ اور ان کے رجال کی گناہوں پر حاوی ہو کر

مذہب زید یہ میں شمار ہوتے ہیں۔ اور زید بن علی بن امام حسین بن ابی المہدی بن علی واصل بن حطائیس
معتبر کی شاگرد تھے اصول کو اسی سے لیا تھا اناب صدیق حسن خان نے لکھا ہے کہ سائے
زید یہ اصول میں معتزلی ہیں مگر مناسبت میں معتزلی سے مخالف ہیں۔ زید بن علی کا مذہب
واصل بن عفا سے لیا گیا ہے اتھی سید شریف نے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ ہمارے
زمانہ میں زید یہ متقدم ہیں اصول میں اعتزال کے طریق پر ہیں اور فروع میں مذہب حنفیہ کے طریق
پر مگر چند مسائل میں خلافت رکھتے ہیں حالانکہ زید بن علی واصل کے مذہب پر نہ تھے گو واصل
ان کا استاد تھا مگر زید کے اس کا معتزلی ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ بھی استاد کے
مذہب پر ہوں کتاب الازہار میں کہ فقہ زید یہ میں ایک معتبر کتاب ہے کتاب السیر کے اندر
لکھا ہے کہ زید یہ کے نزدیک وجوب امامت کا طریق شرح ہے اور زید یہ کہتے ہیں کہ
میں شخص میں چھ سات ہیں ہوں علم نہ ہا شجاعت اور ولاد فاطمہ زہرہ سے جوینی ہو یا حسینی اور بعض
نے اتنا اور زیادہ کیا ہے کہ صبیح الوحید بھی ہو اور سیطرح کی آفت اوسمین نہو اور ورقہ تلوار کے ساتھ
خروج کرے اور لوگوں کو اپنی امامت کی طرف بلائے تو امامت اوس کی منتقد ہو جاتی ہو کتاب
الازہار میں مذکور ہے کہ کوئی آدمی نہ دعوت سے امام بن سکتا ہے نہ امام مقرر کئے جانے سے
مذہب تک اوس میں چودہ شرطیں موجود ہوں جنہیں سے پہنچ خلقی پیدا رہی ہیں اور سات الکتبا
شرائط خلقی ہیں (۱) سلفیت ہو (۲) مرد ہو (۳) حر ہو (۴) علوی فاطمی ہو اگرچہ آزاد کیا ہو اور
اسطرح کہ کوئی مرد فاطمی کسی کی کینز سے عقیدہ کرے اور اوس کینز سے پیدا ہو تو یہ بیٹا فاطمی علوی ہے
مگر ملوک ہے جب اس بیٹو کو کینز کا مالک آزاد کر دیا تو اس میں امامت کی صلاحیت پیدا ہو چکی
مگر ایسا مرد جبکی نسبت علوی دعوے کرے کہ میرے نطفہ سے ہے اور غیر علوی کہے کہ میرے
نطفہ سے اس وقت تک امامت کے قابل نہیں جب تک یہ مقرر نہ ہو جائے کہ یہ علوی کا نطفہ ہے
غیر کا نطفہ نہیں (۵) حواس اور سمعنا درست ہوں اور شرائط الکتسابیہ میں (۱) علوم دینی کا
مجتہد ہو (۲) صاحب عدالت ہو (۳) سخی ہو اس بات میں کہ جہاں مال خرچ کرنا مناسب ہو

۱۔ احادیث از غنیہ
۲۔ میں مذہب سے ملتا
۳۔ میں لکھا ہے کہ
۴۔ اخذ عن واصل
۵۔ علوی کا ملوک سے کہ
۶۔ شیخ زید معتزلی
۷۔ ان سیکل و مسلک
۸۔ مع احادیث
۹۔ زید بن علی
۱۰۔ امامت ہے

مردان خرچ کرے بیکار نہ خرچ کرے (۴) مدبر ہو یعنی اسکی رائے زیادہ تر صائب ہو (۵) جری
 اور بہادر ہو ایسے عمل جو جان و بنو سلامت رہی کی امید ہو (۶) ایسے وقت میں دعوت کرے
 کہ اسکی دعوت سے پہلے کسی شخص جامع الشرائط کی جانب سے دعوت امامت نہ ہو چکی ہو اور
 کوئی اور ایسا آدمی امام نہ مان لیا گیا ہو کیونکہ یہ امامت کی دعوت اسکی دعوت سے قبل شروع
 ہو کر تسلیم کر لی گئی ہے تو وہ پہلا شخص امام ہے پھر دوسرے جامع الشرائط کو اپنی ذات کے طرقت
 دعوت نہ کرنا چاہئے بلکہ پہلے شخص کی طرف سے دعوت کرنا چاہئے نہیں تو یہ دوسرا شخص باغی قرار
 پایگا اور ایک زمانہ میں دو اماموں کا ہونا صحیح نہیں۔ اور امام کو ان ۹ کاموں کے سوا اور کچھ نہ کرنا
 چاہئے (۱) حدود کا قیام کرنا (۲) جمہور و جماعت کا قیام کرنا (۳) مسلمانوں میں حکام مقرر کرنا (۴)
 احکام کا اجرا کرنا (۵) جس پر کسی کا حق ہو تو اس کو ادا کرنے پر مجبور کرنا (۶) واجبات دینی جیسو
 ناز و زہ وغیرہ کی لوگوں سے تعمیل کرنا اور ن چیزوں پر انکو پابست کرنا (۷) مصلح عامہ کی لہو
 والی مقرر کرنا مثلاً جن لوگوں کے لئے ولی مقرر کرنے کی ضرورت ہو تاکہ دلی مقرر کرنا (۸) کفار کو
 جہاد کرنا یا غیور کو زیر کرنا (۹) زکوٰۃ وغیرہ حقوق النبیہ لوگوں سے وصول کرنا۔ جب امام کی دعوت
 متواتر طور پر کسی مسلمان کو پہنچے تو اس کو چاہئے کہ وہ اس شرط امامت کو تلاش کرے جب
 کامل الشرائط ثابت ہو تو اسکی دعوت قبول کرے کیونکہ اگر دعوت ایسی حالت میں قبول نلکے گا
 تو اس کی عدالت ساقط ہو جائے گی گواہی اسکی تسبیح نہ ہوگی غنیمت میں سے مال نہ پایگا اور
 جو امام کے ساتھ دل سے عداوت کرے وہ منجلی ہے اور جو زبان سے عداوت ظاہر کرے
 وہ فاسق ہے اور جو ہاتھ سے بھی مخالفت کرے وہ محارب ہو اور اس باغی کے لہو
 غنیمت میں سے حصہ ہے جو امام کے بعض احکامات میں موکرے اور ہر مجتہد منصب ہر اصح
 یہی ہے اور زندہ امام کی تقلید مرے ہوئے امام کی تقلید سے اولیٰ ہو اور جو امام زیادہ علم رکھتا
 ہو خواہ مردہ ہو یا زندہ اس کی تقلید اولیٰ ہے اور اہل بیت میں سے ائمہ شہور اپنی غیرے
 تقلید کے لئے اولیٰ ہیں۔ اور کتاب مذکور میں نہ کہا ہے کہ امامت کا طریق دعوت ہے

شائع کہنا ہے کہ اکثر زیدیہ جیسے جبار و یہ اور متبرہ اور صاحب کے نزدیک نبوت امامت
 طریق دعوت ہے اور دعوت کے معنی یہ ہیں کہ لوگوں کو باہر سے کہ انکار سے جدا کریں اور
 اور حبیہ جماعت قائم کریں باغیوں کو مغلوب کریں غزوات میں سات دین ظالموں کا ذوق
 کی صحبت سے حتی الامکان بیزین ابن حبیب نے اپنے سفر نامہ میں واقعات اور چاروں لاول ۶۹
 میں لکھا ہے عدم شریعت میں اہل سنت کے چار امام ہیں اور زیدیہ کا ایک امام ہے
 اس شہر میں اکثر شرفاء مذہب زیدیہ ہیں اور یہ لوگ انوار میں علی علیہ السلام کے بعد جی علی
 غیر العمل اور اصناف کر کے ہیں نماز جماعت کے ساتھ نہیں پڑھتے ظہر اور عصر ملا کر پڑھتے ہیں
 اور غریب کی نماز اہل سنت کے اماموں کی بعد ایک سے ہیں۔ ابن عسکرون نے اپنی تاریخ میں لکھا کہ
 زیدی کی شہادت کے بعد زیدیہ میں امام کی نسبت بخلاف ہو گیا چنانچہ یہ اس کے بیٹے
 یحییٰ کو امام مانتے تھے جو خراسان میں تھے اور امامت کے لئے ریشہ دوانی کرنے لگے مگر
 کامیاب نہ ہوئے اور جو زبان میں مانتے تھے انہوں نے محمد بن عبد اللہ بن حسن بن سبط
 کی امامت کے لئے وصیت کی تھی ان کو کوفہ میں نفس زکیہ کہتے ہیں نفس زکیہ نے حجاز میں خروج
 کیا اور مہدی کے نقیب کے ساتھ شہر ہوئے نفس زکیہ منصور کے لشکر سے شکست کھا کر
 مارے گئے انہوں نے اپنے بھائی ابراہیم کے لئے وصیت کر دی تھی ابراہیم نے بصرہ میں
 خروج کیا ابراہیم کے ساتھ عیسیٰ بن زید بن علی سجادی تھے ذبح منصور کے ہاتھ سے عیسیٰ
 اور ابراہیم دونوں مارے گئے دوسرے زیدی کہتے ہیں کہ محمد نفس زکیہ کے بعد محمد بن قاسم
 بن علی بن عمر امام ہوئے یہ عمر زید بن علی حاد کے بھائی تھے محمد بن قاسم نے طالقان میں خروج
 کیا تھا مگر قسم کے لشکر نے انکو مغلوب کر کے گرفتار کر لیا اور ایک گردہ زیدیہ کا ہتھیار لکھی
 بن زید کے بعد ان کے بھائی عیسیٰ امام بن اور یہ وہی عیسیٰ بن جو ابراہیم کے شریک ہو کر منصور
 سے لڑے اور مارے گئے اور یحییٰ کے بعد امامت ان کی اولاد میں منتہی رہا دیتے ہیں اور
 ایک گردہ کہتا ہے کہ محمد بن عبد اللہ کے بعد ان کے بھائی اور س اس امام ہیں جو افریقہ کی طرف

مجلس ششمین در روز شنبه ۱۳۰۳

بھاگ گئے تھے وہیں قوت ہوئے انہوں نے زنگیوں کو اپنی احاطت کی طرف دعوت کی تھی اور یس کے بعد ان کے بیٹے اور یس امام ہوئے انہوں نے شہر فاس آباد کیا اور یس کی اولاد اس وقت تک بادشاہ تھی۔ جب انکی حکومت مٹ گئی تو زیدیہ کا کام استبر ہو گیا۔ انکا ایک داعی حاکم نامہ سن بن زید بن محمد بن اسماعیل بن حسن بن زید بن ہاشم بن علی بن ابی طالب کو بھی حکومت پہنچی اور زیدیہ میں سے ناصر اطروش نے ولیم میں اس مذہب کی طرف دعوت کی تھی کی ہزاروں آدمی اس کے ہاتھ پر سلمان ہوئے اسکا نام حسن بن علی بن حسن بن علی بن محمد بن علی بن عمر بن علی بن سجاد کے بھائی ہیں۔ سارے زیدیہ کا مثل امامیہ کے عقیدہ ہے کہ اللہ کا ارادہ حادث ہے اور اس کا ارادہ سارے موجودات پر عام و محیط نہیں بلکہ بہت سے موجودات اس کے بلا ارادہ پیدا ہو گئی ہیں جیسے شر اور آفت اور کفر اور مصیبت اور یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ کی بعض مرادیں واقع نہیں ہو سکتیں اور شیطان اور کافروں کی واقع ہو جاتی ہیں۔ اور کہہ سانیہ کا بھی یہی عقیدہ ہے اور زیدیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اللہ بعض بندوں کی ہدایت کا ارادہ کر لیا ہے مگر شیطان و مغویان نبی آدم اسے گمراہ کر دیتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ارادہ ان کے سامنے نہیں چل سکتا یہ عقیدہ امامیہ کا ہے اور کہتے ہیں کہ تکلیف اللہ تعالیٰ پر واجب ہے یہی مذہب امامیہ کا ہے بزرگداشت اہل سنت کے کہ ان کے نزدیک اللہ پر تکلیف واجب نہیں بلکہ وہ ابراہیم پر فضل ہے اور فخر اور حق میں عدل ہے اور یہ اللہ فرمے ہیں جن میں تدریج ہے کہ زید بن علی کی امامت ہے انہیں سے اکثر کی تردید ائمہ کا ایک وقت بلکہ ایک مقام میں متعدد ہونا جائز ہے۔

اول فرقہ چار و دہ جمع البحرین میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ اپنی یس کی طرف منسوب ہے

اول فرقہ چاروڈیہ جمع البحرین میں لکھا ہے کہ یہ فرقہ انہی شمس کی طرف منسوب ہے

[illegible]

فاس خست علی لا نام
 بیات بیک نام و چون
 سبک پا فاس خست
 و صفت جو اردو دیا

جو خراسان کا باشندہ تھا اور اسی ابو بکار و زید بن منذر عبدی کہتے ہیں اسکا امام محمد باقر نے
 سرحوب نام رکھا تھا سرحوب ایک شیطان ہے نایبنا کہ دیامین مقیم ہے اوجع البحرین سے
 معلوم ہوتا ہے کہ سرحوب طویل کے مخفی میں ہے اسی لئے اس فرقہ کو سرحوبیہ بھی کہتے ہیں
 اسکا یہ عقیدہ تھا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نص کی تھی امامت حضرت علی پر وصفت کے ساتھ
 نہ نام کے ساتھ اور چھ مہلتیں اور علاتین اور اشانیان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی خلیفہ
 ہونے میں بیان فرمائی تھیں ارباب فراست نے ان کو بیان لیا کہ مراد اس کے جناب امیر
 ذات فاضل البرکات ہے کوئی اور نہیں اس لئے کہ وہ سب خصال آپ ہی میں موجود ہیں
 دوسرے میں موجود نہیں ہیں جیکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جناب امیر کی خلافت پر ایسی نص
 بیان کی جو تسمیہ کی قوت میں ہے اور صحابہ نے سرور کائنات کے انتقال کے بعد حضرت
 ابوبکر کو اختیار کر کے انکو خلیفہ بنایا تو یہ کام نص رسول کے خلاف کیا اور لوگ ترک کرینے سے عیبت
 حضرت علی اور حسن اور حسین علیہم السلام اور انکی اولاد کے کافر ہو گئے اور مواقف میں لکھا ہے کہ جارج
 کا مذہب یہ ہے امامت حسن اور حسین کے بعد انکی اولاد میں شور ہے جو کوئی انہیں سے تلوار
 کے ساتھ خروج کر لیا اور حق کی طرف بلاتا ہو گا اور امویوں کا عالم اور شجاع ہو گا وہی امام ہے اوکی
 اطاعت واجب ہے اسی لئے یہ کہتے ہیں کہ اگر دو امام ایک زمانہ میں دو وقت امون پر
 حکومت کرتے ہوں اور ان میں امامت کی شرطیں جمع ہوں اور اطاعت انکی لوگوں نے تسلیم
 کر لی ہو اور ہر مقرر من الطاعت مان لیا ہو تو یہ بات اجانبہ ہے اور یہ بات اجماع سلف کے خلاف
 ہے شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ جارج و زید معتزلہ اور خوارج اور اہل سنت کے ساتھ اس بات میں
 متفق ہیں کہ امامت اہل حل و عقد کے اختیار کر لینے سے بھی ثابت ہو جاتی ہے اور ان کو ائمہ
 کی ترتیب اور توقف اور امام منظرین اختلاف ہے بعض کہتے ہیں حضرت علی سے امامت
 حضرت حسن کو پہنچی اور حضرت حسن سے امام حسین شہید کو اور امام حسین سے امام علی زین العابدین
 کو اور ان سے زید شہید کو اور زید سے اولاد امام حسن کو اور اس سلسلہ میں محمد بن عبد اللہ بن

حسن بن حسن میں امامت کے تمام خصال جمع تھے وہی امام منقظ بن ابی حمزہ خصوصاً کے عہد میں دعوت
امامت کی وجہ سے ہارین بن مقول ہوئے اور یہ لوگ ان کے مقتول ہو چکے منکر بن ابی حمزہ
یہ ہے کہ یحییٰ بن عبد اللہ حلیہ بنی سروج کریں گے اور ان میں کو عدل سے بھر دیں گے
اور یہ جیسے جارودہ کی رائے یہ ہے کہ محمد باقر بن مقول ہو چکے ہیں اور ان کے بعد امامت
محمد تقی کا سہم بن علی بن امام حسین بن حضرت علی کو چوبی ہو چکی ہے میں صاحب طائفان کہتے ہیں
یہ بنی امام منقظ بن ابی حمزہ کے زمانہ میں شریع کیا اور قرار ہو چکا ہے کہ ان میں قید
میں رکھا گیا تھا تاہم انتقال کیا میں کہ لوگ ادنیٰ موت کے منکر ہیں اور جیسے کہتے ہیں کہ
امامت ان کے بعد یحییٰ بن محمد بن جی کو چوبی چسپین ذی القعدة یہ شہید بن علی زہری صاحب
کی تسلی سے تھا اس کی جگہ سے مقتول یا شدہ کے عہد میں محمد بن عیسیٰ بن صاحب طائفان
پہنچا اور اس کی کتابوں میں ان کا نام نہ تھا نہ صاحب طائفان کے زمانہ میں یہ
ستعین کے عہد میں مارا گیا مار یہ لوگ اس کی موت کے بعد میں وہاں رغل شہرستانی
میں ہوئے کہ محمد بن سید بن زید شہید کا فرزند لکھا ہے یہ غلطی ہے اس لئے کہ نہ ان میں
کا اس پر اتفاق ہے کہ یحییٰ بن زید شہید کو کوئی اولاد نہیں چھوڑی تاہم دانشوران میں ان پر عقہہ
جارودی کے حالات میں اس کی صراحت کی ہے یحییٰ نے جو کہ کو فرزند سروج کیا تھا اس لئے
صاحب کو قہ شہر ہے۔

دوسرا فرقہ وکینہ یہ فضل بن وکین کے پیرو ہیں اور تمام باتوں میں جارودہ کے موافق
ہیں مگر طلحہ و زبیر اور ام المؤمنین عائشہ کو کافر بتاتے ہیں باقی صحابہ کو برداشتہ ہیں۔
تیسرا فرقہ سلیمانیا یہ ہے جسے جبریر کہتے ہیں سلیمان بن جبریر کے متبع ہیں
اس کا عقاد یہ ہے کہ امامت نام شوری کا ہر درمیان خلق کے اور دو مسل ان کے مقرر کر رہی
بھی مشفقہ ہوجاتی ہر شکل پہانی میں لکھا ہے کہ ان کے نزدیک امامت کا طریقہ معیت ہے

حضرت ابو بکر و عمر کا بیعت و جہتاد کے ساتھ اعتراض کرتے ہیں پھر کہیں یہ لوگ اس اجتہاد کو پسند
 قرار دینے میں اور کسی خطا جانتے ہیں اور ان کے نزدیک امامت مقتول کی فاضل کی موجود ہوگی
 صحیح ہے اور سلیمان یہ کہتا تھا کہ لوگ تو بیعت حضرت علی سے کافر نہیں ہوئے بلکہ خطا وار ہوئے
 کہ افضل کو چھوڑ دیا یہ جاز و رد یہ کی تکفیر کرتے ہیں اس لئے کہ وہ صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں مگر سلیمان یہ
 ظلو اور مساویہ اور بنی ہاشم کو کافرانہ جانتے ہیں اس وجہ سے کہ انہوں نے حضرت
 علی سے جنگ کی تھی اور حضرت عثمان بن عفان کو حبی کافر بتاتے ہیں یہ سب اون خلاف
 امورات جاری کرتے کی جو انہوں نے اپنی خلافت میں نکال لی تھی حالانکہ وہ سارے فتور
 اوس کے اقارب بنی امیہ کی تھی نہ حضرت عثمان کی اون لوگوں نے مخلوق پر دست درازی کرنا
 شروع کی تھی چہرہ کرتے لگتے تھے وہ جبراً اپنے آپ اختلاف کینہ پیدا ہو گئے عثمان رضی اللہ عنہ
 موافقات لئے گئے اور کہتے ہیں حضرت علی نے کسی کی امامت پر رض نہیں کی بلکہ بعد اوس کے
 امر شوی ہو گیا۔

چوتھا فرقہ تیسریہ کہ ثومیر بھی کہلاتے ہیں یہ نیزہ بن سعد کے صحاب ہیں جو ابتر کے لقب
 سے مشہور تھے یہ موافق بن سلیمان کے مگر کہتے ہیں کہ حضرت علی امامت کے لئے افضل و
 اوس نے میں گو حضرت ابو بکر بھی امام تھے اور اب انکی امامت خطا نہ تھی نہ لضر بلکہ خود حضرت علی کو انکو
 امامت دیدی اور حضرت عثمان کی تکفیر نہیں کرتے اور نہیں متوقف ہیں اسلئے کہ ان کو حق میں
 جناب امیر کا سکوت اور رضا مندی انکی خاطر خواہ ثابت نہ ہوئی اور کہتے ہیں کہ جناب امیر پرتو
 بیعت کے بعد سے امام ہرے توضیح المقال میں بعض فضلاء سے نقل کیا ہے کہ جبریکے

لے جبریکے ثومیر نیز لقب تھا ہست باران وغیرہ بن سعد کے لقب یہ ابتر اور تحفہ لب لالیاب فی عمر الانساب اوسا تھا
 فدی اللالیاب میں لکھا ہے تیریہ یثقیل سے صحوہ و سکون تاسے فوقانی اور شرح رافضی میں ہے ابتر یہ پو پو پو پو پو
 تقریقات سید شریعت میں دالوض من بھی لکھا ہے کہ تیریہ پرتو کی طرف منسوب ہیں اور تیریہ میں باقی وہ وہ کہ بعد تانوی فوقانی
 اصاو حسن کے بعد لے تھا فانی اور مرع الذہب میں حالات ہشام میں ہے غرقہ السادۃ المعروفہ بالابتر یہ وہم
 اصحاب کثیر اللقب و حسن ابن صالح بخاری اور مل و محل شہرستانی میں ہے ابتر یہ اصحاب کثیر النوی الامتداد کشف الغمہ میں اقرن
 الامم میں ہے جبریکے ابتر ابن حسن بن صالح بن کثیر ابتر کے اور محمد بن مل و محل میں جبریکے کو اصحاب کثیر بن تیریہ لکھا ہے اور

یہ بیان تو تعلیق میں کیا
 ابتر یہ اصحاب کثیر
 کثیر النوی الامتداد کشف
 فدی اللالیاب میں لکھا ہے
 جبریکے ثومیر نیز لقب تھا
 اصحاب کثیر اللقب و حسن
 ابن صالح بخاری اور مل و
 محل شہرستانی میں ہے
 ابتر یہ اصحاب کثیر
 النوی الامتداد کشف
 الغمہ میں اقرن الامم
 میں ہے جبریکے
 ابتر ابن حسن بن
 صالح بن کثیر
 ابتر کے اور محمد
 بن مل و محل میں
 جبریکے کو
 اصحاب کثیر بن
 تیریہ لکھا ہے اور

تزو یک تقدیم مضمول کی فاضل پر جانیر ہے۔

پانچواں فرقہ نعیمیہ ہے یہ نعیم بن میان کے مقلد ہیں یہ سارے عقاید میں تبرہ کے موافق ہیں مگر حضرت عثمان کو کافر جانتے ہیں باقی صحابہ کو نبی سے یاد کرتے ہیں۔

چھٹا فرقہ یعقوبیہ ہے یعقوب بن سنی کو نبی کے اصحاب میں۔ یہ حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی امامت کے قائل ہیں اور حجت کے منکر ہیں مگر یہ یعقوب بن حضرت ابو بکر اور حضرت عمر سے تبرہ کرتے ہیں اور حجت اہل سنت کے دنیا میں قیامت سے پہلے قائل ہیں۔

ساتواں فرقہ خشبیہ ہے یہ خلف بن عبدالصمد کے اصحاب ہیں خشبیہ انکا اسوجہ سے نام ہے کہ جب سلطان وقت پر انہوں نے فخر فرمایا تھا تو انکے پاس اسباب جنگ اور تیار نہ تھے صرف لکڑیاں اور لاشیاں لیکر مقابل ہوئے تھے اور خشب زبان عربی میں لکڑی کہتے ہیں جیسا کہ نقائس اللغات میں لکھا ہے انکا عقیدہ یہ ہے کہ امامت نام ہے شوقی کا اور ابوبی بی فاطمہ بن ابی بکر کو نبی اور شخص امام بن جائے تو اوس پر خروج کرنا واجب ہے معارف میں ابن نعیمی نے لکھا ہے کہ جب ابوزرعم بن اشتر نے عبید اللہ بن زیاد سے بغاوت کی تو اوس کے اکثر ساتھیوں نے پاس لکڑیاں چھین کر اس خشبیہ کھلائے پس اس سے معلوم ہوا کہ خشبیہ ابراہیم بن اشتر کے اصحاب ہیں۔

آٹھواں فرقہ صالحیہ ہے یہ حسن بن صالح بن حمی کی طرف منسوب ہیں انکا عقیدہ یہ ہے کہ جو کوئی فاطمی عصمت شجاعت و سخاوت و علم کے ساتھ تصفت ہو اور تلوار لیکر خروج کرے وہ امام ہے اور یہ لوگ حضرت ابوبکر کی امامت کو ناپسند رکھتے ہیں کیونکہ انکے نزدیک فاطمی اور علوی ہونا امامت کے شرائط میں سے نہیں یہ کہتے ہیں کہ امام قریش میں سے کسی ایک خاندان کا آدمی ہونا چاہئے اور حضرت علی کو تمام صحابہ پر تفصیل دیتے ہیں اور حضرت

لے غنیہ بن ابی نعیم بن میان ہے ۔
 کان انقیبا ۱۳ - ۱۴ دیکھو کتاب الاذکار میں کتاب السیر ۱۲

لے غنیہ بن ابی نعیم بن میان ہے
 کان انقیبا ۱۳ - ۱۴ دیکھو کتاب الاذکار میں کتاب السیر ۱۲

مٹمان کے حال میں شرفقت میں نہ اور نہیں مومن چلتے ہیں نہ کافر اس لئے کہ حضرت علی کو زبان سے اس کے حق میں فضائل بھی منقول ہیں اور زرائع بھی۔

امامیہ

اب خود سے منو کہ امام کا مقرر کرنا زمانہ نبوت کے ختم ہونے کے بعد واجب ہے یا نہیں اور واجب ہے تو کیا خدا نے تعالیٰ پر واجب ہے یا خلق پر اور پھر خلق پر واجب ہے تو نبوت اس وجہ کا دلیل شرعی کے ساتھ ہے یا عقلی کے خارج یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مطلقاً واجب نہیں جائزات میں سے ہے اور شیعہ اسماعیلیہ اور امامیہ اور خلاۃ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا الشد پر واجب ہے اور اس وجہ کے ثبوت پر عقلی آلات کرتی ہیں اور امام کا بھی یہی مذہب ہے مگر شیعہ کے یہ فرقے سب بات میں باہم مختلف ہیں کہ امام کا مقرر کس قدرت کے لئے ہے اسماعیلیہ کہتے ہیں کہ امام اس غرض سے مقرر ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی شناخت کرائے اور جو باتیں اللہ کے حق میں جائز و واجب ہیں اور جو اس حق میں محال ہیں سب کی پہچان بتا دے اور معرفت الہی کی تعلیم فرمائی کیونکہ ان کے نزدیک بعیر کسی معلم کے اللہ کی معرفت ناممکن ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ معصوم یعنی امام کی طرف حاجت نصرت الہی کی تعلیم کے لئے نہیں بلکہ اس لئے ہے کہ وہ واجبات عقلی و شرعی کے ادا کرنے اور قیام عقلی و شرعی ہے پچھنے میں لطف ہو غرض کہ اسماعیلیہ کے نزدیک امام کا مقرر اللہ کی قدرت کے لئے واجب ہے اور امامیہ کے نزدیک فوائض شرع کی محافظت کے لئے واجب ہے اور اسماعیلیہ امام کو اللہ کی معرفت کا معلم قرار دیتی ہیں اور امامیہ اس سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حق میں لطف مانتے ہیں امامیہ کے نزدیک امام ایسی واجبات میں لطف

۱۷۔ یہ لفظ شرع موافقت اور شرع تجربہ کا ہے اور شرع مقاصد اور نہایت عقل میں اچھلکے بخدا ہے ۱۲۔ دیکھو شرع تجربہ کا مقصد غاص ۱۷۔ دیکھو باربعین امام رازکی میں ۱۲

ہے اسما حلیہ کے نزدیک معارف میں لطفت ہے اور فلاح کہتے ہیں کہ امام کا مقرر نجات
کی تعلیم کہنے اقدیر اور ادویہ اور سموم اور حروف اور مصنفات کے احوال بتانے اور ان کا
وصائب سے بچانے کے لئے ہے۔ اور اہل سنت اور معتزلہ اور زیدیه کی یہ رائے ہے
کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر واجب ہے مگر بعض معتزلہ اور بعض زیدیه کے نزدیک یہ وجوب دلیل
حقائق سے ثابت ہے شرح مقاصد میں لکھا ہے کہ ہشام بن عمر غوطی معتزلی اور اوس کے صحابہ
کے نزدیک اہل امان کی حالت میں امام کا مقرر کرنا واجب ہے تاکہ شاعر اسلام کو ظاہر کرے اور
فتنہ و فساد کی حالت میں واجب نہیں اس لئے کہ سرکش لوگ اس کی اطاعت نہ کریں گے تو خویر
ہوگی اور ابو بکر صم معتزلی اور اوس کے صحابہ کی رائے ہے کہ فتنہ و فساد کے وقت میں امام
کا مقرر کرنا واجب ہے اور اہل امان و اطمینان کی حالت میں واجب نہیں کیونکہ اس وقت میں امام
کی کیا حاجت ہے انتہی شرح مواقف اور نہایت العقول میں لکھا ہے کہ جانتے و کھبے اور ابو محمد
بصری یہ کہتے ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر عقلاً و شرعاً و دونوں طرح واجب ہے انتہی اور
اہل سنت و جماعت کے نزدیک مقرر امام کا وجوب مخلوق پر دلیل سمعی (شرعی) سے ثابت ہے
اور عامہ معتزلہ اور اکثر زیدیه کا بھی یہی مشرب ہے اور تمام امت کا اس بات پر اتفاق ہے

لے شرح تجرید میں لکھا ہے مذہب اہل السنۃ واجب علینا سمعاً و قوالاً الاعتزالہ والزیدیہ بل عقلاً و شرعاً و خوف میں مذکور
ہے انصاف الامام عندنا واجب علینا سمعاً و قوالاً الاعتزالہ والزیدیہ بل عقلاً و شرعاً و طوائع الانوار میں آیا ہے واجبہ معتزلہ
والزیدیہ نصب الامام علینا بالدلیل العقلی ان عباراتوں سے ظاہر ہے کہ امام کا مقرر معتزلہ اور زیدیه کی نزدیک مخلوق پر دلیل عقلی کو
واجب ہے اور کتاب الامان سے معلوم ہوتا ہے کہ زیدیه کا مذہب یہ ہے کہ وجوب امامت کا طریق شرعی ہے اور اس کتاب کا شاخ کہتا ہے
کہ یہی مذہب جو معتزلہ کا ہے اور امام رازی نے بھی یہی کہا ہے چنانچہ او کا قول اور بعض میں ہے کہ لا نغیبہ واجب و الطریق الی معتزلہ
الوجوب بسبع دون العقل و ہذا قول اصحابنا اکثر المعتزلہ والزیدیہ بعد اس کے امام نے کہا ہے کہ متاخرین معتزلہ میں سے امام حسین
بصری اور قیاسی معتزلہ میں سے جانتے اور ضیاء اور الوفاق سمعی کا قول یہ ہے کہ امام کا مقرر عقلی پر عقلاً واجب ہے اور شرع
مقاصد میں جو واجب علینا سمعاً عندنا اہل السنۃ و عامۃ المعتزلہ و عقلاً عندنا جانتے و طوائع والی حسین البصری و بعض
اس مقام کی یہ ہے کہ زیادہ تر معتزلہ اس مذہب پر ہیں کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر شرعاً واجب ہے چنانچہ کتاب الامان کی شاخ
میں جو کہ لفظ اور بعض میں اکثر کا لفظ اور شرح مقاصد میں عامہ کا لفظ اس بات کی تنبیہ کے لئے معتزلہ کی ساتھ ذکر کیا ہے جو
یہی مذہب مشہور ہے یا کہ یہی مذہب سے امام صاحب نے اور بعض میں اکثر المعتزلہ والزیدیہ کہا ہے اور مطالب اس سے یہ ہے کہ جو معتزلہ
اور جو زیدیه کا ایک سامع مذہب ہے اور بعض زیدیه و معتزلہ کا مذہب ہے کہ امام کا مقرر کرنا مخلوق پر عقلاً واجب ہے اور شرعاً

کہ کوئی آدمی صرت امامت کی صلاحیت رکھنے سے امام نہیں بن سکتا بلکہ امام مقرر ہونے کے لئے کچھ اور بھی چیزوں کی ضرورت ہے اور وہ چیزیں یہ ہیں (۱) اعداد اور اس کی رسول کی طرف سے نص وارد ہونا یا امام سابق کا ولی عہد بنانا اور وصیت کرنا (۲) امامت کے لئے دعوت کرنا (۳) احیاناً وارکان کا بیعت کرنا پہلی چیز یعنی نص منصوص علیہ کی امام ہونے کے سبب مستقل ہے پہلی دونوں طریقوں سے ہیں کہ انکے سبب مستقل ہونے میں اختلاف ہے امامیہ ان دونوں طریقوں کو نہیں مانتی مگر معتزلہ اور اہل سنت اور خوارج اور زیدیہ میں سے صاحبیہ کہتے ہیں کہ اختیار کر لینا بھی امامت کے ثبوت کا طریق ہے اور صرف زیدیہ کا مذہب یہ ہے کہ دعوت بھی ثبوت امامت کا طریق ہے شرح مفاد میں لکھا ہے کہ صاحبیہ اس کے قائل نہیں مگر کتاب الاذکار کا شراح صاحبیہ کا بھی یہی مذہب بتاتا ہے اور دعوت کے یہ معنی ہیں کہ حسین شریطہ امامت کے مجمع میں وہ مظلوموں کی مدد کرے امر معروف اور نہی منکر بجالائے اور اپنی رعیت کے لئے لوگوں کو بلائے اسی لئے انکی رائے یہ ہے کہ جو فاطمی تلوار لیکر حرمِ کربلا سے روئے اس کی راہ کی طرف دعوت کرے وہ امام ہے پس انکے نزدیک دعوت حصول امامت کا سبب مستقل ٹھہرا اہل مذاہب میں سے سو اربعائی کے کسی نے انکی اس تجویز کے ساتھ نفی نہیں کی ہے۔ امامیہ کہتے ہیں کہ اگر کوئی آدمی امامت کا دعوت کرے اس کی شوکت بڑھ جائے امت اس کی دعوت قبول کر لی مگر امامت اس کی صحیح نہیں معتزلہ اور اہل سنت کہتے ہیں کہ معیت کا منعقد ہو جانا حصول امامت کا سبب ہے اور امامیہ کے نزدیک صرف معیت سے امامت نہیں حاصل ہو سکتی۔ اور امامیہ ملکیہ تمام شیعہ کہتے ہیں کہ فاضل کے موجود ہوتے مفضل کی امامت درست نہیں اور اہل سنت میں سے شیخ ابوالحسن اشعری کا میلان بھی اسی جانب

اور شراح تجرید اور شراح طبع النور وغیرہ صریح یہ لکھ کر قائلت المعتزلہ والزمیہ بل عقلاً ساکت ہو گئے اور اکثر زیدیہ کا مذہب ذکر کیا اور امام صاحب نے اور مصنف کتاب الاذکار نے بعض زیدیہ کے مذہب کے ذکر کو چھوڑ دیا۔ ۱۱
لے شرح مقاصد میں ہے قائل یہ غیر الصالحیہ من الزیدیۃ ۱۲ لے دیکھو شرح مقاصد و نہایۃ العقول ۱۳

اور شیخ ابو انصور کا مذہب یہ ہے کہ امامت مفصل کی فاضل کے موجود ہوتے ہوئے مطلق ہو جاتی ہے اور امامیہ کہتے ہیں کہ خلافت جامع و شامل ہے امامت اور سلطنت کو خواہ مخواہ کے ساتھ ہو جیسے حضرت علی کی خلافت کہ وہ امامت و سلطنت و حقیقت تینوں باتوں کو جامع تھے یا صرف غلبہ و تسلط کے ساتھ ہو جیسے خلافت خلفائے ثلاثہ کی کہ وہ حقیقت کے ساتھ نہ تھی اور یہ وہ امامت کو جامع تھی اور امامت خاص ہے یعنی صرف نبی کی نیابت بدو سلطنت و امامت و حکومت کے اسی لئے شیعہ خلفائے ثلاثہ کو امام نہیں جانتے اور امام اثنا عشر کو امام مانتے ہیں اور محققین اہل سنت خلافت عائشہ اور امامت دونوں کو مترادف جانتے ہیں اور دونوں کے معنی بادشاہی کے ملتے ہیں جو وسطی انتظام دین اسلام کے پیغمبر علیہ السلام کی نیابت میں ہو اور کہتے ہیں کہ جب خلیفہ میں دین اسلام کا انتظام کرنے کے صفات ہوں اور حکم اور کا جاری ہو تو یہ بادشاہی اور اس کے لئے موجب گناہ ہوں افضل امت ہو یا نہ ہو اور امامیہ کہتے ہیں کہ افضل امت ہو کہ حکم الہی میں اس کی اطاعت تمام امت پر واجب ہو بادشاہ اور فرما رو ہو یا نہ ہو تنہا دین سالمی کے لئے لکھا ہے کہ امامیہ کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب اور معتزلہ فریبی امام کا معصوم ہونا واجب قرار دیا ہے بلکہ معتزلہ کے نزدیک امام نماز کا بھی معصوم ہونا واجب ہے اگر معصوم نہ ہو گا تو اس کے چھ نماز ناجائز رہیں گی مگر سالمی کا یہ قول غلط ہے نہایت لغو قول میں امام ناشی نگاہ ہے کہ تمام امت میں تسبیح و تہلیل اور کوئی بھی امام کو نہ تسلیم کرے تو اہل مالکہ اربعین میں تو امام صاحب نے صاف ان الفاظ میں کہہ دیا ہے کہ اہل سنت اور معتزلہ اور زیدیہ اور خوارج کے نزدیک امام کا معصوم ہونا واجب نہیں اسماعیلیہ اور اثنا عشریہ کے نزدیک معصوم ہونا واجب ہے معارف شرح صحایف میں بھی کہہ رہے ہیں کہ اہل سنت اور معتزلہ اور زیدیہ حضرت امام کی منکر ہیں ان کے نزدیک عدالت ظاہری کافی ہے اہل سنت کے نزدیک مطلق عدالت ظاہری ہی کافی ہے اور کسی قطعیت کوئی دلیل کافی قائم نہیں اور مسئلہ بر خلافیت

على ديكبر اعتماد ۱۱ على انعامات المريد شرح جوهر التوحيد من ذكر و سبب و متى اطلقت الامانة انصرفت الفرائض و هي
رباعسة عامة في امور الدين والدنيا منها ما به من النسخ على الله عليه وسلم ۱۱

پر تفریع ہنہین اور نہ ترتیب خلافت پر موقوف ہے اگر قرعہ کیا جائے کہ خلافت اس شخص پر نہ جاتی تب بھی ترتیب افضلیت اسی نوجو پر ہوگی کہ سب اصحاب رسول میں سے افضل ابو بکر صدیقؓ ہیں پھر عمرؓ پھر عثمانؓ پھر علیؓ رضی اللہ عنہم تمام اہل سنت و جماعت اور قدما سے مقترکہ اسی مذہب پر ہیں اور خوارج اور نو مذهب کے نزدیک بھی صرف حق شخصین میں ہی ترتیب ہے اور خطا پر یہ کے نزدیک سب سے افضل حضرت عمرؓ ہیں اور فرقہ عباسیہ جو امام حضرت عباسؓ اور او انکی اولاد کے قائل ہیں افضل اصحاب عباس بن عبد المطلب کو جانتے ہیں اور شیعہ تمام علی الاطلاق حضرت علیؓ کو سب سے افضل کہتے ہیں اور معتزلہ متاخرین کا بھی یہی مذہب ہے لوگوں نے امام بنی ہاشمہ و کائنات کے اختلافات کی بنا پر جہوں کا مذہب یہ ہے کہ ابو بکر رضی اللہ عنہ ہیں عباسیہ اور ربوہ پیدائیم یا زبان ابو ہریرہ کے ربوہ دی یا یاران عباس ربوہ دی کا مذہب یہ ہے کہ عباس بن عبد المطلب ہیں اس لئے کہ وہ حضرت کے چچا اور وارث تھے تو وہ ابن عم کے زیادہ حق دار ہیں عثمانیہ اور نبو امیہ نے کہا حضرت عثمان بن عفانؓ ہیں پھر اور ورنے لکھ کر ہاشمیہ کا قول یہ ہے کہ حضرت علی بن ابوطالبؓ ہوں پھر شیعوں کے یہاں امامت علیؓ کے جڑا اختلافات پر ایسا متنازع کہ اسباب بن عیین سو فرقے ہو گئے شیعہ زیدیہ میں سے بعض فرقے امامت حضرت ابو بکرؓ میں جہوں اہل سنت اور معتزلہ اور خوارج اور مرجیہ کا یہ مذہب ہو کہ بنی علیہ السلام نے اپنے بعد کسی کے امام ہونے کی نسبت نہیں کی تھی اس کے سوا اہل اسلام کے اور فرقے قائل ہیں اس بات کے کہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے نص کی ہے پھر کس میں اختلاف ہے کہ نص کسی شخص کے لئے کی ہے پھر یہ یا ابو بکرؓ کہتے ہیں کہ حضرت ابو بکرؓ کے لئے نص

لے یہ خطابیہ اور میں اور بخاریان غلامین گذارہ اور میں ۱۲ لے دیکھ کشف المنة عن انراق الامہ اور شرح مقام مدین روزیہ پیروان قاسم بن روزہ کہہا ہے ۱۲ لے یہ نفع شرح عقاید جلالی میں لکھا ہے۔ ۱۲

لے یہ نفع شرح اشع عقاید جلالی میں ہے۔ ۱۲

کی ہے پھر اس فرقہ میں بھی باہم رسالت کا اختلاف ہے کہ بعض حضرت سے رض خفی تھا
 کرشمہ میں اور وہ یہ ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بیماری کے ایام میں حضرت ابو بکر
 امام نماز بنایا تھا اور یہ جن بصری کی رائے ہے بعض اہل حدیث رض علی کے قائل ہیں اور
 وہ یہ ہے ایتونی بقطاس اکتب لابی بلکر کتابا لا یختلف فیہ اثبات
 لاؤ کاغذ تاکہ میں تم کو اپنی لکیر کے لئے ایک تحریر کر دوں کہ پھر اس میں دو شخصوں کو بھی خلافت
 کرنے کا موقع نہ ملے مگر معراج بخاری میں لابی بلکر کا لفظ نہیں ہے اور دوسرے روایت سے
 کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا یا ابی اللہ والمسلمون الا بلبل بلبل یعنی امیر
 اور سلمان انکار کرنے میں مگر ابو بکر سے کسی کو انکار نہیں ہوتا شیعہ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے حضرت علیؑ کے حق میں رض کی تھی اور تمام شیعہ کا اس بات کا اتفاق ہے کہ امام
 جناب امیر کے باب میں رض نفی ثابت ہے اور رض خفی اسے کہتے ہیں کہ جس سے مراد ابوبکر
 نہ معلوم ہوتی ہو اور رض علی بناب امیر کے حق میں وارد ہونے کے نزدیک تو منکر ہیں اور امامیہ اس
 قائل ہیں اور جو لوگ عباس عم رسول علیہ السلام کی امامت کے قائل ہیں انہوں نے رض کا ذکر تو
 نہیں کیا مگر آنحضرت کے اون کے امام ہونے کی باوجود میں ایسے اقوال ذکر کرتے ہیں جن سے
 سمجھا جاتا ہو کہ اور وہ ان کی نسبت خلافت کے لئے وہی حق ہیں کتاب میسر میں لکھا ہے
 کہ بعض اہل حدیث کی یہ رائے ہے کہ حضرت سرور عالم نے اپنے چچا عباس کی امامت کے لئے
 کہہ دیا تھا۔ اور عمدہ منقہ میں مذکور ہے کہ بعض راویانہ یہ کہتے ہیں کہ امامت کا ثبوت وراثت
 کے ساتھ ہے ہادی فی اصول الدین میں لکھا ہو کہ اکثر شیعہ بھی کہاؤ کہ طریق اثبات امامت کثرت و اولی
 کہتے ہیں کہ ثبات امامت کا جو ان طریقوں پر ہو لک اہل حق عقد کی معیت جو دوسرے اختلاف سے ان کو نزدیک امامت کا سارا
 مبحث مسائل فقہیہ میں ہے اس لئے کہ امام کا مقرر کرنا است پر دلیل سمعی واجب ہے پس
 حکم مکلف سے متعلق ہے جو فقہ کا موضوع ہے مگر اہل سنت اور غیر اہل سنت کا اختلاف کھولنے
 کی غرض سے علم کلام میں لے آئی ہیں اور امامیہ مسئلہ امامت کو اصول عقائد سے جانتی ہیں اس لئے

امامیہ
 کا یہ عقیدہ ہے

اپنی جانوں کو امامیہ کہتے ہیں اور انکا اعتقاد ہے کہ زمان تکلیف امام فاطمی سے خالی نہیں ہوا
 اور امامت اولاد نبی بنی فاطمیہ میں ہے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انص جلی یا انص حقی کی وجہ سے
 اور قدر مشترک انکی سارے فرقوں میں ہی عقیدہ ہے اور انکے نزدیک سارے صحابہ و تابعین
 مگر حضرت علی اور انکو دونوں صاحبزادے امام حسن و امام حسین اور ابوذر غفاری اور سلمان
 فارسی اور کچھ اور چھوٹے سے لوگ ارتداد و کفر سے محروم تھے اور انکے نزدیک امامت کا ثبوت
 انص سے ہوتا ہے یہ دون انص رسول کے یا انص امام سابق کے لاحق کے لئے امامت مسلمین
 سب سے پہلے جس نے مذہب امامیہ میں کلام کیا علی بن ابی طالب یا علی بن ابی طالب یا علی بن ابی طالب
 علی علیہ السلام میں سے تھا جیسا کہ مجمع البحرین جلد دوم میں لکھا ہے کتاب خراج اجماع
 میں ہے کہ مائتہ تار ایک عورت کا اہل کوفہ میں سے غلام تھا جناب امیر نے اسے خرید کر
 آزاد کیا اور علی نے اسے کتاب خلاصہ بین حق و باطل میں ذکر کیا ہے اور کثی میں مذکور ہے
 کہ ابو سکا خاندان بیت القمارین کے نام سے مشہور تھا اور ہشام بن الحکم و ہشام بن سالم جو ایضاً و محمد
 بن علی بن نعمان کوئی وزیر ارہ بن امین کوئی بھی اوئین سے بن جنہون نے اول مذہب امامیہ
 بین گفتگو کی کہ بعد قتل زید شہید کے ان لوگوں نے شیعہ کیسا نہ اختیار کیا کو امام محمد باقر و امام
 جعفر صادق کی امامت کی طرف دعوت کرنا شروع کی اور ان کے گروہ بڑھ گئے اور اپنے وسطی
 خاص امامیہ کا لقب اختیار کر لیا اور زید شہید کے اتباع کو زید یہ کہنے لگے اور ان دعا امامیہ
 نے اپنی نفسوں کو امام زین العابدین اور انکی اولاد کی طرف منسوب کیا اور محمد بن حنفیہ اور انکی
 اولاد کی امامت سے انکار کرنے لگے حق و مختاریہ رہ گئے تھے وہ اور جماعت تفضیلیہ انہیں
 مل گئے اور مذہب امامیہ کی صورت پیدا ہو گئی یہی لوگ مذہب امامیہ کے پیشوا اور اسلاف ہیں
 اور انکے مذہب کے راوی بھی یہی ہیں انہیں سے امامیہ نے اپنے دین مذہب کو لیا ہے اور
 انکے قول و فعل پر اعتماد رکھتے ہیں اور زرارہ بن امین و کبیر بن امین و سلیمان جعفری و محمد بن

سلم وغیرہ کو عیون الطائفہ و وجوہ الطائفہ کہتے ہیں حالانکہ یہ مجسمہ ہیں کہ اپنے واسطے معبود
 مہیوم ذہنی تراشش کو کہے اوس کے واسطے جسم اور صورت اور حیثیت ثابت کرتے ہیں
 چنانچہ علی بن اسماعیل میثم اور ہشام بن حکم اور ہشام بن سالم اور محمد بن علی بن نعمان کو فی متفقاً
 یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان دنیا پر نزل کرتا ہے تو ملائکہ آسمانہ اسے بالا
 اور حاملان عرش و کرسی اور ساکنان جنت اوس کے اوپر پہنچاتی ہیں پس اوس کے مقابلہ میں
 اللہ تعالیٰ اجیت تحت میں ہوتا ہے اور عین اللہ کے یہ داعی بخیر کے مدعی تھے وہ ان باتوں
 سے متنفذ تھے اور امامیہ اکثر صحابہ کی تکفیر کرتے ہیں کہ انہوں نے حق حضرت علی کو چھین
 لیا اور چھپایا اور ان سب کا طریقہ امامت میں امام جعفر صادق تک اتفاق ہے پھر بعد اوس کے
 اختلاف کرتے ہیں ہمیں سے بعضہ فرقے نہایت بدترین اور غلامہ میں داخل ہیں جو امام
 جعفر تک امامت کے معاملہ میں مشترک ہیں وہ یہ ہیں **اول** معیشیہ یہ فرقہ میثم تلکی طرف منسوب
 ہے ان کا قول یہ ہے کہ حضرت علی کے بعد امام حسن رضی اللہ عنہ کو امامت پہنچی پھر امام
 حسین کو پھر علی بن حسین کو پھر محمد باقر کو پھر جعفر بن محمد صادق کو پھر اوس کے بیٹے موسیٰ کاظم کو
 اور اس کا قول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اجسم ہے اور اوس کے لئے اعضا ہیں۔

دوم حکمیہ ہشام بن حکم کندی شیبابی کوئی کے اصحاب ہیں انکو ہشامیہ بھی کہتے ہیں مثلاً
 قول یہ ہے کہ صانع اور مصنوعات کے درمیان کوئی مشابہت ضروری ہے ورنہ مصنوعات
 صانع پر ولادت نہیں کر سکتی اور اس کا قول یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ محدود ہے اور چاندی کو ٹکڑے کی
 طرح صغیر صاف اور ستر ہے اور ہر طرف سے چمکتا اور روشن ہے اور صورت انسان
 پر طویل عریض عین ہے طویل اوس کا مثل عرص کے اور عرض اوس کا مثل عمق کے ہے اور
 اور اپنی باشت سے سات باشت ہے لون و طعم و رائحہ وادب ہے اور یہ تمام صفات اوس
 کی ذات کے مغایر نہیں ہیں اور وہ کھڑا ہوتا اور بیٹھتا اور ہلکا جلتا اور ٹھہرتا اور چلتا پھرتا

یہی ہے اور امت الشری کو بذریعہ شعلہ نوری کے جاننا ہے جو اوس کے جسم سے نکل کر ایک طرف بڑتی ہے اور عرش پر پہنچتا ہے جب اوس سے لوگوں نے پوچھا کہ تیرا اللہ بڑا ہی یا کوہ احد تو کہا کوہ احد حکمیہ مقابل بن سلیمان پر مین کرتے ہیں کہ وہ اس بات کا قائل ہے کہ اللہ گوشت و خون رکھتا ہے اور ہشام کہتا ہے ارادہ الہی ایک حرکت ہے جو اوس کے مین ہے اور نہ غیر ہے اور اللہ تعالیٰ کو اشیاء کا علم اوس کے پیدا ہو جانے کے بنی حاصل ہوتا ہے قبل اوس کے وجود کے وہ اولین نہیں جانشکتا ہے اور اس کا علم نہ قدیم ہے اور نہ حادث ہے اور کلام اوس کی صفت ہے جو نہ مخلوق ہے اور غیر مخلوق اور اللہ تعالیٰ پر اعراض دلالت نہیں کر سکتے بلکہ اجسام اوس پر دلالت کرتے ہیں کیونکہ اجسام کے ساتھ اوس کو مشابہ ہے اور یہ شخص اللہ تعالیٰ پر بدیہی تجویز کرتا تھا اور اوس کے نعم میں امام پر بصیرت جائز نہیں ہے اور انبیاء پر جائز ہے اور کہتا تھا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرید النعمین اسیران بدر سے عصیان خدا کا کیا تھا مختار کشی کی کتاب میں ہشام کی چچا عمر بن زید سے منقول ہے کہ وہ اوائل میں جہم بن صفوان کے مذہب پر تھا پھر امام جعفر صادق کی ہدایت سے شیعہ جعفر بن محمد بن داؤد ہشام کی تالیفات سے بہت سی کتابیں مین مختلف مینا لیں جیسے توحید اور حدیث اجسام اور جبر و قدر اور امامت اور ابطال امامت مفسول اور رد معتزلہ اور روزاوقہ اور رد طلحہ اور زہیر اور استطاعت وغیرہ مین اور اس نے ایک کتاب اللہ تعالیٰ کی جسمیت کے بیان مین لکھی ہے ہشام کا قول یہ بھی ہے کہ اہل حنبت و دوزخ کی یہ نوبت پہنچ گئی کہ وہ اپنی حیات مین مدہوش اور بہوش ہو جائیں گے اپنی جانوں پر اور انکو قابو نہ ہے گا جیسے کسی کو نشہ ہوتا ہے ایسے مت دے ہو جائیں گے تلک اور فرقہ ہشامیہ کا ظہور سنہ ۱۹۱ مین ہوا تھا ابن خزم وغیرہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے اول دین اسلام مین یہ بات کہی کہ اللہ جسم ہے وہ یہی ہشام بن حکم ہے۔

میں نے جو کچھ لکھا ہے وہ سب سچ ہے

سنہ ۱۹۱ مین ہشام بن حکم نے

۱۱ لے دیکھو عبد اول معتز نہیج سنہ عربی عبارت کتاب مذکور کی کہ ہر مقالہ بعد بن خزم وغیرہ واول

[illegible]

مشی القال میں لکھا ہے کہ یونس نے امام جعفر کو کوہ صفا و مروہ میں دیکھا تھا مگر اون سے روایت نہیں کی ہے

کسی شخصے کا ارادہ کرے اور پھر اس سے پشیمان ہو جائے اس واسطے کہ ظاہر ہووے ابراہیم
 وہ چیز کہ پہلے سے اوس پر ظاہر نہ تھے جس طرح کہ آدمی میں تبدیل رائے ہوتی ہے یہ لوگ کہتے ہیں
 کہ خلافت خلفائے ثلاثہ رضی اللہ عنہم کی بھی اسی طرح پر ہوئے کہ اللہ تعالیٰ اور نبین خلیفہ بنا
 پشیمان ہوا اور انکی تعریف میں جب قدر آیات نازل کیں وہ سب آخر کار اوس کے واسطے
 موجب مذمت کا ہوئیں انکا ظہور ثلاثہ میں ہوا۔ حکمیہ اور زریہ اور سامیہ جب کانام جو ایقیہ بھی ہو
 اور دوسرے امامیہ جیسے مالک جنبی و دارم بن حکم و ریاض بن صلت جی اللہ تعالیٰ پر بدرا کو قتل
 میں امامیہ اپنے اوپر اعتراض اٹھانے کے لئے بدرا کے معافی میں تاویل میں کوئے لگے ہیں
 اور کہتے ہیں جو کچھ اہل سنت نے سمجھا ہے بدرا کے امامیہ کے نزدیک وہ معنی نہیں بلکہ اس کے
 اور معنی میں جو لایق انکار نہیں خلاصہ کلام یہ ہے کہ ظاہر میں لفظ بدرا سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ
 اللہ تعالیٰ اپنے حکم دینے کے بعد اوس کے وقت مقررہ پر واقع ہونے سے قبل مخالفت
 کردی اور اس سے جہل و پشیمانی اللہ پر لازم نہیں آتی اور نہ اوسکی خطا ثابت ہوتی ہے اس
 لئے کہ مطلب اس قول سے یہ ہے کہ کبھی آقا کو اپنی نوکر کی اطاعت و تابعداری دوسروں پر
 ظاہر کرنا ہوتی ہے تو ایک شکل کلام کا حکم فرماتا ہے اور جب یہ شخص وہ کام شروع کرتا ہے
 تو منع کر دیتا ہے اور مصداق اسکا حضرت ابراہیم کا قصہ ہے کہ انکو اپنے بیٹے اسماعیل کے
 فوج کرنے کا حکم دیا اور جب وہ تعمیل کو آمادہ ہوئے اور دونوں نے حکم الہی پر صبر اور رضا مندی کی
 رکھی تو منع کر دیا اور جب انکا المصاحف کر دیا ابو الفوتوح نے کثر الفوائد میں اسکی تحقیق تو تفصیل کی ہے
 نہ ہم محمدیہ۔ اس فرقہ کا عقیدہ یہ ہے کہ امام قائم محمد معروف بہ نفس زکیہ بن عبد اللہ بن حسن
 مشکان امام حسن بن حضرت علی بن ابی طالب ہیں اور انہوں نے ابو منصور کی طرف امامت کی
 ہمسیت کی تھی نہ بنی ہاشم کی طرف جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یوشع بن نون کے

۱۔ مومن موقد کی یہ عبارت ہے۔ ثم ظهرت الزهراء والیوسنیة والمقصونة والیساہنیة والیساہ
 والغامبة منهم ویدظلمون ہم فی حدود سنة خمس المربعین ومایة - ۱۰ لکھ دیکھو جاس انہیں

میں وصیت کی تھی اور اپنے بیٹے اور بیٹے کے لئے وصیت نہ کی۔

دوہم سینہ یہ فرقہ کہتا ہے کہ ابو منصور نے اپنے بیٹے حسین کے لئے امامت کی وصیت کی تھی اس لئے ابو منصور کے بعد وہ امام ہوئے۔

باقی فرقہ اسے امامیہ کی تفصیل بیان ہے

یازدہم سنہ ۹۵۰ھ بمطابق ۱۵۴۷ء میں ہوا ہے اتفاقاً عقائد یہ ہے کہ جناب امیر کے بعد حسن مجتبیٰ کو امامت پہنچنی پھر حسن مثنیٰ کو امام حسن کی وصیت سے امامت پہنچنی پھر اس کے بیٹے علی بن محمد بن احمد بن عبد اللہ کے تھے امام جعفر صادق علیہ السلام سے منسلک ہیں اور وہ بیل واقع ہوتا ہے کہ کتاب میں مذکور ہے اور ایک تقریب کے مطابق وہ علی بن ابی طالب کے بیٹے ہیں جو جعفر صادق کے قریب سے تھے اور جعفر صادق نے ابو منصور کو خلیفہ بغداد کے عہد میں اس کا نظام سونپا تھا اگرچہ اس کی آمد میں کچھ عرصہ ہو گیا اور جعفر صادق کی بیٹی جعفریہ کی بیٹی تھی جو امام مالک کے فتویٰ دیدیا کہ منصور نے جبراً بیعت خلافت سے لی ہے نفس ذکیہ کا حق ہے نفس ذکیہ اگرچہ نہایت دلیر قوی بازو فن جنگ سے واقف تھے لیکن تقدیر سے کسا زوہل سکتا ہے نتیجہ یہ ہوا کہ رمضان سنہ ۵۷۰ھ میں نہایت پہاڑی سے ٹکر کر میدان جنگ میں مارے گئے اور کچھ عرصہ بعد ابراہیم اوس کے بھائی نے علم خلافت بلند کیا اور اس سرور سامان سے مقابلہ کو اڑھے کہ منصور کے حواس جاتے رہے کہ تو میں کہ اس اضطراب میں منصور نے دو مہینے تک کپڑے نہیں بدلے سر ہانسنے سے بچھ اور ڈھال لیتا تھا اور کہتا تھا کہ میں نہیں جانتا یہ تم کیہ میرا ہے یا ابراہیم کا ابراہیم چونکہ شجاعت اور دلیری کے ساتھ بہت بڑی عالم اور مقتدر تھے عام تھے ان کے دعوے خلافت پر ہر طرف لبیک کی صدا میں بلند ہوئیں خاص کو فہم کم و بیش لاکھ آدمی ان کے ساتھ جان دینے کو تیار ہو گئے اور مشہور مان محمد کے ساتھ امام ابو حنیفہ نے بھی اون کی تائید کی اور امام صاحب ابراہیم کی علانیہ طرفدار تھی اور بخوارس کے کہ خود شریک جنگ نہ ہو سکے اور ہر طرح پر اون کی مدد کی ابراہیم نے اپنی بے تدبیری سے شکست کھائی

اور بصرے میں نہایت دلیری سے لڑ کر مارے گئے۔

حسین بن علی سے بعضے اس بات کے مقرر ہیں کہ نفس زکیا سے ہونے لگے بلکہ فانی اور
مغنی ہیں اور عرصہ کے بعد ظہور کریں گے اسلئے اسے ان لوگوں کا نام فقہیہ مشہور ہے
دوازدهم باقریہ۔ الکافعیہ یہ ہے کہ امام محمد باقر سے نہیں ہیں زندہ اور مہدی منتظر ہیں
سیر دہم حاصرہ۔ الکافعیہ یہ ہے کہ امام باقر کے بعد ان کے بیٹے ذکر یا امام ہیں اور
کوہ حاصر میں پچھے ہوئے ہیں جب ان کو اللہ حکم دے گا تو نکلیں گے۔

چہار دہم ناوسیہ۔ یہ عبداللہ بن ناوس بصری کے متبع ہیں یہ چہرہ شخصوں کی امامت
کا قائل ہے حضرت علی سے جعفر صادق تک اس کا عقیدہ یہ تھا کہ امام جعفر صادق زندہ ہیں اور
غائب ہو گئے ہیں اور وہی مہدی موعود ہیں اور بعضے ناوسیہ کہتے ہیں کہ بعضے شیعہ صادق کہتے
کبھی خلوت میں ان کو دیکھ بھی لیتے ہیں الکافعیہ کہتے ہیں ہوا یہ لوگ بعد ازین حاکم سنہ ۱۱۰
پھر تالیفوں کی کوشش کی وجہ سے تباہ ہو گئے۔ ناوسیہ کا عقیدہ یہ ہے کہ جو اپنے نفس کو
غیر فضیلت دی وہ کافر ہے۔

پانزدہم عماریہ۔ کہ عمار کے متبع ہیں اور عقیدہ الکا یہ ہے کہ جعفر صادق نے وفات پائی
تو ان کے بیٹے علی نامی امام ہوئے۔

شانزدہم عمائمہ۔ یہ لوگ عبداللہ بن عمار کے بارہ ہیں اور سابقہ شخصوں کی امامت کے مقرر ہیں
حضرت علی سے جعفر صادق اور بعد ان کے عبداللہ بن جعفر صادق کو امام جانشین ہیں اس میں
کالقب قطع تھا الف کے فتح اور د کے سکون اور ط کے پہلے کے فتح اور ط کے سکون کے سکون
سے اس کو قطع اسو سے کہا کرتے تھے کہ اس کی دونوں پاؤں جوڑے تھے اور بعضے کہتے ہیں
کہ سر جوڑا تھا اور یہ افعی اسماعیل بن جعفر کا یقینی بھائی تھا عمائمہ کہتے ہیں کہ افعی چونکہ لا ولد مرد ہیں

لہذا نامہ دانشوران میں لکھا ہے کہ محمد بن عبد اللہ محض جبکہ عرف نفس زکیا ہے زید کے امام ششم ہیں
اور ان کے بھائی ابوہریرہ بن عبد اللہ محض جو اسی گروہ میں سے ہیں اور عرف جبکہ امیر المومنین تھا زید کے

یہ امام ششم ہیں
محمد بن جعفر صادق
راہ

اور امامت کا سلسلہ او کی نسل میں جاری نہیں رہا ہے اس لئے پھر دنیا میں آدین گئے اور اہل حق
محققین لکھا ہے کہ افعلیہ جنہیں حماد بھی کہتے ہیں عبدالرحمن بن عمر کے اصحاب میں سے ہیں
لکھا ہے کہ عبداللہ بن جعفر سب بھائیوں میں بڑے تھے باپ کی وفات کے بعد امامت کو
دعویٰ ہوئے بہت سے شیعہ نے انکی متابعت کی لیکن بالآخر انہیں سے بھی بہت سے فخر
ہو کر امام موسیٰ کاظم کی امامت کے قائل ہو گئے اور جو لوگ عبداللہ کی امامت کے معتقد ہو
وہ افعلیہ شیعہ ہو گئے اس لئے کہ انکا داعی عبداللہ بن افعلی تھا اور بعض کہتے ہیں کہ خود عبداللہ
بن جعفر کا عرف افعلی تھا اور منتهی المقال سے معام ہوتا ہے کہ عبداللہ افعلی کی امامت کے
جو لوگ قائل ہیں وہ قطعیہ کہلاتے ہیں اور یہ قطعیہ ائمہ اثنا عشر کی امامت کے مقررین اور
ان کے عبداللہ افعلی کو بھی امام مانتے ہیں کہ انکو صادق اور کاظم کے درمیان میں داخل کرتے
ہیں اور شیعہ سے نقل کیا ہے کہ عبداللہ افعلی کی امامت کی امام کاظم اور امام رضا کے درمیان
میں قائل ہیں اور توشیح المقال میں لکھا ہے کہ بعض کی رائے یہ ہے کہ یہ فرقہ قطعیہ اس لئے
کہلاتا ہے کہ سرگروہ اور کاظم عبداللہ بن افعلی کو ہی تھا اوس کی طرف یہ منسوب ہیں نامہ انشور
میں ابن قبیہ کے حالات میں ہے کہ زید طلوی کا قول ہے کہ اب فرقہ قطعیہ کو سہا حلیہ
کہتے ہیں اس لئے کہ ان لوگوں میں سے جو عبداللہ افعلی کے امامت کے معتقد تھے
کوئی باقی نہیں رہا یہ عبداللہ بن جعفر کرم علم تھے کتاب جمہرة النسب میں مذکور ہے کہ زرارہ
بن اعین کو قی بھی اول اول عبداللہ افعلی کے امامت کا معتقد تھا جب مدینہ کو گیا تو عبداللہ افعلی کی
خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے مسائل فقہیہ کا سوال کیا عبداللہ نے جو جواب دئے ان کو
نہایت جہل ثابت ہوا بعض کتب میں لکھا ہوا ہے کہ اس نے عبداللہ سے دریافت کیا
کہ دو سو درم پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے بوسے پانچ درم پھر اس نے کہا سو درم پر کس قدر ہے قیاب
لگا کر کہا اڑھائی درم اور یہ امامیہ کے مذہب کے خلاف ہے اس لئے کہ سو درم پر زکوٰۃ نہیں
چاندی کا نصاب دو سو درم ہے اوس سے کم پر زکوٰۃ نہیں الفرض زرارہ افعلی کی امامت سے ہو گیا

بست و یکم حصہ کہو کاظمیہ بھی کہتے ہیں انتقال یہ ہے کہ موسیٰ کاظم کا انتقال ہو گیا اور
 لیکن پھر وہ دنیا میں لوٹ کر آئیں گے اور چونکہ یہ تینوں فرسے امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف
 رکھتے ہیں اور انکو حجتی لایموت سمجھتے ہیں اس لئے واقفیت بھی کہلاتے ہیں نامہ
 دانشوران میں ابن قبیہ کے حالات میں بیان کیا ہے کہ واقفیت بھی مختلک طور پر میں بعضے جہاں
 ابو عبد اللہ جعفر صادق پر توقف کرتے ہیں اور تھوڑے سے ابو جعفر محمد باقر پر توقف کرتے
 ہیں اور ایک گروہ موسیٰ بن جعفر پر توقف کرتا ہے علماء رجال و محدثین امامیہ کی اصطلاح میں غالباً
 واقفیت کو کھلی قسم پر اطلاقی کرتے ہیں توضیح المقال میں اختیار سے سلسلہ دار ابو القاسم حسین بن
 محمد بن عمر بن یزید کے چچا نام روایت کی ہے کہ واقفیت کی نسبت دلی صورت ہے کہ اشاعت
 کے پاس تین نہاردینار بابت زکوٰۃ خمسہ کے جو کچھ اونپر واجب تھا جمع ہو گئے اور ان
 نے وہ دینار امام موسیٰ کاظم کے دکلاہ کے پاس بھیجے جو کوفہ میں موجود تھے اور یہ شخص
 تھیں جن میں سے ایک کا نام حیان سراج ہے اور موسیٰ کاظم اوس زمانہ میں ہارون الرشید کی
 حکمر سے بغداد میں مجوس تھے ان دیکھوں نے اودن دیناروں سے مکانات اور غلہ وغیرہ
 اشیاء خرید کر لین جب موسیٰ کاظم کا ششمہ ہجری میں انتقال ہو گیا۔ تو یہ دکلاہ اونکی موت کر
 منکر ہو گئے اور واسطے دیباہینے اوس اموال کے شیعوں میں یہ بات مشہور کر دی کہ وہ انہیں
 مرین گئے فرماتے تھے کہ میں حجتی لایموت ہوں کیونکہ وہی مہدی ہیں پس یہ شیعہ کا
 اسی پر عقیدہ جم گیا کہ امام موسیٰ کاظم زندہ ہیں اور وہ مال اودن دونوں دیکھوں کے پاس
 خستہ رہا پھر انتقال کے وقت انہوں نے وصیت کر دی کہ امام موسیٰ کے ورثا کو دیدیا
 جائے تب شیعہ واقف کار ہوئے کہ انہوں نے مال کی حرص سے یہ فقرہ گامتا تھا اور کتاب
 فوائد میں یہ ہے کہ واقفیت اودن لوگوں کو کہا کرتے ہیں جنہوں نے موسیٰ کاظم کی غیر کی امامت
 پر واقف کیا اور اودن کے بعد پھر کسی کو امام نہ مانا اور جب مطلق واقفیت استعمال کرتے ہیں تو
 یہی فقرہ مراد ہوتا ہے جو موسیٰ کاظم پر امامت کو موقوف رکھتا ہے اور جب کہیں واقفیت

لاہور میں حضرت مولانا
سید ابوالکلام آزاد
کا مکتبہ دارالافتاء
میں موجود ہے

اس سے میں آگاہ ہوں کہ کسی قویہ کے ساتھ ہوتا ہے جیسا کہ ایک قرینہ یہ ہے کہ میں نے
موسیٰ کاظم کو نہ پایا اور ان سے قبل یا ان کے زمانہ میں مرگیا تو یہ واقعی اس وجہ سے ہی
کہ امام موسیٰ کاظم کی امامت کا مقرر نہیں ہوا جیسے سماعہ بن مہران اور علی بن حنان دیکھتے
ہیں ان قسم اور تحقیق یہ ہے کہ واقفہ دو قسم کے ہیں ایک وہ جو امامت کو موسیٰ کاظم پر موقوف
کرتے ہیں دوسرے وہ ہیں جنہوں نے خود موسیٰ کاظم کی امامت میں انہیں کے وقت
میں کسی شبہ کی وجہ سے توقف کیا انہیں امام تسلیم نہ کیا۔
سبب دوم اٹھارہویں۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ موسیٰ کاظم کے بعد ان کے بیٹے احمد امام ہوئے
سبب سوم بیسویں۔ یہ لوگ کہتے ہیں کہ بعض صادق کے بعد موسیٰ کاظم بن جعفر
امام بن بھر علی رضا بن موسیٰ بھر محمد تقی بن علی رضا پھر علی تقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری بن علی تقی
اور حسن عسکری لا ولد فوت ہوئے کوئی اولاد نہیں چھوڑی اور نہ کوئی بیٹا محمد نامی پیدا
ہوا پس یہ محمد مہدی کی ولادت کے منکر ہیں۔

سبب چہارم اثنا عشریہ۔ جب لفظ امامیہ مطلقاً بلا قید و بستر سے لیتے ہیں تو یہی
فرد مراد ہوتا ہے ابن اثیر نے شرح کتاب جامع الاصول کے بحث نبوت میں کہا ہے
کہ مذاہب مشہورہ اسلام میں جیسے تمام عالم کے مسلمانوں کا مدار ہے مذہب شافعی اور
ابو حنیفہ اور مالک اور احمد رضی اللہ عنہ کا ہے اور مذہب امامیہ ہے اور اس بات کی تائید
کی ہے کہ مذہب امامیہ کی مجدد دوسرے صدی ہجری کے اوائل میں امام علی بن موسیٰ
رضا تھے اس لئے کہ گمان اور شک یہ ہے کہ حدیث میں جو آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر صدی کو
آغا زمین ایک ایسا شخص بھیجتا ہے جو امت مذکور کے لئے دین کی تجدید کرتا ہے
یعنی دین کو روشن اور زندہ کرتا ہے تو ایسا مجدد کسی ایک مذہب سے مخصوص نہیں
رکھتا ہے بلکہ ہر ایک مذہب کا ہر صدی کے اول میں ایک مجدد ہوتا ہے کہتے ہیں کہ
اثنا عشریہ کاظمیہ میں ہوا ہے یہ لوگ کہتے ہیں کہ جب حسن عسکری بن علی تقی نے

وفات پائی تو بیچ برس کا ایک لڑکا محمد نامی سو گن یا چوبیس گنیز کے شکم سے چھوڑا جو نصف
 شعبان میں ۵۵۰ھ میں جیسا کہ ابن الوردي نے بھی کہا ہے پیدا ہوا تھا مہدی موعود اور خاتم
 الانبیاء پی بن خلیفہ معتمد علی اللہ حباسی کے عہد میں بقول ابن وردی نو برس کی عمر میں تہ خا
 سلمہ میں جو ایک بڑا شہر ہے تکریت اور بغداد کے درمیان میں شرقی وجبلہ پر آباد کیا ہوا
 معتمد کا چھپ گئے اور سنہ ۲۶۶ھ میں ہونے کا ۲۶۶ھ ہے اور یاضی کے نزدیک ۲۶۶ھ ہے
 شیخ عبدالمومن نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ اول امیر ہے ابن بطوطہ نے اپنی رحلت میں
 ذکر کیا ہے کہ میں نے اس تہ خانہ کی دروازہ پر موارون اور سواری کو ٹھہرے ہوئے مشاہدہ
 کیا ہے اس لئے یہ لوگ کہتے ہیں کہ امام باہن میں اسی لئے انکالقب اشاعہ شمری
 ہو گیا ہے اور انکو یہاں ترتیب اللہ کی طرح ہے امام اول حضرت علی بن ابی طالب ہیں
 جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے جمعہ کے روز ہجرت سے ۲۳ سال قبل
 بیت الحرام میں فاطمہ بنت اسد سے متولد ہوئے روز یکشنبہ کو ۱۳ رمضان سنہ ۵۷۰ھ
 میں ۶۵ برس کی عمر میں عبد الرحمن ابن الحکم کے ہاتھ سے شہید ہو کر تین کپڑوں کے اندر مقام غری
 یا نجف یا مسجد و مکان کے درمیان میں یا قصر الامارۃ کو نہ میں شب کو دفن ہوئے آپکی مہر پر
 یہ کندہ تھا الملک للہ الواحد قہار امام دوم حضرت حسن بن علی علیہما السلام ہیں جو سنہ
 ۵۷۰ھ میں نصف رمضان کو پیدا ہوئے تھے انکی کنیت ابو محمد ہے اور لقب تقی اور زکی
 اور سبط اور ولی ہے اور انہیں شہر تقی ہے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سید لقب عطا
 کیا تھا اور سنہ ۵۷۰ھ میں نصف جمادی الاولیٰ کو معاویہ کو کار خلافت سپرد کر کے صلح کر لی اور ایک لاکھ
 ورم سالانہ معاویہ نے انکے مقرر کردئے اعلام الوریٰ میں طبری نے لکھا ہے کہ وہ
 صلح کے بعد مدینہ میں دس سال تک زندہ رہے پھر اونکی زوجہ جعدہ بنت اشعث کنذی نے
 معاویہ کے کہنے سے زہر دیدیا جس سے ۵ ربیع الاول سنہ ۵۹۰ھ کو ۴۴ برس کی عمر

عہد معتمدی تھا مہدی موعود اور خاتم
 الانبیاء پی بن خلیفہ معتمد علی اللہ حباسی
 کے عہد میں بقول ابن وردی نو برس کی عمر میں تہ خا
 سلمہ میں جو ایک بڑا شہر ہے تکریت اور بغداد کے درمیان میں شرقی وجبلہ پر آباد کیا ہوا
 معتمد کا چھپ گئے اور سنہ ۲۶۶ھ میں ہونے کا ۲۶۶ھ ہے اور یاضی کے نزدیک ۲۶۶ھ ہے
 شیخ عبدالمومن نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے کہ اول امیر ہے ابن بطوطہ نے اپنی رحلت میں
 ذکر کیا ہے کہ میں نے اس تہ خانہ کی دروازہ پر موارون اور سواری کو ٹھہرے ہوئے مشاہدہ
 کیا ہے اس لئے یہ لوگ کہتے ہیں کہ امام باہن میں اسی لئے انکالقب اشاعہ شمری
 ہو گیا ہے اور انکو یہاں ترتیب اللہ کی طرح ہے امام اول حضرت علی بن ابی طالب ہیں
 جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی تھے جمعہ کے روز ہجرت سے ۲۳ سال قبل
 بیت الحرام میں فاطمہ بنت اسد سے متولد ہوئے روز یکشنبہ کو ۱۳ رمضان سنہ ۵۷۰ھ
 میں ۶۵ برس کی عمر میں عبد الرحمن ابن الحکم کے ہاتھ سے شہید ہو کر تین کپڑوں کے اندر مقام غری
 یا نجف یا مسجد و مکان کے درمیان میں یا قصر الامارۃ کو نہ میں شب کو دفن ہوئے آپکی مہر پر
 یہ کندہ تھا الملک للہ الواحد قہار امام دوم حضرت حسن بن علی علیہما السلام ہیں جو سنہ
 ۵۷۰ھ میں نصف رمضان کو پیدا ہوئے تھے انکی کنیت ابو محمد ہے اور لقب تقی اور زکی
 اور سبط اور ولی ہے اور انہیں شہر تقی ہے اور انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سید لقب عطا
 کیا تھا اور سنہ ۵۷۰ھ میں نصف جمادی الاولیٰ کو معاویہ کو کار خلافت سپرد کر کے صلح کر لی اور ایک لاکھ
 ورم سالانہ معاویہ نے انکے مقرر کردئے اعلام الوریٰ میں طبری نے لکھا ہے کہ وہ
 صلح کے بعد مدینہ میں دس سال تک زندہ رہے پھر اونکی زوجہ جعدہ بنت اشعث کنذی نے
 معاویہ کے کہنے سے زہر دیدیا جس سے ۵ ربیع الاول سنہ ۵۹۰ھ کو ۴۴ برس کی عمر

میں انتقال فرمایا معاویہ نے یہ خبر سنی تو مسجد میں گر گئے اور بیٹھے کہتے ہیں کہ نیر کے بہادر
 سے کہ میں تجھے بعد اہم حسن کے نکاح کروں گا دہر دیا کہ نیر نے بھی اوس سے نکاح
 کیا امام حسن بقیع بن ہرون ہوئے غضاب سپاہ کیا کرتے تھے سلسلہ حسنیا بنین
 سے مخصوص ہے اور بیٹے اور سلسلہ حبی بن شنی کر ذبیحہ اسو ماتی بن ابی مہر پر یکندہ خاں شہزادہ
 امام سوم حضرت حسین بن علی کرم اللہ وجہہ بن ہریرا بن حنین شعبان کو مسکندہ بحیرا بن
 پیدا ہوئے انکی کنیت ابو عبد اللہ ہے اور القاب رشید و طب و زکی و وفی و سید
 و مبارک و تابع المصنوع اللہ و سبط الصغیر بن اور انہیں بہت شہو زکی ہے سیدان کر بلا میں
 جمعہ کے دن و ہم محرم سنہ کو ۵۵ سال کی عمر میں شہید ہوئے منان بن انس نفعی خاص
 اور نکاحا قائل ہے اور انکی مہر پر یکندہ خاں شہزادہ تھا کل اجل کتاب

امام چہارم - زین العابدین بن حسین شہید ہیں جنگا لقب زکی و امین اور زید العابدین اور کنیت ابو بکر ہے اور علی احمد نام سے مدینہ میں غیبیہ کو پیغمبر شعبان ۱۲۰ھ میں سلافتہ نام دختر زید و جبر سے جنگا لقب شاہ زنان ہے پیدا ہوئی تھی اور واقعہ کربلا میں ۲۲ برس کے تھے بسبب مرہض ہونے کے قتل ہوئے سچ کئے بقول ابن الصبیح مالکی صاحب فصول مہمد ولید بن عبد الملک کے زہر دلوانے سے وہم جو کو ۱۲۰ھ میں ۵ برس کی عمر میں فوت ہو کر اپنے چچا حسن سبط کی قبر شریف میں مدفون ہوئی مروان اور عبد الملک اور اسکا بیٹا ولید انکی جم عصر تھے انکی مہر یہ کندہ تھا و اما القتی فی

ملک و ملکوتی تارخ البر الفدا ۱۲

مع تاریخ التواریخ نے دو تہیچ سے معلوم ہوتا ہے کہ ادا کا نام علی اور وسط ہے اور علی اصغر اور محمد بن زکریا سے منسوب
ہوئے تھے اور صحیح یہ ہے کہ امام حسین کے تین بیٹوں کے نام علی بن ابی طالب، محمد بن زکریا اور جعفر بن محمد بن زکریا
ہوئے تھے دوسرے علی امام علی اور وسط تیسرے علی اصغر ان دونوں کی ماں کا نام شہبازہ فوسبہ جو اسیر سرکاری تھی
اس لئے بعضوں نے ان میں امام ولد کہا ہے اور کہتے ہیں شہبازہ جو اور یہ شہبازہ نہ تھا اور واقعہ انوار الفیضان
عین امام حسین کے حالات میں لکھا ہے۔ امام حسین کے تین فرزند تھے علی ابی طالب اور اصغر جنکی نسل کے یہ سادہ
سادات کے خاندان ہیں تیسرے جعفر اور دو دختر فاطمہ اور سکینہ بی بی سکینہ ترافضی سیدہ فاطمہ بی بی

ہوئے اور مقام سامرہ میں انتقال کیا باب کی قبر میں حبیب کے دن ۸ ربیع الاول ۱۰۱۱ میں مدفون ہوئے ۲۹ برس یا ۲۸ برس کی عمر پائی سبحان من (۱۰) مقالید السموات و الارض
اونکی خانم پر کشتہ تھا معتز اور مبتدی اور معتد اونی معاشر تھے۔

امام دو وار و ہجرت محمد بن حسن خالص بن جلی کفیت ابو القاسم ہے اور القاب مہدی
و منتظر و خلف الصالح و صاحب الزمان و محبت و قائم بین اور شہور زیادہ مہدی ہے اور یہی
امام منتظر ہیں اُنکو زندہ غیر مرہ بتاتے ہیں کہتے ہیں یہ فوت اعدائے قاتل ہو گئے ہیں
ظاہر ہو کر زمین کو عدل سے بھر دیں گے جب طبع کہ جو سے بھر گئی ہے مگر اُنکی فیت کے وقت
اور سن و سال میں بہت اختلافات کو کے چند فرقہ بن گئے ہیں ملک بھٹے کہتے ہیں کہ
وہ مر گئے ہیں پھر لوٹ کر دنیا میں آئیں گے اس وقت میں اثنا عشری کے نزدیک و مائے کا سلسلہ
بن رہا ہو گیا ان بھٹے یہ دعویٰ کرتے کہ ہم امام غائب اور امامیہ کے درمیان میں سفارت
کرتے ہیں اور پھر یہ سفیر اپنی وفات کے وقت جان شین کر دیتے اور یہ سلسلہ سلسلہ ہجری
شروع ہو کر کیل دل عثمان ابن سعید عمری اس ہی تھا اس کے بعد بیٹا اسکا ابو جعفر وکیل ہوا اور
یہ قریب پچاس سال کے وکیل رہا اس کے بعد ابو القاسم حسین ابن روح وکیل ہوا اس نے
اپنے بعد علی بن محمد مؤید بنی کے لئے وصیت کی یہ علی بن محمد ۱۰۱۲ میں سفیر ہوا اور ۱۰۱۳ میں
فوت ہوا اس کے بعد سے سفارت کا سلسلہ بھی بند ہو گیا اور وہ خاتم السفر سمجھا جاتا ہے اور
اوس کے بعد امام کی طرف سے کوئی سفیر نہیں آیا اور امام نے غیبت کبریٰ اختیار کر لی
پس غیبت کبریٰ کی ابتدا ۱۰۱۳ سے ہے اور جب تک اُنکے پاس سے سفیر آتے ہی
وہ غیبت صغریٰ کہلاتی رہی جسکی مدت ۴۷ سال ہے جیسا کہ صاحب کشف الغمہ فی معرفۃ اللہ
نے تصریح کی ہے۔ اور امامیہ سفیر کو امام مخفی کا باب کہتے ہیں بہت سے لوگوں نے کذب
و افتراء کے طور پر بھی بامیت اور سفارت کا دعویٰ کیا تھا جنکی تکذیب کے باب میں امام مخفی
کی طرف سے فرمان کتب امامیہ میں صریح میں استرآبادی نے رجال کبیر میں ایسے سفیر

خاتم السفر
ابو جعفر وکیل

کی ایک مفصل فہرست لکھی ہے اور سنین سے یہ بین ابو محمد حسن شریعی اور محمد بن فضیر نسیری
 اعدا بن بابی الغر اقر اور احمد بن ہلال اور ابو اسہر محمد بن ہلال وغیرہ ابتدا میں شیعہ اثنا عشری
 متفرق طوےر ملک عراق میں رہتے تھے اور منے آب کو اہل سنت میں ملائے ہوئے
 تھے و تفتیہ کی حالت میں در دو عالتے تھے جبکہ عباسیہ کے زوال اقبال کے آغاز
 سے قریب قریب تمام سندا بہنرا بحیری میں عراقین اور خراسان میں سلاطین اثنا عشریہ کا زور
 ہو گیا تو اثنا عشریہ نے تفتیہ چھوڑ دیا اور ظاہر ہو گئے چنانچہ ایک شخص ابو یہ امی حبلی کنیت ابو
 ہے اور منصب اوسکا نیز در آخری بادشاہ ملک فارس تک اور وہاں سے پشت پشت
 بہرام گور تک پہنچتا ہے ویلان گیلان میں بحالت افلاس رہا کرتا تھا کہ ملک فارس کے
 انقلاب کے بعد اوسکا خاندان گیلان میں چلا آیا تھا تو یہ کے مین بیٹے تھے علی احمد بن کہ پہلی
 کا خطاب عماد الدولہ دوسرے کا رکن الدولہ تیسرے کا معز الدولہ ہوا یہ بیٹے کے شیعہ اثنا عشریہ

سے مولوی قدرت اللہ نے جام جهان نایں لکھا ہے کہ اولمک تردیک چارہ معصوم انہیں بارہ اماموں اور
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور بی بی فاطمہ سے عبارت ہے اور یہ غلطی ہے یہ ہے کہ چارہ معصوم
 یہ ہیں (۱) محمد بن علی کرم اللہ وجہہ جونی فی فاطمہ علیہا السلام سے ہیں، (۲) حضرت یقین میں ہے (۳) عبد اللہ بن
 امام حسن رضا سات برس کی عمر میں طلوع غم کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر صحت یقین میں ہے (۴) حضرت امام
 حسین یہ ہیں برس کی عمر میں شہید ہوئے باجین تسلیم ہوئی انکی قبر کربلا میں ہے (۵) قاسم بن امام حسن انکی قبر کربلا میں
 ہے (۶) حسین بن امام زین العابدین یہ ہیں برس کی عمر میں حجاج کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر مدینہ میں ہے
 (۷) صالح بن امام محمد باقر بعض کے تردیک قاسم بن امام زین العابدین یہ ہیں برس کی عمر میں حجاج کے ہاتھ سے شہید
 ہوئے انکی قبر مدینہ میں ہے (۸) علی اختر بن امام محمد باقر آٹھ برس کی عمر میں مدینہ کے ہاتھ سے شہید ہوئے
 قبر انکی شام میں ہے (۹) عبد اللہ بن امام جعفر صادق یہ دو برس کی عمر میں خلیفہ بغداد کے سامنے عبد اللہ بن محمود
 کوئی کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر بغداد میں ہے (۱۰) یحییٰ بن امام محمد جعفر صادق تین برس کی عمر میں باسطات کی در میان
 شہید ہوئے انکی باسطان میں ہے (۱۱) صالح بن امام موسیٰ کاظم تین برس کی عمر میں ابراہیم کی ہاتھ سے شہید ہوئے انکی
 سے میں ہے (۱۲) طیب بن امام موسیٰ کاظم سات برس کی عمر میں مدینہ کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر کربلا میں ہے
 (۱۳) محمد بن امام محمد بن علی بن ابراہیم مدینہ کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر مدینہ میں ہے
 (۱۴) محمد بن امام حسن عسکری یہ ہیں ابراہیم بن محمد بن علی بن ابراہیم مدینہ کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر مدینہ میں ہے
 قاسم بن محمد مہدی تین برس کی عمر میں منصور بن ناکس بن ابراہیم کے ہاتھ سے شہید ہوئے انکی قبر مدینہ میں ہے

فہرست شیعہ

عائشہ اور حضرت عمرؓ بھی آگیا۔ اسلئے کہ آنحضرت کے انتقال کے بعد حضرت ابو بکر صدیقؓ نے
فاطمہ علیہا السلام کو باغ فدک میراث میں دیا اور یہ کہا کہ آنحضرت کا مال میراث نہیں ہو سکتا۔
اسلئے کہ وہ فرما چکے تھے لا الورث ما ترکناہ صدقہ متفق علیہ یعنی نہیں چھوڑے ہم یعنی گروہ انبیاء
میراث پر کچھ نہ چھوڑے ہیں صدقہ ہے۔ اور جبکہ نبیؐ صاحبہ نے یہ دعویٰ کیا کہ یہ باغ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم مجھ پر چلے ہیں تو اداں کو گواہ طلب کیا اور انکی طرف سے حضرت علیؓ اور امینؓ یہ دو گواہ
پیش ہوئے تو انکی شہادت کو اس القبول سمجھا کہ اکبر اور ایک عورت کی شہادت کافی نہیں بلکہ
ایک اور عورت کی ضرورت تھی اس کا رد انکی کے بعد فاطمہ علیہا السلام حضرت ابو بکرؓ سے ناخوش ہو کر
اور ان سے بولنا چاہنا ترک کر دیا حالانکہ سور بن مغیرہؓ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے فاطمہ کعبۃ منی فمن اغضبها اغضب منی یعنی فاطمہ میرا جزو ہے جس نے کو
غضبہ دلایا اس نے مجھ کو غضبہ دلایا۔ اور امام حسنؓ وفات کے قریب وصیت کی تھی کہ مجھ کو میرے
نانا کی قبر کے پاس دفن کرنا جب انتقال ہوا تو نبی ہاشم نے چاہا کہ نبی علیہ السلام کی قبر کے پاس
دفن کریں معاویہ کی طرف و مروان بن حکم مدینہ کا فرمان روا تھا اور منع کیا تو یہ تھا کہ نبی امیہؓ وہی ہم
میں تلواریں چلے نبیؐ عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہا کہ یہ مکان میرے بین اجازت نہیں دیتی اسلئے
بقیع میں مدفون ہوئے اور شیخ کا قول یہ ہے کہ حضرت عثمانؓ فرمود کہ مدینہ سے غزوہ کو نکلا دیا تھا اور
جبکہ حضرتؓ کی موت کا وقت قریب ہوا تو انہوں نے ان چھ شخصوں کو مشورۂ خلافت اور خلافت
کے لئے منتخب کیا تھا حضرت علیؓ عثمانؓ زبیرؓ طلحہؓ سعدؓ و عبدالرحمنؓ رضی اللہ عنہم اور حضرت عباسؓ
کو چھوڑ دیا تھا سو من اخرج العباس عن الشورے و اسی بات کی طرف اشارہ ہے راوی بعض لوگوں نے
اس تحریر کو دیکھا تو یہ مہلبیؓ کو اشارہ اور بغیر الدلو لکھوا ان سے بولیں لکھا گیا العن اللہ الظالمین لال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم۔ اور حکم کیا کہ میں سو معاویہؓ کو دوسرے کا ذکر نہ کیا جائے چنانچہ ایسا ہی ہوا اس
اکو شیخؓ کو اتنی دھچپی تھی کہ وہ مہلبیؓ کو ایک قوم بنا بھیجی کہ گرفتاری حسینؓ ایک نوجوان تھا کہ اس کو بایا
کا نعم تھا کہ حضرت علیؓ کی روح نے مجھ میں حلول کیا ہے اور اس قوم میں ایک عورت تھی کہ وہ تھی مجھ

حصہ می منوج ہرقہ ثنائی عشری ایک ٹوپی سرخ رنگ سیلی سیاہی کی بکراہ قلمی ہوتے ہے اور قلمی میں ایک
 امام کا ائمہ اثنا عشریہ میں سے نام لکھا جاتا تھا اور یہ ٹوپی خاص شیعہ اثنا عشری کے اوٹھنے
 کے واسطے بنوائی گئی تھی تاکہ شیعہ اور غیر شیعہ میں فرق و تمیز رہے اور چونکہ سرخ رنگ کو ترکی
 زبان میں قزل کہا کرتے ہیں اس لئے اس کے اوٹھنے والی قزلباس مشہور ہو گئے پھر
 فرقہ اثنا عشریہ کا زور و شور ایران میں یہاں تک بڑھ گیا کہ انہیں سے ایک بادشاہ کو علمائے
 اثنا عشری نے صاحب الزمان کا نائب قرار دیکر اس کے لئے رسم سجدہ جاری کرائی اور
 بادشاہ نے زبردستی مخلوق کو اس مذہب میں ڈال دیا جسے انکار کیا قتل کرایا اہل سنت و جماعت
 کے جمیع و جماعات روک دئے اور خطبوں میں ممبر فریابی عایشہ اور بی بی حفصہ اور بڑے بڑے
 صحابہ کی علانیہ مذہب بیان کرنا شروع کی ملک کو چپہ و بازار میں اور پیر نعمت کو لئے بندھا
 علمائے اہل سنت کو قتل کرایا ان کی مساجد خراب کر دیں اور انہیں سے بڑے بڑے علماء
 کی قبریں اوکھڑا کر ٹہریان جلوادین جیسے عین القضاہ ہمدانی اور قاضی ناصر الدین بیضاوی وغیرہ
 اور ہزاروں اہل سنت خانہ بدوش اور تباہ و برباد ہو کر توران میں بادشاہان اور انہر کے پاس
 پناہ گزین ہوئے زوال دولت صفویہ کے بعد سلاطین زندی بھی اسی مذہب پر ہوئے اور
 زندیہ سے سلاطین قاجاریہ نے یہ سلطنت چھین لی کہ فتح علی خان قاجار طہاسپ ثانی کا سپہ
 سالار تھا اور شاہ نے اسے قتل کرایا اس کے دو بیٹے تھے محمد حسین خان محمد حسن خان
 محمد حسن خان کے بیٹے آقا محمد خان نے طاعت علی خان زند پر کہ سلاطین زندیہ کا آخری پادشاہ
 ہے غلبہ پاکر سلطنت ایران حاصل کی اور ۱۲۰۱ھ میں مستقل طور پر سلطنت مذکور کا تخت نشین ہو کر
 آقا محمد شاہ کے نام سے مشہور ہوا اور ۲۱ فروری ۱۲۰۸ھ میں اس کے مقتول ہونے کے بعد

لے فتوحات اسلامیہ میں کہا ہو کہ اس کو شیخ صفی الدین اردبیلی کی اولاد میں ہونے کی وجہ سے صفویہ کہتے ہیں جو سنی المذہب
 اور مشائخ اہل سلک میں سے تھے ان کو سلسلہ کاظمی احمد غزالی برادر امام محمد حجة الاسلام غزالی تک پہنچتا ہے ۱۱

اسکا بھائی فتح علی شاہ حکمران ہوا اور ۱۹ جمادی الاول ۱۰۵۷ھ کو اس نے انتقال کیا تو محمد شاہ
 والی سلطنت ہوا اور اس نے جب ۶ شوال ۱۰۶۲ھ کو وفات پائی تو اس کے بیٹے ناصر الدین
 شاہ فرما کر ہوا۔ اب ان کے بیٹے شاہ مظفر الدین مالک سلطنت ایران میں اور ان تمام
 سلاطین کا چارہ کا مذہب اثنا عشری ہے ان کے غلو کا یہ حال ہے کہ ناسخ التورینج میں جہان جہا
 خلقائے ثلاثہ اور بنی بنی عائشہ صاحبہ کے تاریخی حالات تمام کئے ہیں وہاں ادھر مطاعن بھی
 مضمود لکھ دئے ہیں اور جواب نقل نہیں کئے ہیں سر جان مالک کی تاریخ میں لکھا ہے کہ مذہب شیعہ
 کا رواج ایران و دکان کے رہنے والوں میں اتفاق پیدا ہو جانے کا سبب واقع ہوا ہے اور عقیدہ
 حب وطن کے دونوں میں راسخ ہو گیا ہے اس زمانہ میں ایران میں کوہ قعبہ مذہبی باقی نہیں رہا جو
 پہلے تھا اور اس کا سبب یہ نہیں ہے کہ اوہن ترقی و تربیت الگ ہے بلکہ جویش دیہا ہو گیا ہے
 اہل سنت و جماعت کو کافر بنی تہہ را دیتے کہتے ہیں یہ لوگ مسلمان ہیں مگر مومن نہیں اس
 کہ انہوں نے اول لوگوں کی خلافت کو قبول کر لیا ہے جنہوں نے آل رسول کا حق مار لیا اور جو
 کے ساتھ خلافت جلائی پس یہ لوگ اسوجہ سے خطائیں ڈوبے ہوئے ہیں۔ اور سنیہ المیزان
 بحر میں دکن ملک ہندوستان میں سلاطین جہانیہ اور عادل شامیہ سلطنت کرتی تھی اور ان سب
 لوگوں کا مذہب اثنا عشری تھا اور تشیع میں بہت غلو رکھتے تھے۔ خاندان بہنہ کا بانی اول
 شاہ علاؤ الدین حسن کانگوی بہنہ ہے کہ چوتھی ربع الاول ۱۰۴۸ھ میں ملک دکن کا فرمان روا ہوا
 اور اس خاندان کا آخری شاہ کلیم اللہ بہنہ بن محمد شاہ بہنہ ہے جو اپنی ملک سے بغیر ہوا
 ۱۰۷۲ھ میں برہان نظام شاہ کے پاس بھاگ کر وہیں راہی ملک بھاگوا اس خاندان نے ملک
 دکن میں ایک سو بیاسی برس تک سلطنت کی ان کا دارالسلطنت آباد بیدرتہا یوسف
 عادل شاہ جو ۱۰۹۵ھ یا ۱۰۹۶ھ میں بجا پور واقع ملک دکن کا ابوا تھا اس کی طبیعت میں
 بھی ایران کے رہنے والے اور شیخ صغی کے خاص خاص معقدوں کے لئے جتنے تشیع کی گرجوشی بیٹھ
 لے تھے اثنا عشریوں میں ہے دو کن سلاطین بہنہ و عادل لکھا کہ بہلیت مرتبہ علوشیعہ و شیعہ ہم رسیدہ ۱۲

گئی تھی اس نے اس مذہب کو اپنے سلطنت کا طریقہ بنالیا یعنی اسی مذہب کی تائید و حمایت کرتا تھا ان مادل شاہیوں سے چوتھا بادشاہ ابراہیم مادل شاہ ۱۰۸۰ء میں تخت نشین ہوا تو اس نے اپنے اسلاف کے مذہب کو ترک کر دیا اور خطبہ میں ۱۰۸۰ء اثناعشر کے نام لکھوا دئے اور مذہب حنفیہ کو رواج دیا اور اس سنخ کو پی کا اڈہ بنا سو قوت کر دیا جو کلاہ دوازده ترک کھلاتی تھی اور سپاہ شیعہ کی علامت سمجھتی جاتی تھے ۱۰۸۵ء میں ابراہیم مادل شاہ کے انتقال کے بعد اوسکا بیٹا علی مادل شاہ مذہب اثناعشری پر ہوا اوسکا مذہب باپ کے سامنے ہی سے یہ تھا اس نے اپنی اجداد کا مذہب او جالا اور غالی شیعوں کا طور و طرز اختیار کیا اور خطبہ میں ۱۰۸۵ء اثناعشر کا نام داخل کر دیا اور قلعہ علی ولی اللہ کلمات اذان میں داخل کر دیا اور ابراہیم مادل شاہ کے عہد میں شیعوں جو ققیہ کرنے لگے تھے اُنکو حکم دیدیا کہ علی الاعلان کوچہ بازار میں اپنے کام میں مشغول رہیں۔ یہی حال ان فرمان رواؤں کی حکومت میں رہا یہاں کہ سکندر شاہ کے ہاتھ سے ۱۰۸۹ء میں قلعہ بجا پور نکل گیا اور اوس کو قلعہ دولت آباد میں عالمگیر شہنشاہ ہندوستان نے قید کر دیا پس مادل شاہیوں کا سلسلہ منقطع ہو گیا اس خاندان میں دس آدمی دو سو دو برس تک فرمان روا ہے اور نظام شاہیہ خاندان میں جسکی بنیاد احمد شاہ نو مسلم نے ڈالی تھی اوسکا بیٹا برہان شاہ تخت احمد نگر پر بیٹھا تو اس نے شاہ طاہر کی ہدایت سے مذہب اثناعشری کو رواج دیا ۱۰۸۹ء میں میران حسین پانچوین شاہ کے مارے جانے سے مذہب کا تبدیل واقع ہوا اور سنی غالب آئے اور چہا گیشہنشاہ ہندو کے عہد میں اوسکی بیگم نورجہاں اور بیگم کے رشتہ دار خیکا ہی مذہب تھا سلطنت پر حاوی ہو گئی تھی اور ان کے پاس عراق اور خراسان کے تمام شیعہ اثناعشری پہرے پڑے تھے اور تمام وزرا و صوبہ داران ملک اور امر اسی مذہب پر تھے۔ اور تمام ملک اودہ میں شیعوں کی حکومت رہی ابتدا و زرا و بادشاہان صوبہ اودہ کے برہان الملک عرف میر محمد امین

نیشاپوری سے ہوئی جو امام موسیٰ کاظم کی اولاد میں سے تھا اور محمد شاہ شہنشاہ ہندوستان
نے اسے صوبہ دار اودھ کا کیا تھا اور وفوری ^{۱۱} ۱۱۷۷ھ مطابق جادی الثانی ۱۱۷۷ھ میں علی
سے انگریزوں نے استراخ ملک کیا شاہ معزول نے اپنی ایک تالیف کے صفحہ ۲۰۴ پر
جس کا نام مجموعہ واجد ہے لکھا ہے اسامی ملعونان و ملعونات کہ تاقیامت برانہا لعنت
باید کرد اور اس کے بعد تین صفحے اصحاب کبار کے ناموں سے بھرے ہیں **نعوذ**
باللہ متہما امامیہ اثنا عشری رویت حق تعالیٰ کا انکار کرتے ہیں اور ان کے نزدیک متعہ کی
حلیت کا اعتقاد لازم ہے اور جو فعل فیجیج ہوتا ہے اس کی سبب خدائے تعالیٰ کی طرف
ہینین کرتے اور امامت کو خدائے تعالیٰ کا لطف جانتے ہیں اور تقرر امامت کو واجب
ترددیتے ہیں اور حیات اور علم اور قدرت اور ارادہ وغیرہ صفات باری تعالیٰ کو
عین ذات مانتے ہیں اور حشر و نشر کے قائل ہیں اور علم مقدرات کو بلا دلیل کافی ہینین
جانتے اور قائل ہیں اس کے کہ اللہ تعالیٰ اور ائمہ غیر شیعہ کی گمراہی سے راضی ہیں اور شیعہ
تاریخ رمضان اور موزون پر مسیح کے منکر ہیں اور کہتے ہیں ناز بیچے ہر فاجر کے جائز نہیں

عقائد اثنا عشریہ کی تفصیل بہ ترتیب یوں

(بیان توحید) معرفت اللہ تعالیٰ کی واجب ہے ہر مکلف پر کیونکہ وہ متعہم ہے تاکہ ہم اس کا
شکر کریں اللہ تعالیٰ موجود ہے اور واجب الوجود لذاتہ ہے یعنی اپنے وجود میں غیر کا محتاج
نہیں اور اس پر عدم سابق نہیں (بیان صفات ثبوتیہ) اللہ تعالیٰ قدیم ازلی ہے یعنی
اوس کے وجود پر عدم سابق نہیں باقی ہے ہمیشہ رہیگا یعنی اوس کے وجود کو عدم ایچ نہیں
ہوتا اور قاعدہ امت اسے یعنی اگر چاہے کرے اور اگر چاہے کرے اور عالم ہے یعنی تمام
چیزیں اوس کے نزدیک ظاہر اور باہر ہیں زندہ ہیں یعنی میح ہے اوس سے کہ قادر ہے

مے مولوی محبت اللہ نے نقد کبریٰ شرح میں کہا جو کہ شیعہ تاریخ رمضان کے منکر ہیں اور مس موزون پر نہیں کرتے
بلکہ پادری پر مس بلا مزہ کے کرتے ہیں اس لکھنا ہم ان کو روکی نیت ہو کہا جو مس موزون پر اور تاریخ رمضان میں سنت ہے

کتاب التوحید
صفحہ ۲۰۴

اور بجا ہے اور ہر مقدر پر قادر ہے اور ہر معلوم کا عالم ہے اور محکم ہے بغیر زبان کے اور اللہ کے
محکم ہوئے سے یہ مطلب ہے کہ کسی جسم سادی یا جسم اضنی میں کلام و بجا و کیا تاکہ اپنی غرض
کو خلق کی طرف پہنچا دے پس اس قسم کے کلام کو ادسکا اپنی ذات کی طرف نسبت دینا
بھی اللہ تعالیٰ کا کلام کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسمع اور بصیر ہے بغیر کان اور نگاہ کے مطلب
یہ ہے کہ بصیرت اور سموعات کو جانتا ہے اور اللہ تعالیٰ بغیر اعضا کے مدبر ہے
یعنی اس چیز کو جانتا ہے جیسا کہ ادراک حواس سے ہوتا ہے اور صاحب ارادہ ہے یعنی ترجیح
دیتا ہے فعل کی جبروت جانتا ہے اسکی مصلحت کو اور اللہ تعالیٰ صادق ہے حق بات
کہتا ہے کذب سے منزہ ہے ادسکار ہے یعنی ترجیح دیتا ہے ترک فعل کے جبروت مضد
فعل کے ہونے میں جانتا ہے اور واحد ہے اسکا کوئی شریک الوہیت میں ہنن در بیان
سلبہ، اللہ تعالیٰ تجسم ہے نہ عرض ہے اور نہ جوہر ہے — اور نہ
کسی جہت میں ہے اور نہ کسی مکام میں ہے اور وہ نظر کے ساتھ ہنن دکہہ سکتا نہ دنیا میں آخرت
میں کیونکہ وہ محسوس ہے اور رویت کے لئے جسم و جہت شرط ہے اور خود بھی کہتا ہے
لن تروانی یعنی ہرگز نہ دیکھے گا تو مجھے اور کانتد مرا کہہ الا بصما سرا ہنن پکستین و سکو
انجمن اور اللہ کے لئے نہ ولد ہے نہ زوجہ اور متحد اپنے غیر سے ہنن ہو سکتا اور مرکب کسی
شے سے ہنن ہے اور نہ حلول کے ساتھ متصف ہے اور نہ کسی ایسی صفت کے ساتھ
جو اسکی ذات مقدس پر ناید متصف ہے کیونکہ اگر ایسا ہو گا تو ذات آبی کا حدوث لازم آئے گا
اس لئے کہ محل حوادث ہوگی اور اگر وہ صفت قدیم ہو تو قدما کا قسود لازم آئے گا
اور نہ باطل ہے پس صفات ثبوتیہ اس کے عین ذات ہوئی اور اللہ تعالیٰ عالم با علم
او قادر بالقدرہ ہنن ہے بلکہ علم اور قدرت عین ذات اسکی ہیں اور تعدد صفات سے
تعدد معنی کا ہنن ہوتا اگر عالم با علم او قادر بالقدرہ ہو تو محتاجی اس کی صفات کی جانب
لازم آئی اور محال ہے پس ثابت ہوا کہ اللہ تعالیٰ قادر و عالم بالذات واحدی المعنی ہی

ایسے بجاں تعدد نہیں ہے (بیان عدل) ، اللہ تعالیٰ عادل اور حکیم ہے نہ پرانی کتاب ہے اور
 نہ واجب میں خلل و التباس ہے کیونکہ قبیح کا فضل قبیح ہے اور واجب میں خلل و التباس اللہ تعالیٰ کا
 نقصان ہے اور اللہ تعالیٰ اس سے منہرہ ہے اور غیر سے معنی ہے رضا بقضا و قدر
 واجب ہے اور ہر چیز کہ ہے اور ہر وہ فضل و قدر سے ہے اور ان دونوں سے جبر و ظلم
 لازم نہیں آتا اس لئے کہ قضا و قدر علم و بیان کے معنی میں ہے۔ یعنی ہر شے کو جاتا ہے
 جس حالت پر کہ وہ ہے اور اس کو ملا لکھتے ہیں بیان کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے تکلفین کو
 جن چیزوں کی ساتھ تکلیف دی ہے اور کابلہ ثواب ابدی کے ساتھ تکلیف کے مقابلہ میں
 دیتا ہے اور ان آلات کا بھی عوض دیتا ہے جو تکلفین کی ذات پر لازم ہیں اگر ایسا کرے تو ظلم لازم
 آئے اور اللہ تعالیٰ عادل ہے پس عرصہ پہنچانا واجب اور جو کچھ اللہ تعالیٰ نے کیا ہے وہ
 اصل ہے ورنہ حث لازم آئیگا اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ سے بری ہے اور اللہ تعالیٰ کے لئے
 لطف ضروری ہے کیونکہ خلق کو پیدا کیا اور اس میں خواہش رکھی پھر اگر لطف نہ فرماتا تو
 قبیح کام پر آمادہ کرنا لازم آتا جو قبیح ہے اور لطف سے مراد یہ ہے اولہ کا نصب کرنا اور عقل
 کامل کا دینا اور رسولوں کا بھیجنا اور ان کے زمانہ میں اور انقطاع رسل کے بعد امام کا باقی رکھنا تاکہ
 غرض فوت نہ ہو جائے (بیان نبوت) نبی ہمارے محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن
 ہاشم بن عبد مناف ہیں وہ رسول ہیں اور دئے حق و صدق کے اور کائنات سے بڑا معجزہ
 قرآن ہے کہ حق و باطل میں امتیاز ہے اور باقی ہے قیامت تاک اور حجت ہے
 خلق پر اور وہ عجب از بود زیادتی فصاحت و بلاغت کے ہر اس طرح پر کہ جب سو آپ فتح
 فرمائی اس امر پر کہ اگر میں پیغمبر نہیں ہوں اور یہ کلام آہی نہیں ہے تو اس کے ادنیٰ سی صورت
 کی مثل لا کسی سے اور کجا جواب آج تک ممکن نہ اور آپ قبل بعثت اپنے نفس پر نبی تھے
 اور بعد اوس کے آپ طرف کا وہ خلق کے رسول ہوئی اور تمام انبیاء اپنے افعال اور افعال
 میں معصوم ہیں تمام عیوب اور گناہ اور مہر اور نیکیاں سے اول عمر سے آخر عمر تک پس

جہان کلام مجید میں مصیبت اور سہو کا ذکر ہے وہ واجب التاویل ہے اور انبیاء کا اپنے ہی
 زمانہ سے افضل ہونا واجب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قیامت تک کوئی نبی
 نہ ہوگا اور وہ تمام انبیاء و مرسلین سے افضل و اشرف ہیں انکی امیر جمعی حضرت علی کے ساتھ علامۃ
 ہمدانی میں حق ہے اخبار صحیح متواتر سے ثابت ہو سکا اور سکا دائرہ اسلام سے خارج
 ہے آپ دروازہ بائے آسمان سے تشریف لے گئے اس میں حاجت خرق و التیام
 اخلاک کی باقی نہ رہی اور کا دین ادیان سابقہ کا نسخ ہے دبیان امامت کا امام کا ہونا
 الہی ہے جس طرح بنی کا ہونا لطف ہے پس نبی کے بعد امام کا وجود اللہ کی جانب سے
 اوس کے حکم سے واجب ہے ورنہ قیام لازم آئے گا جو محال ہے اور امام بعد جناب رسالت تک
 کے بلا فضل علی بن ابی طالب ہیں اور ان کے بعد گیارہ امام انکی اولاد میں سے ہیں
 یعنی حسن چہر حسین پھر علی زین العابدین بن حسین پھر محمد باقر بن علی پھر جعفر صادق پھر موسیٰ کاظم
 بن جعفر پھر علی رضا بن موسیٰ کاظم پھر محمد تقی بن علی رضا پھر علی نقی بن محمد تقی پھر حسن عسکری
 بن علی نقی پھر محمد صاحب الزمان بن حسن عسکری یہ سب از روئے حق کے ائمہ آدمیوں
 کے ہیں ایک بعد دوسرے کے ہر امام انہیں سے ایک بعد ایک کے از روئے
 انصوص متواترہ خلافت کے منصوص ہے اور انکا اپنے افعال و اقوال میں معصوم و مطہر ہونا
 واجب ہے تمام گناہ اور سہو سے خواہ صغیرہ ہوں خواہ کبیرہ عمداً اور سہواً اللہ کا اعظم اور
 افضل ہونا بھی واجب ہے اور مہدی منتظر امام محمد بن حسن عسکری ہیں کہ اپنے والد کے زمانہ
 میں پیدا ہوئے اور غائب ہیں اور زندہ ہیں اور باقی ہیں جب تک دنیا باقی ہے اور غیبت
 انکی اپنی خواہش طبعی سے نہیں کیونکہ وہ معصوم ہیں پھر کیسے واجب میں کمی اور خلل کرتی اور
 نہ ہر دردگار کی جانب سے ہی کیونکہ وہ عادل اور حکیم ہے پھر قیام کام کیسے کرتا اور نظروں اور
 اور افادات سے انخاف قیام ہے ملکہ انکی غیبت کا فردن کی کثرت اور دوسروں کی قلت

امام کا مقرر کرنا لطف ہے اور لطف اللہ پر واجب ہے پس امام کا مقرر کرنا اللہ پر واجب ہے ۱۲

کی وجہ سے ہے اور ان کا ظاہر ہونا ضرور ہے اور امام کی غیبت میں خلق کو اس طرح فائدہ پہنچتا ہے جس طرح کہ آفتاب سے فائدہ پہنچتا ہے جبکہ وہ بادل کی آڑ میں ہوتا ہے (بیان معاد) اللہ تعالیٰ اجسام فانی کا اعادہ کرے گا جسے کہ دنیا میں تھے تاکہ تحقیق کو حق پہنچے۔ انبیاء نے اسکی خبر دی ہے پس اعتقاد ساتھ معاد جسمانی کے واجب ہے اور ائمہ معصومین زمامہدیی علیہ السلام میں جماعت ائمہ سابقہ اور لاحقہ کے ساتھ رجوع کریں گے تاکہ اپنی دوت اور حق کا انہماک کریں اللہ نے جو قرآن میں فرمایا ہے **وَلَوْ نَحْشُرْهُمْ مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ فَوْجًا**۔ یعنی وہ روز جزا میں ہم ہر امت میں سے ایک گروہ اٹھا دیں گے اسی امر کی طرف اشارہ ہے۔ امامت حضرت علی اور انہی اولاد میں سے جہن نکلتی ہے اگر نکلے بھی تو غیر حق کے ظلم سے اولیٰ جناب امیر کی یا انکی اولاد کے تقیہ کرنے سے اور جن جن باتوں کی نبی علیہ السلام نے خبر دی ہے اور بتواتر ہم تک پہنچی ہیں جیسے انبیاء نے سابقہ کی نبوت اور ارسال رسل اور کتب منزلہ اور وجود ملائکہ اور احوال قبور اور ثواب قبر اور عذاب قبر اور سوال سنکر و نکر اور زینہ ہوتا قبر میں اور احوال قیامت اور حساب اور میزان اور صراط اور بولنا احصا کا اور انانہ ائمہ اعمال کا اور جنت کا ساتھ نفیم اور حرور و قصور اور علمان کے اور دفع کا ساتھ عذاب سخت کے فی الحال موجود ہونا اور مظلوم کا ظلم انصاف کرنا اور قہر ہائے جہنم اور جنس کو فرج جس کے ساتھی حضرت علی ہیں کہ اوس سے پیاسوں کو قیامت میں سیراب کریں گے اور نبی اور ائمہ معصومین کی شفاعت اور لوگوں کی حق میں جو گناہان کبیر کے مرتکب ہوئے ہیں اور فقر شیعہ میں سے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا اہل قبور کو اٹھانا اور قیامت کے مواقع اور اہل قیامت ان سب کا اعتقاد واجب ہے دین سے کسی بات میں شک نہیں کیونکہ خبر دی ہے انکے معصومین نے اور کتاب الدین بھی انکا ذکر آیا ہے منکر انکا ملحد یا منافق ہے۔

DA

بحر المذاهب اور مذکورہ المذاهب اور مؤلف الفاضل اور مخطوط المآثر اور ملخص شہرستانی

[illegible]

شعبہ کے فرقوں کے یہ نام اور لکھے ہیں۔

شعبہ شریک۔ انکا اعتقاد یہ ہے کہ حضرت علی شریک بن حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی یا قریبی شخصیت انکا عقیدہ یہ ہے کہ اروج کو متاخر ہوا کرتا ہے اور بعضے قناسخیہ یہ کہتے ہیں کہ جب روح دنیا میں آتی ہے بعد اس کے کہ وہ موت اول کے ساتھ دنیا سے جا چکی تھی تو کبریٰ کے بچہ میں داخل ہوتی ہے پھر اس سے بھی کسی حقیر چیز میں انتقال کرتی ہے اسی طرح نقل کو تھے کرتے گندگی اور غلطی کرکثیر زمین نقل کرتی ہے اور یہ آخری جسم ہوتا ہے کہ اسکو ملتا ہے بلکہ یہاں تک ہوتا ہے کہ روح اسے مٹی اور کچے برتنوں میں نقل کر جاتی ہو اور آگ میں پکے اور ہال ہونے اور گناہ جانے اور کٹھ پٹنے اور خوار و خراب کر جاتی ہے مے غلاب پاتی ہے جب قدر گناہ روح کے ہونے میں اسی قدر اس کو غلاب ہوتا ہے

مخطومیہ۔ انکا یہ اعتقاد ہے کہ حیرت بل علیہ السلام چوک گئے۔

خلفیہ۔ انکا قول یہ ہے کہ نازغیر امام کی پیچھے جاتے نہیں۔

رجحیہ یا **راجحیہ**۔ انکا قول ہے کہ حضرت علی بن ابی طالب عنقریب رجوع کرنے والا ہیں اپنے اعدا سے اتمام لین گے (دیکھو خط) اور بعضے کہتے ہیں کہ راجحیہ کی یہ رائے ہے کہ حضرت علی ابین بن ابیہ دنیا میں قیامت سے قبل رجوع کریں گے اور عدد انکی گھوڑی کی ویٹ کی آواز ہے اور برق اس گھوڑے کے نقل کی آگ ہے (دیکھو بھر)

متبرجہ۔ تبرج یعنی انتظار جس روح امام مہدی کا کرتے ہیں۔

ایادیہ۔ کہتے ہیں کہ حضرت علی نبوت میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے شریک ہیں۔

لاعنہ۔ یہ طلوع اور برسر اور معاویہ اور بنی عباس پر لعنت کرتے ہیں۔

متبر اصفیہ۔ انکا قول یہ ہے کہ سلطان مسلم چہرہ میں جائز ہے۔

خیر۔ عبداللہ بن عمر و خنی کے بیٹے ہیں۔

اور آخر یہ اور جمیع اور جمالیہ اور کثافات اصطلاحات افنون میں کہا ہے کہ امامیہ میں

سے ایک گروہ کا نام سلفیہ ہے اور قاضی حیاض نے شفا کے تیسرے باب میں کہا ہے
 کہ روافض کے ایک فرقہ کا نام حنفیہ ہے یہ لوگ عبید اللہ بن مسعود صہری کی طرف منسوب
 ہیں یہ بصرہ کا قاضی تھا اس نے عقائد اور عقلیات میں تقلید کو جائز کیا تھا کہ تھا انبیا کا پیرو
 بولنا اول اول باتین چرخ کی طرف سے لائے ہیں کسی مصلحت کی وجہ سے جائز
 کیا البتہ مل وغل میں شہرستانی نے لکھا ہے کہ یہ فرقہ ائمہ اربعین کی مثال کی طرف منسوب ہے
 یہ ایک شخص کا اہلبیت میں سے داعی تھا جوعبد جعفر بن محمد صادق کے مخفی رہتا تھا اس نے
 اپنے کتاب کو ظاہر کیا احمد نے مسائل علمیہ پر واقفیت حاصل کر کے اپنی رائے کے ساتھ
 ملا دیا اور ہر ایک علمی مسئلہ میں ایک نئی تحقیق پیدا کر لی جو سمعیات کے مطابق تھی نہ عقلیات
 کے بلکہ بعض قول اس کے جس کے بھی مخالفت تھے جبکہ اس کی بیعت پر ائمہ کو اطلاع ہوئی
 تو اس سے نفرت کرنے لگے اور اس کو برا کہنے لگے جب کیا ل کو یہ حال معلوم ہوا تو اس نے
 یہ دعویٰ کیا کہ میں امام ہوں اور دوبارہ یہ دعویٰ کیا کہ میں قائم ہوں اور منتظر ہوں اس کے
 مقتصد ہونے اس کے ان دعویوں کو تسلیم کیا احمد کی مذہب کے بنیاد اس بات پر بھی کچھ
 کوئی آفاق کو نفوس کے ساتھ موافق کر سکے اور ان عالم علوی اور سفلی کے راستے بتا سکے
 اور جسکی ذات میں تمام علوم جمع ہوں اور اس بات پر قدرت رکھتا ہو کہ ہر کلمہ کو اس کے
 شخص معین خبری میں بیان کر سکے وہی قائم ہے اور کہتا تھا کہ دنیا میں کوئی شخص اس صفت
 کے ساتھ سوا میرے پیدا نہیں ہوا اور زبان غزنی و عجمی میں بہت کتا میں ان مطالب کے
 بیان میں احمد نے لکھا بلین اسنو عالم آفاق کو عالم علوی اور عالم نفوس کو عالم سفلی دیا تھا کہ تھا
 یمن عالم بین عالم اعلیٰ عالم ادنیٰ عالم انسانی عالم اعلیٰ میں پانچ مکان شجرہ کئے گئے ایک مکان
 الاکان جملین کوئی اخیر موجود نہیں اور وہ سب کو محیط ہے اور شرح میں جو عرش دار ہے
 اور اس سے یہی مکان الاکان مراد ہے اس کی علی مکان نفس اعلیٰ کا ہے اس کے تلو مکان
 اور کو مکان نفسانی کا اس کے مکان نفس انسانی کا نفس انسانی عالم نفس اعلیٰ چہرہ علیا تھا

۴
 حنفیہ
 عبید اللہ بن مسعود
 صہری
 حنفیہ
 حنفیہ

اور مکان نفس ناطقہ اور نفس حیوانی کے پھٹ گئے تھے نفس انسانی میان جا کر گونگا سمجھ حیرت
 زدہ محبوس ہو کر رہ گیا اور سر گیا اور اس کے اجزا سمجھل ہو گئے اس لئے عالم سفلی میں گیا
 اور اسی عفویت کی حالت میں بدلتوں تک رہا پھر نفس اعلیٰ نے اپنے انوار اور سپر ڈائمنڈ پس اس
 عالم میں ترکیب پیدا ہوئیں اور زمین و آسمان اور مرکبات یعنی معدنیات و نباتات و
 حیوانات اور انسان بنے اور اس ترکیب سے انسان بلا زمین پھنس گیا کبھی سرور کبھی غم کبھی
 آرام کبھی اندوہ و محنت اور اس کو پہنچنے لگی جہاں تک کہ قائم ظاہر ہو کر اس کو حالت کمال
 کو پہنچائی اور ترکیب رفع ہو جائے اور تصادات باطل ہو جائیں اور روحانی جسمانی پر ظاہر
 ہو جائے اور وہ قائم احمد ہے پھر احمد نے اپنے قائم ہونے پر اس طرح استدلال کیا تھا کہ کہتا
 تھا اس نام میں چار حروف جمع ہیں چار حروف عالم کے یعنی الف بن الف نفس اعلیٰ کے مقابل
 ہے اور عالم نفس ناطقہ کی اور میم نفس حیوانیہ کے اور وال نفس انسانیہ کے اور عوالم علوی کے
 مقابلے میں عوالم سفلی جسمانی ثابت کرتا تھا کہتا تھا کہ آسمان خالی ہے اور وہ مقابل میں مکان
 الاکثر کے ہے اور آسمان کے تلے آگ ہے اور آگ کے تلے ہوا اور ہوا کے تلے زمین
 اور زمین کے تلے پانی یہ چاروں اوان عوالم علوی کے مقابل ہیں پھر کہتا تھا کہ انسان آگ کو
 مقابلہ میں ہے اور برہنہ ہوا کے مقابلہ میں اور حیوان زمین کے مقابلہ میں اور چھلی پانی کے مقابلہ
 میں اور پانی کے مرکز کو سفلی المرکز قرار دیتا تھا اور چھلی کو خمس المرکبات بتایا تھا اور انسان کا
 مقابلہ عالم روحانی و جسمانی سے اس طرح کیا تھا کہ کہتا تھا انسان میں جو پانچ حواس ہیں انہیں
 سمع مکان الاکثر اور آسمان کے مقابل ہے اور بصر نفس اعلیٰ کے مقابل ہے اور آگ کے مقابل ہے
 اور قوت شلمہ نفس ناطقہ اور ہوا کے مقابل ہے اور قوت ذائقہ نفس حیوانی اور زمین کے مقابل
 ہے اور قوت لامسہ نفس انسانی اور پانی کے مقابل ہے اور کہتا تھا کہ میرے نام کے
 حروف میں سے الف انسان پر دلالت کرتا ہے اور حیوان پر اویم ظاہر پر اور وال چھلی پر
 کہتا تھا اللہ تعالیٰ نے انسان کی شکل اسم احمد کے حروف کے مطابق بنائی ہے قد

شل الف کے کیا ہے دو وزن ہائے شل مائی اور شلم شل میم کے اور دولوت ہائے شل وال کے اور ہتاتہا کہ انبیا اہل تقلید کے رہبر ہیں اور اہل تقلید اندھے ہیں اور فاسم اہل بصیرت کا رہبر ہے اور اہل بصیرت اولوالالباب ہیں اور بصیرت عالم علوی و معلیٰ کے مقابلہ کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ یہ میزان اہل عالم سے مراد بتانا تھا اور ہر ایک اپنے نفس کو جانتا تھا اور کہتا تھا بہت بصیرت حاصل کیے کا نام ہے اور دفع اس کے غلات پر پہنچ جانے سے دوسری

فرقہ خوارج

سب سے پہلے جو علی کرم اللہ وجہہ پر خروج کر کے اٹھے۔ ان سے جدا ہو گئے اور تیرا کیا یہی فرقہ ہے جب شکرہ ہجری میں معاویہ اور حضرت علی کے لشکر میں بمقام صفین لاکھ فوج سے جنگ شروع ہوئی اور معاویہ کی فوج کے دل حضرت علی کی تلوار چھوٹ گئی اس وقت معاویہ نے کلام مجید نیزون پر رکھ کر آیا وار بلند کہلایا کہ یہ کلام اللہ ہمارے تمہارے درمیان ہے اس وقت میں شمر بن ذکوانی اور زید بن حصین طائی میں ہزار شمشیر زنون کے ساتھ حضرت امیر کی خدمت میں آئے انکی پیشانیوں پر سجدے کے نمایان نشانیاں تھیں اور ایک جماعت قاریان قرآن کے بھی جو بعد اس کے خوارج کہلائے انکے ساتھ تھے اور عرض کی کہ آپکو معلوم ہے کہ ہمارے حضرت عثمان کو اس لئے قتل کیا تھا کہ وہ کلام اللہ کے مطابق کام نہیں کرتے تھے جب اہل شام آپ سے یہ مسئلہ مارنے میں کہ موافق کتاب اللہ کے تصفیہ کر لیا جائے تو انکی رائے کو ماننا چاہئے ورنہ ہم آپ کو مثل انہوں کے قتل کر دالیں گے یا ہم آپ کو خالفین کے سپرد کر دیں گے حضرت علی نے جواب دیا کہ تم انہی حق و صدق پر دشمنوں سے لڑے جاؤ یہ کام انہوں نے تمہارے فریب دینے کے لئے کیا ہے میں ان سے زیادہ سچی ہوں اس بات کا کہ کتاب اللہ کے موافق احکام جاری کروں معاویہ اور عمرو بن عاص اور ابن ابی معیط اور حبیب بن مسلمہ اور ابن ابی مرہ اور عتیک بن قیس ایسے دیندار اور فرمان بردار قرآن کے نہیں ہیں انکو خوب جانتا ہوں یہ شعبہ ذہن

نے اس لئے کھڑا کیا ہے کہ ہمارے ہاتھ سے غلطی حاصل کر لیں مگر ان لوگوں نے حضرت امیر کی ارشاد کو نہ مانا اشعث بن قیس نے حضرت امیر سے کہا کہ تمام لشکر اکٹھا حکم قرآن پر رعیت رخصت ہے اور جو معاویہ نے تجویز کیا ہے اس سے بدلہ راضی ہے مجھے علم ہو کہ معاویہ کے پاس جا کر اوکھامانی اضمیر دریافت کروں آپ نے اور سکو کہا یا کہ تیرے خوشی وہ معاویہ کے پاس گیا کہ تے کس قرآن اوٹھا ہے میں کہہ مین یہ چاہتا ہوں کہ ایک میری طرف سے اور ایک حضرت علی کی طرف سے حکم ثالث ہوتو وہ جو کچھ کتابت کی رو سے مفیدہ کر دیں اوپر فریقین علی کرین پھر شامیوں نے کہا کہ ہم اپنی طرف سے عمر بن عاص کو ثالث کرتے ہیں اور اشعث بن قیس اور قاریان تہران نے کہا کہ حضرت علی کی طرف سے ابو موسیٰ اشعری ثالث مقرر ہوں۔ حضرت علی نے کہا مین ابو موسیٰ سے راضی نہیں اوہنیں اس کام کے لائق نہیں جانتا اس نے کہ وہ کئی سبب سے منحرف رہے قصبہ اور لوگوں کو میری متابعت سے روکتے تھے یہاں تک کہ مین نے اوکو امن دیا اور اپنے پاس بلایا اکثر ثالث کا ہونا ضروری ہے تو عبد اللہ بن عباس کو میری طرف سے ثالث مقرر کرنا چاہئے عرافیوں نے جواب دیا کہ وہ آپ کے غمخیز قریب میں کوئی غیر متعلق ہو حضرت علی نے کہا کہ اچھا مالک اشتر کو مقرر کرو اشعث نے کہا کہ یہ سارا فتنہ اوہنیں کا تو پیدا کیا ہوئے وہ گھوڑا دوڑانا جنگ کرنا جانتے ہیں قرآن کے موافق حکم کرنا کیا جازن اور حضرت علی کو اس بات پر مجبور کیا کہ اوہنوں نے ابو موسیٰ اشعری کے لئے ثالث مقرر کرکے اجماعت دیدی اور عمرو بن عاص معاویہ کی طرف سے پیغمبر قرار پائے اور اقرار نامہ انہیں سے ۳ صفر ۳۵ کو قلمبند ہوا اشعث نے اس خیال سے کہ تمام لشکر عراق و شام کو اس صلح کی خبر ہو جائے پھر کوئی شرابہ صلح کے خلاف کام نہ کرے اول اقرار نامہ کو لیا کرش کشا کی صفوں میں بنایا اوہنوں نے اسے تسلیم کیا اور خوش ہو گئے پھر لشکر عراق کی صفوں میں آئے اس لئے کہ انہیں شک حضرت علی میں یہاں چاہئے راضی جاہت نبی غزوہ کے کھڑے

وہ ولیہ ہوا صلح اشعث
وہ لوگوں کو اپنے حال سے
بہتر ان میں سے نبی
حضرت علی کی راضی
ابو موسیٰ اشعری سے
بہتر تھا ہے وہی
عند اشعث بن قیس
وقد صرح بنی و
مخالف الناس علی
اور اشعث لکھی کہ عیبات
اشعث بن قیس بنی بنی
صحن عبد اللہ بن
وجاہتی اور صاحب الیوم
علی علیہ السلام
لا بن کا رست و خارج
پھر جب پھر نہیں
اور دفعہ ہونے

تھے اس کے پاس آکر سنایا تو سعدان اور حیدان دو بھائی اوس کاغذ کا مضمون سنکر الٹ بھیبھو کا بونٹو
 اور کہنے لگے **لا حکم الا للہ** یعنی حکم و حکومت خاص اللہ کے لئے ہے یہ ہنر تلم ارین
 میدان سے نکال کر لشکر تمام میں گھس گئے اور کشت و خون کے بن بارے گئے یہ کل اول
 ہندین دونوں بھائیوں کے منہ سے نکلا پھر شعث قبیلہ مراد کے پاس آیا اور وہ کاغذ سنایا تو
 اس قبیلہ کے سردار کو بہت نا پسند ہوا اور کہنے لگا **لا حکم الا للہ** و لو کرہ المشرکون
 پھر شعث قبیلہ بنی راسب میں آیا تو اوہنوں نے اقرار نامہ سنکر کہا **لا حکم الا للہ**
رضی ولا تخلموا الرجال نے دین اللہ ہی حکم سوا خدا کے نہیں اور ہم کسی کو اجازت
 نہیں دیتے کہ دین الہی میں حکومت کرے پھر قبیلہ بنی یعیہ یا قبیلہ بنی یشر بن وائل میں سے
 ایک جوان نے شعث سے مضمون کاغذ سنکر انکار کیا اور دل شدہ شام میں گھس پڑا وہاں لڑ بھر کر
 لشکر عراق میں آیا اور یہاں لڑا اور پکار پکار کر کہتا جاتا تھا کہ اے لوگو بطلان میں معاویہ کی
 بیزار رہو اور سیطرح حضرت علی سے بیزار ہوو اور مارا گیا اور بے رحمی سے کہے ہیں کہ اول حسن
لا حکم الا للہ کہا اور فاجی ہوا وہ حجاج بن عبداللہ معروف بہ برک ہے جو قبیلہ بنی سعد بن
 بن مناة بن مرہ بن صریم سے تھا پھر شعث قبیلہ بنی تمیم میں آیا اوہنوں نے بھی مضمون کاغذ
 سنکر کہا **لا حکم الا للہ** لفظی یا نحو و هو خیر الفاعلمین یعنی حکم خاص خدا کے لئے
 ہے کہ جن و باطل کے درمیان مضل الخطاب ہو عروہ بن اوہبہ برادر مرد اس تمیمی نے کہا **اتخلمون**
الرجال فی امر اللہ **لا حکم الا للہ** یعنی کیا آدمی خدا کی حکم میں مداخلت کرتے ہیں حالانکہ
 حکم سوا اللہ کے کسی کے لئے نہیں ہے بعد اس کے شعث حضرت علی کی خدمت میں
 آیا اور عرض کیا کہ عہد نامہ سنکر سارے لشکر عراق نے تسلیم کر لیا مگر ٹھوسے بنی
 راسب کے آدمی اور قبیلہ بنی یعیہ کے آدمی اوس کو نا پسند کر کے کہنے لگے **لا حکم الا للہ**
 اور ہم شام و عراق دونوں کے آدمیوں سے بیزار ہیں اور سب بیزار کریں گے حضرت
 علی نے فرمایا کہ اونکو اونکی حال پر چھوڑ دینا چاہئے یہ باتیں بھی ہم ہی رہی ہیں کہ بار و نظروں

قبیلہ بنی یعیہ
 از بن امری و سانیہ
 امیر المومنین علی علیہ السلام
 فرمود بین بنی یعیہ
 و اوہنوں کا شعث
 چاروں زمین گنجینہ
 و سب سے سفاقت و شکیا
 زین و دریاں و از بن
 و سباعت میں سے قبیلہ
 چند گاہ از بن و اسان
 ہامن اور اس کردہ ام
 بازخانہ ام
 مع نسخ التبریع حجاب
 لکات ایام و سب کا بن
 غلطی کی شہود گوئی میں
 یہ اور نامہ شعیبی
 بن کھا آلیا تھا

۱۔ اجمع ہو گئے اور یہ وہ بین کہ خوارج کھلائے حضرت علی سے چلا چلا کر کہتے تھے
 لا حولہ ولا قوۃ الا باللہ اے اللہ! اے اللہ! یا علی۔ اے علی! حکم اللہ کے لئے ہو نہ تمہارا۔ اے ہم
 نبین پادشہ کی آدمی ہے۔ اجتہاد دین الہی میں حکومت کریں ہم اللہ کی حکمت کو موافق بنانا
 سے خائف نہ رہتے تھے۔ اگر اوس بات کو تسلیم کریں جسے ہم نے اختیار کیا ہے اور
 یہ یہ جو حکم قرار دینے کے لئے دی تھی یہ ہم سے گناہ ہوا اب ہم اوس گناہ
 سے توبہ کرتے ہیں تو بھی اے علی! توبہ کرو اور چور بدستور معاویہ سے جنگ شروع کرو
 حضرت علی نے ان کو سوجایا مگر خوارج نے اچکا اسٹا نہ انا اور بھی جی رہے کہ اب اپنی دنیا
 اس کے کو بیاد دین اور توبہ کر لیں اور معاویہ سے جو معاہدہ کیا ہے اس سے ٹوڑ دالیں اور
 بہت جنگاں کہ مہموت کر دین حضرت علی نے فرمایا اے حبیبہ! ہم نے معاہدہ کیا ہے تو بھی
 کیا اور معاہدہ نہ لکھا گیا تو اب نفیض عہد نہیں رکھتے خوارج جو دھبہ کہ حضرت علی نے
 ان کی بات کی وقت نہ تھی تو اور جسے منسوب ہو گئے اور ان کی ہر او کو فہ کو نہ گئے۔ یہ منہج چل رہا
 و بقیہ حاکم ہلکے خیم سے پہلے و سکون و اور اس کے اہل و عیال و املاک و جان و مال کو فہ
 و قتل کے فاصلہ پر واقع ہے بجا کر شہر لکھی اس لئے انکو ~~رو رو رہے~~ بھی کہتی ہیں
 یہ چہہ ہزار آدمی تھے اور اپنا امیر القصاص شہید بن ریحی کو اور امیر الصلوۃ عبد اللہ بن ابی العاص
 کو بنایا اور حضرت علی کا نام غلطی رکھ دیا اور کہتے تھے کہ حضرت علی اگر خلیفہ برحق تھے تو حکیم پر
 کیوں راضی ہوئے اور اگر خلیفہ برحق نہ تھے تو خلافت کیوں قبول کی اور مسلمانوں اور
 معاویہ سے کیوں جنگ کی اور کس لئے اسے مسلمانوں کا کشت و خون کیا حضرت علی
 ان کے پاس گئے اور کہاں کو ٹیک کر نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ ایسا خطبہ کیا
 اور ان کو سمجھا کہ تم کو معلوم ہے کہ میں ثالثی شاکسب سے زیادہ مکروہ جانتا ہوں۔ میں نے تم کو
 اللہ سے قبول کیا ہے خوارج نے کہا کہ ضرور ایسا ہی ہو اسے حضرت علی نے فرمایا کہ میں نے

کہتے تھے پھر کہیں میرا ساتھ چھوڑا اب اسے ہمت نہ تھی ہوا تھا کافر ہو گئے تھے پھر پشیمان
 ہوئے تو بکری ایسا بھی بتایاں ہو کر تو بکریں تاکہ ہم آپ کے ساتھ شریک ہو کر آپ کے
 دشمنوں سے جنگ کریں حضرت علی نے کہا **استغفر اللہ من کل ذنب**
 خوارج نے سمجھ لیا کہ حضرت علی نے قبولِ تحکیم سے توبہ کر لی اور وہ سب اس کے ہمراہ کوہ
 بسطہ چلے گئے اشعث بن قیس نے کہ متافق اور فتنہ بخیر تھا ایک روز حضرت علی سے کہا کہ وہاں
 یہ بات شہور ہے کہ آپ تحکیم کو خدا لیتے جاتے ہیں اور اس سے پشیمان ہیں اور جو
 اس سے اچھا جانتا ہو اسے کافر سمجھتے ہیں آپ لوگوں کے ان گمان کے دفعہ کی خاطر
 سے مسجد میں غصہ میں یہ کہا کہ کوئی یہ نہ جانتے کہ بنِ غلیم سے پشیمان ہونے سے خیال
 کیا اور اس سے غلطی کی اور جو کس کو یہ علم تھا کہ جانتا ہے وہ ہمراہ ہے جب خوارج نے آپ کی
 زبان سے یہ بات سنی تو دوبارہ یہ کہلا لا نکلا لا اللہ شکرین سے نکل کر ہر جمعہ روز میں چلے
 گئے اور کہتے **ان علیا و معاویہ قد اشراکا فی حکم اللہ یعنی تحقیق حضرت**
علی و معاویہ دینِ خدا میں مشرک ہو گئے ہیں اور انہوں نے خوارج بصرہ کو بھی لٹھا کہ مسلمانوں
نے یہ خلاف کتاب اللہ کے دو آدمیوں کو ثالث مقرر کیا ہے اور سب کافر ہو گئے ہیں
اور انہوں نے جو اب بھیجنا کہ تمہاری رائے صحیح ہے ہم بھی بہت زیادہ تم سے اگر شتے ہیں جب
خوارج حرورامین جمع ہو گئے تو عبداللہ بن وہب کے ہاتھ پر کہ انہیں نہایت متقی تھا ان
سب نے بیعت کی اور عہد باندہ لیا کہ جن لوگوں نے حکم الہی کے برخلاف ثالث مقرر
کئے ہیں اور ان سے جنگ کریں گے حرورامین اول چار ہزار جمع ہوئے تھے پھر ایک ہفت
ایمیں اور مل گئے جس سے سارے بارہ ہزار آدمی ہو گئے عبداللہ بن عباس نے حضرت
کے حکم سے حرورامین جاکر اور ان سے مناظرہ کیا مگر وہ راجح طرف حق کے نہ ہوئے اور نہ وہ ان
کو چلے گئے جو بغداد اور واسطہ کے درمیان میں دجلہ کے شرعی جانب واقع ہے مگر شریعت
جو مسلمان ملتا اس سے ماڑا لے اور مال و سیلاب لوت لیتے بہر حال ان میں حضرت

علی کی طرف سے عبداللہ بن جناب حکمران تھا اور سے بھی قتل کر ڈالا حضرت علی معاویہ سے جنگ کے لئے ملک شام چھڑے ہائی کی تیاری کر رہے تھے کہ آپ کو یہ خبر پہنچی کہ خوارج ملک میں فساد کرتے ہیں اور مسلمانوں کو جہان پاتے ہیں مار ڈالتے ہیں اور انکا ارادہ یہ ہے کہ حضرت علی شام کو چلے جائیں گے تو ہم کو فہ کو لوٹ لیں گے اور رعایا کو فہ کو مار ڈالیں گے آپ نے شام کا ارادہ ملتوی کر کے خوارج کا تعاقب کیا اور نہروان پہونچکر خوارج کو بہت کچھ سمجھایا تو آٹھ ہزار مان گئے اور نو بکر کے حضرت علی کی اطاعت قبول کرنی مگر چار ہزار نے نہ مانا انکے سردار عبداللہ بن وہب اور حرقوص بن زبیر معروف بہ ذوالشہد تھے امیر المؤمنین علی اکرم اللہ وجہہ نے ان سے مقابلہ کیا اور دو ہزار تھپہ سو کو تیر تیغ کر ڈالا وہ دونوں سردار بھی کام آئے باقی بچا بچل گئے اور حضرت علی کی طرف سے کل ستر آدمی مقتول ہوئے اور بعض کہتے ہیں کہ چار ہزار میں سے صرف نو آدمی زندہ بچے کل بارہ گئے ان میں سے دو خراسان میں جا کر سجستان میں آباد ہوئے اور دو میں کو چلے گئے اور دو عمان میں جا بسو اور دو دیلمے فرات کے کنارے پر مقام شن میں آباد ہوئے اور ایک تل فافان میں آباد ہوا اب سارے خوارج انہیں نو آدمیوں کی نسل سے ہیں۔

خوارج گناہ پر تکفیر کرتے تھے امام پر خروج وقتال روا رکھتے تھے یہ سب کے سب حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی محبت اور حضرت علی بن ابی طالب کے بغض میں غالی ہیں یہاں تک کہ بعض خوارج نے ان بلیم قاتل جناب امیر کی طرح میں قصاید اور بیات لکھی ہیں اور اہل سنت و جماعت نے انکا دندان شکن جواب دیا ہے یہ سب کلام استیعاب میں موجود ہے ورنہ خلاصہ میں نواب عدیل حسن خان نے لکھا ہے کہ **حکمہ لا اللہ** سے مراد خوارج کی بیعتی کہ ہم کوئی چیز قبل

لا دیکر تاریخ اعم کئی اور روح الدہب میں مذکور ہے کہ حضرت علی کی لشکر میں سے نو آدمی مارے گئے اور خوارج تمام کام انکے صورت دس زبیری اور مدینۃ الاحباب میں لکھا ہے عبداللہ بن وہب کے ساتھ ایک ہزار آٹھ سو خوارج رہے تھے جو سب مارے گئے اور تاریخ طبری میں لکھا ہے کہ جنگ نہروان میں حضرت علی کی طرف سے سات آدمی قتل ہوئے تھے۔ ۱۲۔ غلغہ خوارج کا حال زیادہ جلد سوم کتاب درم تاریخ التواریخ سے نقل کیا گیا ہے ۱۲

نہیں کرتے مگر قرآن میں ہے اور اس سے فرض اونکی پہنچی کہ ہم حارث کا بھی اتباع ہمیں کرتے
 حالانکہ ایمان کامل نہیں ہوتا عیب تک سنت رسول کی اتباع نیکو ہے جس طرح قرآن کے اتباع
 کیاجاتی ہے کیونکہ جس ذات نے حکم قرآن پہنچایا ہے اسی کا کلام حدیث قرآن اور نبی
 رسول ہی سے جانتے ہیں جب ایک بیان رسول کو نہ ملتا قرآن سے بھی انکار نہیں ہوتا
 خوارج ہاں تکمیل کی مشرک پر اس آیت کے ساتھ اس لئے تھے کہ لا یشترک فی حکم احد
 یعنی حد سے پاک اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ حوریہ اور خوارج
 میں قدرے فرق ہے حوریہ کے نزدیک کبیرہ کا مرتکب مشرک ہوتا ہے ورنہ عامہ خوارج
 کا یہ مذہب ہے کہ وہ کافر ہے نہ مشرک۔ اور بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ منافق ہے و فرج
 کے تعلق کے طبقہ میں جب کا نام ہاویہ ہے ہر گاہ اور ایمان جملہ طاعات کا نام ہے فرض ہوں
 با نقل حوریہ کے نزدیک یہ بات ہے کہ ایک کبیرہ کرنے سے نام مرتکب کا بدل جاتا ہے نہ تو
 کہہ دے نہ کافر نہ مشرک اور حکم اوسکا یہ ہے کہ وہ مغلل فی الناس ہوگا انکو اثبات وعید
 وفوق میں مسلمین مرتکب کبیرہ پر اور تمخلید فی الناس میں باوجود ایمان کے بڑا غلو ہے
 اس سے انکو وعید یہ بھی کہنے میں انکا اتفاق ہے اسباب پر کہ ایمان اجتناب
 کرنا ہے ہر مصیبت سے تو یہ قوم ضد ہے مجبیہ کی نفی و اثبات و وعد وعید میں اس سے معلوم
 ہو کہ حوریہ ایک قوم ہے خوارج کی جس طرح خوارج کی سات فرقتے اور ہیں بجز المذنبین میں لکھا کہ
 کہ خوارج کو محکمہ بھی کہتے ہیں اسوجہ سے کہ انہوں نے دو فریق سکم یعنی ابو موسیٰ اشعری و عمرو
 بن عاص سے انکار کیا تھا اور شہ ہویہ ہے کہ حکم ایک قسم ہے خوارج کے زاید اور سات
 فرقوں پر اور حکم انکو اس لئے کہتے ہیں کہ انہوں نے جناب امیر سے یہ بات کہی کہ حکم
 ثالث اور سکو مقرر کرنا چاہئے جو حکم کتاب الہی کے موافق کرے اور جب بوجہ فریب عمرو بن عاص

وہ راہ شیعہ کی تھی اور خلافت
 محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ السلام کی تھی
 خلیفہ کی ایک صفیہ
 و کبیرہ و زلف کا فرق
 میں
 علی بن ابی طالب کی
 اصل عبارت ہے
 و منہ خوارج
 علی بن ابی طالب کی
 حکم کا حکم
 و ابویہ و عمرو بن عاص
 مرا

ابو داؤد و عمرو بن سلیمان اندلی موعن صلح الاخوان خوارج کے حاملین کہا ہے ثم ابل فرقة من هذه المواقفة خرجوا
 علی سیدنا علی بن ابی طالب و انما المذنبین فی سائر اصحابہم و انما المذنبین فی سائر اصحابہم
 علی بن ابی طالب و انما المذنبین فی سائر اصحابہم و انما المذنبین فی سائر اصحابہم

کے ابو موسیٰ اشعری کے ساتھ جناب مدغنی نے تحکیم اٹالشی، کونا منظور کیا تو اسس پر وہ کو
نشا ہوئے اور جناب امیر کو چھوڑ دیا اور انکو نواصب ابھی بولتے ہیں۔ مگر فتاویٰ غازی دین
نہ کہو سب کہ نواصب فرقہ ہے اور خوارج جہا نواصب مغرب اور شام میں بہت سے
متوکل عباسی اور اوسہ قرطبی، بن جہم و نون ناصبی تھے قسطنطین متوکل نے امام مین
کی زیارت کے گرد آبر کی تمام عمارات توڑ ڈالیں، بلکہ یہ کہ کوئی زیارت کے
واستے نہ جائے اور ابو یوسف یقوب مین اس وقت مر رہا تھا۔ اس سبب کو حلی کیفی
سے اطلاق المذلق امت میں مشہور کتاب ہے امام مین کی اوسس کے بیڑوں
کے مقابلہ میں تعریف کرنے پر مروا ڈالا اور اوسس کے مسلمان مین سے ایک بچہ
عبادہ نامی تھا وہ مخمض اپنے پہننے کے کپڑوں کے نیچے ایک حل تجھ باندھ کر تو نہ دیا
کر لیتا تھا اور اپنے سے لہو لہو لیتا تھا کیونکہ اوسس کی تندیا پر پال رہے تھے اور ناچتا ہوا اور
بہتا ہوا آتا تو نہ ایس کے سر پر بال نہیں مسلمانوں کا خلیفہ علی اور متوکل بیٹھا ہوا شراب
پیتا اور ہنستا کچھہ اوپر دس برس حکومت کر کے شکستہ مین مارا گیا تعجب یہ ہے کہ شیخ
محی الدین عینی نے فتوحات مین اوسکو اون اقطاب مین شمار کیا ہے جنہیں ظاہر مین بھی
حکومت اور سلطنت حاصل ہوئی غرض کہ فرق ان دونوں فرقوں مین یہ ہے کہ خوارج اون
صحابہ کی جنہوں نے باہم لڑایاں کیں جیسے طلحہ اور زبیر اور حضرت عثمان علی اور معاویہ
اور عمرو بن عاص کی تکفیر کرتے ہیں اور نواصب صرف حضرت علی اور اونکی اولاد سے
نفض و عداوت رکھتے ہیں متاخرین مین سے عہد جمہور مغربی بھی ناصبی ہے بخیر
ایک کتاب ایف کر کے اوس مین جناب امیر کی نسبت دو قسم کے مطاعن لکھی ہیں
ایک وہ کہ فقہ نواصب ہی نے اون کو بیان کیا ہے اور شیعہ اور اہل سنت اونکا انکار
کرتے ہیں اور اس قسم کا اعتدال نہیں اصلیت ہے کہ محض افترا اور بہتان ہے ایسے مطاعن
سے اون جناب پر ذرا الزام عائد نہیں ہو سکتا۔ اور وہ مطاعن یہ ہیں مثلاً شرکت حضرت

مذکور کے قتل میں اور شرکت بنی بنی عائشہ پرزنا کی تہمت میں وغیرہ وغیرہ اور دوسری قسم
 کے مطاعن وہ ہیں جنکی جہلیت کتب شیعہ اور اہل سنت دونوں میں موجود ہے اور
 دونوں فرقوں کے ہائے اونچی صحت ہو سکتی ہے ان قسم کے مطاعن کا جواب اہل
 حق نے ایسے دیا ہے اور اہل حق کو ان مطاعن کا کوئی انفسوس نہ کرنا چاہئے اس لئے
 کہ کوئی آدمی دنیا میں ایسا نہیں ہو جس کے حق میں مدگو اور عیب جو لوں نے طعن اور
 قہر کیا ہو خود بجناب کبریائے الہی حیرت گیران کج بختی میں ع قیل ان الالہ ذو ولڈ
 حضرت آدم سے لیکر حضرت خاتم النبیین فرقد حنویہ نے ہندو عیب انکار عصمت انبیاء علیہم
 السلام کیسے کیسے صفائے روکھا کر کو منسوب بجناب انبیاء کیا ہے اور آیات و احادیث سے
 بزعم خود ثابت کیا ہے وہ نے انکار عصمت ملائکہ میں یہی چال چلی ہے شیعہ نے خلفائے
 ثمانہ اور امام اہل بیتین عایشہ پر کتنی طعن کی ہے لیکن دہشت جاتی ہیں کہ یہ باتیں اونکی سنان
 میں کوئی نقصان نہیں پیدا کر سکتیں ۛ واذا انتك لنقصتی من ناقص ۛ
 جنہی الشہادۃ لی بانی کامل ۛ یعنی جب پہونچے تیرے پاس کوئی بڑی میری کسی
 ناقص بڑ کوئی طرف سے تو یہی گواہی ہے میرے لئے اس بات کی کہ میں کامل ہوں اور
 خواجہ کا نام شہداء بھی ہے خواجہ کہتے ہیں کہ ہمارے اپنی جانوں کو دین کے واسطے خریدا کر لیا ہے
 اس لئے کہ ہمارا کمالہ کی رفاقت سے کنارہ کشی کی اسوجہ سے ہم شراۃ ہیں کسی نے
 کہا ہے یہ نام اوکا اس لئے ہوا کہ وہ مسلمانوں پر نہایت غضبناک تھے اور خواجہ کو
 حارثہ بھی کہتے ہیں اور وجہ یہ احادیث زیل سے معلوم ہوگی ابو سعید خدری سے بخاری
 و مسلم وغیرہ نے روایت کی ہے کہ رسول علیہ السلام مال ضمیمت کہ حنین سے آیا تھا
 یہ آدمی کو نقد حاجت بانٹ رہے تھے کہ آپ کے پاس قبیلہ بنی نہیم میں سے ایک آدمی
 آیا جسے ذوالنحو قصہ کہتے ہیں آپ سے کہنے لگا کہ تقسیم میں عدل کرو اور سب کو برابر دو
 آپ نے فرمایا کہ افسوس تیرے حال چرب میں نے نا انصافی کی تو اور کون انصاف کرے گا

حذرت فاروق نے آپ سے کہی کہ حضور حکم دین تو میں اس کی گردن مار دوں حضرت
 نے فرمایا کہ یہ اسامت کرو اس سے کہ اور یہ کہ ایسے یا نہ ہوئی جنگی نماز اور روزے
 متعارف میں تو لوگوں کو بھی نماز اور روزے حقیقہ معلوم ہونگے اور پھر ہشت قرآن مکرانہ پڑھا
 قرآن اور پھر پچاس رکعے دینے سے جیسے کہ غلجیا بہرہ شکاری میں سے بیکان سے ربک
 اور یہیں پایا جا تا ہے تیرہ میں کچھ اڑا لانا تیرہ نجاست اور خون سے رکنا اسے اور اس نے
 بعض صحابہ کی علامت یہ ہے کہ ایک مردہ کا سہاگہ لگا سکے اور اس کے ایک بازو پر
 افرونی ہوئی پستان عورت یا گوشہ کے شاربہ کی طرح کہ وہ ہتی ہوگی بغاوت کریں گے
 یہ لوگ اون سے جو سب آدمیوں سے بہتر ہو سید کہتے ہیں کہ جب حضرت علی نے
 خوارج سے جنگ کی تو میں ان کی ہمراہ تھا جب قیام ہوئے تو حکم ہوا کہ اس شخص کو
 مقتولین میں سے تلاش کر دیا گیا نسبت حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نہ وہ خیر ہی تھی تو
 کی نواؤس کی لاش تھی اور دیکھا کہ وہی علامت موجود تھی جو آنحضرت نے بیان کی تھی
 اور اس شخص کو ذوالقعد بھی کہتے تھے نئے نئے منہ اور بال ہلکے کے فتحہ او تشدید
 تھمائی سے یہی اور ناجیوں کا سردار تھا اور چہون نے کہا ہے کہ ذوالنویصرہ سردار خوارج
 تھا یہ سہو ہے کیونکہ ظہور خوارج حضرت علی کے زمانہ میں ہوا ہے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مراد یہ تھی کہ ذوالنویصرہ کی اصل سے خوارج نکلیں گے اور حضرت علی اور اس کے یاروں سے
 جو اپنے زمانہ کے لوگوں سے بہتر ہیں جنگ کریں گے اور شریک بن شہاب سے سنائی
 نے روایت کی ہے کہ البوزہ کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ذوالنویصرہ کے
 دون گستاخانہ الفاظ کے بعد فرمایا یخرج فی آخر الزمان قوم کان هذا منهم لقی
 القرآن لا یجاوز تراقیمہم قون من الاسلام کما یمرق السم من الریة
 سیماءہم الخلیق لا یزالون یخرجون حتی یخرج اخرهم مع المسیم الدجال سے
 گی آخر زمانہ میں ایک قوم گویا کہ یہ شخص انہیں میں سے ہی پڑیں گے قرآن کہ نہیں پڑی

(۱) اسلام کے بعد کافر ہو جانے کے بعد زنا کر کے (۲) کسی کو بغیر عین کے مار ڈالے۔ اور باغی کا قتل کرنا اور اس وقت تک جائز ہے کہ وہ مقابلہ کرتا ہے اور جب وہ جاگے لڑائی چھوڑ دے تو اس کا قتل کرنا درست نہیں۔ ابن تیمیہ نے کہا ہے کہ امت محمدی میں جسے اہل تکفیر کرنا شروع کی وہ معتزلہ اور خوارج ہیں اور اکثر خوارج کا یہ قول ہے کہ امام کا مقرر کرنا کسی حال میں امن کا زمانہ ہو یا فتنہ و فساد کا نہ الٹا ضرور واجب ہے نہ بند و ن پر نہ شرعی طور پر نہ عقلی طور پر پھر اگر اسے مقرر کر دیں تو جائز ہے اور اگر نہ مقرر کریں تو بھی جائز ہے ملا علی قاری شرح فقہ الکبیر میں کہتے ہیں کہ خوارج نے نصب امام کو واجب نہیں بتایا ہے مگر اوتھیں سے ایک گروہ کہتا ہے کہ حالت تقنین میں امام کا مقرر کرنا واجب ہے اور ایک گروہ کہتا ہے کہ امن کی حالت میں واجب ہے انتہی شرح قیاص اور نہایت بعقول وغیرہ میں یہ دونوں مذہب ہشام بن عمر غوثی اور ابوبکر صم کی طرف متبع ہیں جو معتزلی ہیں بعض کتب میں لکھا ہے کہ خوارج کہتے ہیں کہ معاویہ نے حضرت علی سے خلافت کیا تو اس میں معاویہ حق پرستھے اور بعض فضیلت زکوٰۃ کے منکر ہیں اور نماز کو سواپتے امام کے دوسرے کے پیچھے پڑھتے اور ان کے نزدیک نماز کا وقت سے تاخیر کر کے پڑھنا اور روزہ رمضان کا ماہ رمضان کا جان نہ رکھنے سے قبل رکھنا جائز ہے اور نکاح کرنا ولی کی موجودگی کو بغیر صحیح ہے اور ایک درم کا دو درم کو دست بیست مع کرنا جائز ہے قرار دیتے ہیں اور روزہ پہنکر نماز پڑھنا جائز سمجھتے ہیں اور ان کے نزدیک سوزہ مسح کرنا درست ہے اور سلطان کی فرمانبرداری انکی یہاں ضروری نہیں انکی اعتقاد میں امام کا قہرشی ہونا لازم نہیں عادل ہوتا کافی ہے کہتی ہیں کہ اگر امام ظلم و جور کرے تو اس کا معزول کرنا واجب

محمد بن عبد اللہ بن مسعود
راوی بار شریف ہے
اور اس کے پیچھے
مستند شریف ہے

لہذا اتفاقاً مولفہ سلیمان بن عبد الوہاب میں ہے وقد مثل شیخ الاسلام من تمہید عن التکفیر الواقع فی صلا
الامۃ من اول من احدثہ وابتدعہ فاجاب اول من احدث فی الاسلام المعتزلہ و عنہم تلقا
من تلقا وولکن لا یخفی انہم اول من اظہر فی ۱۲ لہذا یکبر بعضی من اهل الدین مولفہ امام محمد الدین رازی اور شرح
طرائع الانوار مولفہ عبد اللہ بن محمد زفانی اور طالع الانصار مولفہ ابوالکشمس المیزان ۱۲

ہے یا مار ڈالنا چاہیے اور کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی امامت کے لئے اپنی بیعتیں تینوں کی تھیں اور انکے نزدیک کسی شے کا وجوب عقل کے ذریعہ سے ثابت نہیں ہوتا پس نہ ایمان یا نہ کفر عقل کے فیہر اور نہ عقل کے ایمان یا نہ کفر کا تابع ہو سکتا ہے بلکہ بہ سبب بائین شرع سے جاتی ہیں یہی رائے مشہد کی ہے خواجہ کے مصنفین میں سے عبد اللہ بن زید و محمد بن حرب و ابو یحییٰ بن کامل اور سعید بن ہارون ہیں۔

خواجه کے فرقوں کی تفصیل ہے

ایک تیسرے یہ لوگ بیہش بن ابیہشم بن جابر بن اضرہ منسوب ہیں جو قبیلہ بنی سعد بن ضبعہ سے تھا اس نے زمانہ ولید بن ہشام میں نمود حاصل کی تھی حجاج نے اس کے گرفتار کرنے کی بہت کوشش کی مگر ہاتھ نہ لگا اور مدینہ کو بھاگ گیا وہاں عثمان بن جبان نے اس کے گرفتار کر لیا ولید کو جب اسکی گرفتاری کی خبر ہوئی تو عثمان کو لکھا کہ اس کے دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں کٹوا کر قتل کرادو عثمان نے حکم کی تعمیل کی یہ جس نے ابراہیم اور یونس کی تکفیر کی ہے اس لئے کہ بیعت امامت میں انکو اختلاف تھا اسید طریح واقفہ کی بھی تکفیر کی ہے اسکا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان عبارت ہے تہرار اور محنت خدا اور اصل چیز کے علم سے جسکی رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے تبلیغ کی ہے اور جو کوئی ایسی چیز کا استحباب کرے جسکی حلت و حرمت سے واقف نہ ہو وہ کافر ہے اور بعض تیسرے یہ رائے ہے کہ وہ شخص کافر نہیں ہوتا جب تک امام مطلع ہو کر اس پر چڑ جائی نہ کرے اور جس چیز پر چڑ جائی نہیں ہوتی وہ معاف ہے اور حسب وقت امام سے لعن صادر ہو گا تو ساری حریت بھی کافر ہو جائے گی اور اطفال کا حال کفر و ایمان میں اونکی مان بآپ کا سا ہے

لہذا جبکہ شرح عمدۃ النفعی ۱۲۱ شرح مواقف میں اسید طریح ہی اور فضیلت الطالبین اور عل و غل اور شرح شہرستانی میں ابیہشم لکھا ہے اور صیغہ محمدی اس لئے کہ تعریفات سید شریف میں لکھا ہے ابیہشم اصحاب ابی ہبیس بن ابیہشم بن جابر اور نقاش القرون میں بھی ابی ہبیس ہے اور شیخ ابو نصر کی تعریفات میں ابیہشم بن جابر مرقوم ہے ۱۱

اگر وہ ظاہر میں تو یہ بھی کافر مہونے اور جو ان باب ایماندار میں تو یہ بھی ایماندار ہونے اور بعضہ کہتے ہیں کہ شراب کا نشہ حلال ہے اور نشہ کی حالت میں آدمی کے قول پر مواخذہ نہیں اور بعضوں کی یہ رائے یہ ہے کہ جب نشہ کی حالت میں ارتکاب گناہ کا بیروہ کا ہو تو وہ نشہ حرام ہو جاتا ہے اور افعال عباد کو عباد کی طرف منسوب کرتے ہیں اس فرقہ کو جہتہ یہی کہتے ہیں۔

دوسرے مرد واسیہ۔ یہ فرقہ ابو بلال مرد اس خطلی کی طرف منسوب ہے اسکی رائے کا نام اویہ اور باب کا نام حدیر تھا اقبیلہ بنی تیم سے تھا اور نہایت عابد اور زاہد اور پرہیزگار تھا ابن زیاد نے تمام خواجه کے ساتھ اسکو بھی قید کر دیا تھا مگر جیسے اسکو عابد و زاہد پا کر اجازت دیدی کہ شب کو اپنے مکان کو چلا جایا کرے ایک روز ابن زیاد نے یہ تجویز کی کہ کل ان تمام مجوس خواجه کو قتل کر ڈالنا چاہیے۔ اسے ابو بلال کے ایک دوست نے جو ابن زیاد کا مقرب تھا اسکو امیر کے اس رائے کی اشد عیدی مگر یہ اپنے معمول کے موافق سرگرم سے محبس کو چلا گیا داروغہ نے ابن مرداس سے کہا کہ امیر کا یہ ارادہ ہے کیا تمکو بھی اسکی خبر ہو چکی ہے ابن مرداس نے کہا ہاں مجھکو یہ حال معلوم ہے داروغہ نے کہا کہ بھگت موت کی منہ میں کیوں چلے آئے ابو بلال نے جواب دیا کہ آپ نے مجھ پر احسان کیا تھا پھر میں کیسے بچوں ہو کر آپ کو کشاکش میں ڈالتا جب خواجه کو ابن زیاد نے قتل کرنا شروع کیا تو جلیل نے یہ سارا قصہ اس سے بیان کر کے سفارش کی اور ربائی و لادائی سنہ ہجری میں ابو بلال مرداس نے ابن زیاد سے متوحش ہو کر چالیس آدمیوں کے ساتھ اہلوزین خراج کیا اور ایک بار اتنی دلیری سے زیاد کی دوزخ رنج کا مقابلہ کیا کہ اونکو شکست فاش ہوئی مگر آخر کار سنہ میں مارا گیا یہ تمام خواجه جو اس کے ساتھ شریک تھے مرداسیہ میں خراج میں اسکو ذرا کی وجہ سے بہت غفلت نہی شخص جنگ صغیر میں سیدنا علی کے ہمراہ تھا اور لوطہ حکیم کے اوسے علیحدہ ہو گیا تھا نہروان میں لڑائی میں خواجه کے ساتھ شریک ہو کر

بناب امیر۔ سے جنگ کی تھی، قائد ہب یہ تھا کہ عورات کا خرچ کرنا حرام ہے اور کھاتا تھا
جو جسم سے جنگ کرنا ہر اوس سے جنگ کریں گے اور جو ہماری طرف سے لڑے گا ہم اس
کے دوست ہیں اور کہتا تھا جب تک لڑائی میں دشمن کی طرف سے سے ابتداء نہ ہو
نہ لڑنا یا ہٹنے لگا یا اس عام نو اس سے قباہی نہی دیکھا تو ہرانا اور کہنے لگا یہ فساق کا لباس
سے بول رہے اور ملک جو یہ یا کہ سلطان کے حق میں ہے اسے اٹھا کر ہٹا جائے اس کے لڑ جو
سلطان سے بغض رکھتا ہے اللہ اس سے بغض رکھتا ہے

میسر کے اڑا رکھے۔ ابی راشد نافع بن ازی بن جیس بن ہمار بن اسیاس بن ہب
بن ہب بن ذیل بن دول بن حنیفہ کی طرف سے ہب بن ہب ابو بلال مرداس اڑا لیا اور
بن زیاد نے اوس کے اصحاب کو بیت تنگ لیا تو اس نے نواح سے کہا کہ اللہ سے ہر پر
جہاد فرمیں کیا ہے حکام ظالم تیرے ظلم کرتے ہیں، سیلے مناسب ہے کہ کو چلو اور اگر عبد اللہ
بن زبیر تمہارے مذہب کے موافق نکلیں تو ان کے ساتھ شریک ہو کر حکام ظالم پر جہاد کرو اور
اگر وہ تمہاری رائے سے مخالفت ہوں تو ان کو حرم سے نکال دینا چاہیے جتنا چاہے ان کے
پاس رگے اور ننگے شریک ہو کر فوج شام سے لڑے فوج شام بوجہ انتقال زبیر کے مکہ سے
شام کو لوٹ گئے تو انہوں نے عبد اللہ بن زبیر کے سامنے حضرت عثمان کی بہت سے
مشاعن بیان کر کے کہا کہ جو لوگ اونٹنے قتل میں شریک تھے ہم ان کو اچھا یا سنے میں
اور جو لوگ ان کو دوست ہیں ہم ان سے بیزار ہیں پکی رائے ان کو حق میں کیا ہے عبد اللہ
نے کہا کہ جو حضرت عثمان کو برا جانتا ہے میں اوس سے بیزار ہوں اور اوس کے دوست
کا دوست ہوں ان کی خوبی میں کوئی کلام نہیں تو نافع اور عبد اللہ بن صفار سعدی اور عبد اللہ
بن ابیاض اور سعد بن ہبیس وغیرہ سردارانِ خوارج کہ سب بنی تمیم سے تھے ان کو جو کریشہ
کو چلے آئے اور ابطالوت کہ کبار بن دائل کے خاندان سے تھا اور ابو ذر عبد اللہ بن
ثور بن قیس بن ثعلبہ و عثیہ بن اسود شکاری پیامہ کو چلے گئے جب ابن زیاد پر جہاد نہ لڑا

سے رہایا نے بناوت کر رکھی تھی تو نافع بن اوزر نے تین سو خوارج کی قیمت کے ساتھ بھدہ میں خراج کیا اور حیلجانہ کو توڑ ڈالا مگر اہل بصرہ کما دگی کے ساتھ ان خوارج کے مقابلہ کو کھڑے ہو گئے اس لئے نافع و یمان نہ ٹھہر سکا اور شوال ۳۶ھ میں اسہواز پہنچا نجدہ بن عامر بھی اس کے ہمراہ تھا بہت سے خوارج نے اس کا سا ثیرا دینے سے عبداللہ بن صفار سعدی اور عبداللہ بن ابی اسد بن نافع اور اس کے اصحاب ابو بلال کی رائے پر تھے اور مولانا علی کو بوجہ ناشی کے کافر کہتے تھے اور حضرت عثمان اور طلحہ اور زبیر اور بنی نباشہ اور عبداللہ بن عباس اور اہل مسلمہ ان کے ساتھ جو ان کی ہمراہ تھے نیز اس کے ان کو برا کہتے تھے اور کہتے تھے یہ سارے غلہ فی النار ہو کر اور کہتے تھے ہمارے مخالفین کے شہر دار الکفر ہیں اور جو ان میں سکونت اختیار کرے وہ بھی کافر ہے اور اطفال ہماری مخالفین کے دوزخ میں جائیں گے اور مخالفین کی اولاد عورات کو قتل کرنا حلال جانتے تھے اور کہتے تھے کہ اطفال مستہرکین ایہ زبان باپ کے ساتھ دوزخ میں جائیں گے اور وہ یمان ہمیشہ رہیں گے اور نقیہ کو قول و فعل دونوں میں حرام نہلاتے تھے اور حرم زانی محض کے منکر تھے اس لئے کہ قرآن میں مذکور نہیں کہتے تھے کہ جو کوئی مصنفہ عورت پر زنا کی ہمت کرے اس کو حد مارنا جائز اور جو کوئی محض مرد پر ہمت کرے وہ محدود نہیں ہوگا اور چور کا ہاتھ قلیل اور کثیر میں کاٹنا چاہئے اور انکو زعم میں مرتجب کبیرہ کافر ہے اور وہ ہمیشہ کفار کی طرح دوزخ میں بیگا اور استدلال اس پر اس سے کرتے تھے کہ شیطان نے جو گناہ کبیرہ کیا تو وہ کافر

۱۰ دیکھو تاریخ کامل حالات ازرقہ ۱۱ ۱۲ ۱۳ ۱۴ ۱۵ ۱۶ ۱۷ ۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰ ۱۰۱ ۱۰۲ ۱۰۳ ۱۰۴ ۱۰۵ ۱۰۶ ۱۰۷ ۱۰۸ ۱۰۹ ۱۱۰ ۱۱۱ ۱۱۲ ۱۱۳ ۱۱۴ ۱۱۵ ۱۱۶ ۱۱۷ ۱۱۸ ۱۱۹ ۱۲۰ ۱۲۱ ۱۲۲ ۱۲۳ ۱۲۴ ۱۲۵ ۱۲۶ ۱۲۷ ۱۲۸ ۱۲۹ ۱۳۰ ۱۳۱ ۱۳۲ ۱۳۳ ۱۳۴ ۱۳۵ ۱۳۶ ۱۳۷ ۱۳۸ ۱۳۹ ۱۴۰ ۱۴۱ ۱۴۲ ۱۴۳ ۱۴۴ ۱۴۵ ۱۴۶ ۱۴۷ ۱۴۸ ۱۴۹ ۱۵۰ ۱۵۱ ۱۵۲ ۱۵۳ ۱۵۴ ۱۵۵ ۱۵۶ ۱۵۷ ۱۵۸ ۱۵۹ ۱۶۰ ۱۶۱ ۱۶۲ ۱۶۳ ۱۶۴ ۱۶۵ ۱۶۶ ۱۶۷ ۱۶۸ ۱۶۹ ۱۷۰ ۱۷۱ ۱۷۲ ۱۷۳ ۱۷۴ ۱۷۵ ۱۷۶ ۱۷۷ ۱۷۸ ۱۷۹ ۱۸۰ ۱۸۱ ۱۸۲ ۱۸۳ ۱۸۴ ۱۸۵ ۱۸۶ ۱۸۷ ۱۸۸ ۱۸۹ ۱۹۰ ۱۹۱ ۱۹۲ ۱۹۳ ۱۹۴ ۱۹۵ ۱۹۶ ۱۹۷ ۱۹۸ ۱۹۹ ۲۰۰ ۲۰۱ ۲۰۲ ۲۰۳ ۲۰۴ ۲۰۵ ۲۰۶ ۲۰۷ ۲۰۸ ۲۰۹ ۲۱۰ ۲۱۱ ۲۱۲ ۲۱۳ ۲۱۴ ۲۱۵ ۲۱۶ ۲۱۷ ۲۱۸ ۲۱۹ ۲۲۰ ۲۲۱ ۲۲۲ ۲۲۳ ۲۲۴ ۲۲۵ ۲۲۶ ۲۲۷ ۲۲۸ ۲۲۹ ۲۳۰ ۲۳۱ ۲۳۲ ۲۳۳ ۲۳۴ ۲۳۵ ۲۳۶ ۲۳۷ ۲۳۸ ۲۳۹ ۲۴۰ ۲۴۱ ۲۴۲ ۲۴۳ ۲۴۴ ۲۴۵ ۲۴۶ ۲۴۷ ۲۴۸ ۲۴۹ ۲۵۰ ۲۵۱ ۲۵۲ ۲۵۳ ۲۵۴ ۲۵۵ ۲۵۶ ۲۵۷ ۲۵۸ ۲۵۹ ۲۶۰ ۲۶۱ ۲۶۲ ۲۶۳ ۲۶۴ ۲۶۵ ۲۶۶ ۲۶۷ ۲۶۸ ۲۶۹ ۲۷۰ ۲۷۱ ۲۷۲ ۲۷۳ ۲۷۴ ۲۷۵ ۲۷۶ ۲۷۷ ۲۷۸ ۲۷۹ ۲۸۰ ۲۸۱ ۲۸۲ ۲۸۳ ۲۸۴ ۲۸۵ ۲۸۶ ۲۸۷ ۲۸۸ ۲۸۹ ۲۹۰ ۲۹۱ ۲۹۲ ۲۹۳ ۲۹۴ ۲۹۵ ۲۹۶ ۲۹۷ ۲۹۸ ۲۹۹ ۳۰۰ ۳۰۱ ۳۰۲ ۳۰۳ ۳۰۴ ۳۰۵ ۳۰۶ ۳۰۷ ۳۰۸ ۳۰۹ ۳۱۰ ۳۱۱ ۳۱۲ ۳۱۳ ۳۱۴ ۳۱۵ ۳۱۶ ۳۱۷ ۳۱۸ ۳۱۹ ۳۲۰ ۳۲۱ ۳۲۲ ۳۲۳ ۳۲۴ ۳۲۵ ۳۲۶ ۳۲۷ ۳۲۸ ۳۲۹ ۳۳۰ ۳۳۱ ۳۳۲ ۳۳۳ ۳۳۴ ۳۳۵ ۳۳۶ ۳۳۷ ۳۳۸ ۳۳۹ ۳۴۰ ۳۴۱ ۳۴۲ ۳۴۳ ۳۴۴ ۳۴۵ ۳۴۶ ۳۴۷ ۳۴۸ ۳۴۹ ۳۵۰ ۳۵۱ ۳۵۲ ۳۵۳ ۳۵۴ ۳۵۵ ۳۵۶ ۳۵۷ ۳۵۸ ۳۵۹ ۳۶۰ ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵

ہو گیا کیونکہ اس کو اللہ نے حکم کیا کہ آدم کو سجدہ کر اوس نے نافرمانی کی اور سجدہ نہ کرنا
 کبیرہ گناہ ہے ورنہ ابلیس اللہ کی وعدا نیت کا عارف تھا یہی حال مسلمان کا ہو
 اگر وہ اللہ کی وعدا نیت کا عارف ہو تا ہے اگر کبیرہ کہ سنت کا فر ہو جاتا ہو اور
 کہتے تھے کہ نبی سے حد و گناہ جائز ہے اور ہر گناہ اکثر نزدیک کفر ہے اور ہو سکتا ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کوئی نبی مبعوث کرے اور اوسکی علم میں یہ بات ہو کہ یہ نبوت کے بعد کافر
 ہو جائیگا اور ابن ماجہ میں حضرت علی سے خطا وار نہیں ہوا بلکہ حق پر تھا۔ کتاب الاوائل
 کے ساتویں باب میں ابو ہلال عسکری نے کہا ہے کہ نافع بن اذرق جبکی طرف ازرقہ
 شہر ب بین اسس آیت میں رب لا تدّر علی الامر من من الحاکمین
 دیا ر انک ان تنہرھم فی عبادک ولا یلدوا الا قاجرا کفار
 یعنی اسے رب زمین پر کافروں کا ایک گھر بننے والا چھوڑنا تحقیق اگر تو انکو چھوڑے
 گا تو وہ تیرے بندوں کو بہکا دیں گے اور بہکا کر کفر کرنے والا بنیں گے یوں
 تاویل کرتا تھا کہ جو لوگ ہم سے مخالف ہیں اوسکے بچوں کو قتل کرنا اور اوسکی عورتوں
 کو ہلاک کرنا حلال ہے جب اوس سے یہ قول ظاہر ہوا تو اوس کے اصحاب میں سے
 ایک گروہ اوس سے پھر گیا پھر سقا باذین نافع مارا گیا ازرقہ کے نزدیک منہین
 کے لئے رعیائے صالحہ نہیں بلکہ انکی خواہشیں بھی ایک قسم کی وحی ہیں جو حضرت مسلیٰ اللہ علیہ
 وسلم کے انتقال کے بعد سے منقطع ہو گئی۔ منتخب تاریخ طبری میں کہا ہے کہ خوارج
 کی دو قسمیں ہیں (۱) خوارج کوفہ (۲) خوارج بصرہ۔ خوارج بصرہ کی تعداد خوارج کوفہ سے

سے منقول از تاریخ عربی معلوم الاہم موجودہ کتب خانہ ریاست رام پور کم خورہ ۱۰۰ ناقص ہوئی وہیں اس تاریخ کا
 مفصل حال معلوم ہوا اس کتاب میں دو اور چیزیں بھی لکھی ہیں اور وہ شہداء سے بھی نقل کیا ہے۔ ۱۲
 ثم فاعل نافع بن الاذرق وهو الذی نسبت الیہ الاذرقہ قبل اللہ تعالیٰ رب لا تدّر علی الامر من من الحاکمین
 دیا ر انک ان تنہرھم فی عبادک ولا یلدوا الا قاجرا کفار
 من اصحابہ ثم نقل سقا باذین ۱۱۔ کتاب الاوائل ۱۲۔ دیکھ مولد الاناضل ۱۱۔

زیادہ بہت خوارج کو تہمیل ہزار کے قریب تھے خوارج کو ذکار بیس نافع بن ازرق تھا اس نے
 نکو ازرقہ کہا کرتے تھے علی العموم خوارج کا یہ مذہب ہے کہ امام عادل ہو بنی علیہ السلام اور حضرت
 صدیق و حضرت فاروق کے مذہب پر چھپے۔ سرخوارج بصرہ و کوفہ نے فرورع میں اختلاف
 کیا ہے خوارج بصرہ و کوفہ میں امام فریش میں سے چاہئے اور بنی ہاشم کسی حاکم ابن اوتبہ کا
 ہوا اور خوارج کو تہمیل ہے کہ ہاشمی ہو خصوصاً حضرت علی اشد علیہ وسلم کی اولاد اور اہل بیت
 میں سے اور وہ حضرت علی کی اولاد ہے نہ عباس اور قمرہ اور زبیر رضی اللہ عنہم کی اولاد انہی
 ترجمہ کلامہ تاریخ کامل میں مذکور ہے کہ نافع نے ازرقہ سے کہا اے جو ہمارے ہم مذہب بہاد
 میں نہ یک نہ ہوئے اونکو ساتھ دوستی رکھنا احلال نہیں نہ اونکی ساتھ مناعت حلال ہے نہ اونکا
 ذبیحہ کھانا حلال ہے اور نہ اونکی شہادت قبول کرنا چلے نہ اون سے علم دین سیکھنا چاہی
 نہ اونکو وراثت پہونچ سکتی ہے اور انکے اطفال کا قتل کرنا درست ہے اون سے نفرت رکھنا
 چاہئے اور تمام مسلمان کفار ہیں مثل کفار عرب کے پس اونکے واسطے دو باتیں ہونا چاہئیں
 یا قتل کئے جائیں یا اسلام قبول کریں نافع کو کچھ اصحاب نے اس کی اس رائے سے اتفاق
 کیا اور کچھ نے مخالفت کی اون مخالفین میں سے ایک نجدہ بن عامر ہے اور شیخ غص میامہ کو
 جلا گیا نافع نے ابن اباض اور ابن صفار کو یہ سب اپنی رائے لکھ بھیجی ابن صفار نے نافع کا خط
 پڑ کر رکھ دیا اور اپنے اصحاب سے اونکا حال نہ بیان کیا اس خیال سے کہ مبادا اونہیں تفرقہ
 اور اختلاف پڑ جائے مگر ابن اباض نے وہ خط لیکر پڑھا اور کہا اللہ نافع کو موت دے
 یہ رائے اونکی صحیح نہیں اگر قوم مشرک ہوتی اور سوقت یہ معاملات اوس کے ساتھ کرنی
 کے قابل تھے مگر وہ تو مشرک سے بری ہیں لیکن وہ کفار نعمت و احکام ہیں بلکہ صرف یہ چاہئے
 کہ اونکو قتل کریں جب تک ہماری رائے وہ نہ تسلیم کر لیں اور سوا قتل کے کوئی اور معاملہ اونکو
 ساتھ نہ برتنا چاہئے ابن صفار بولا کہ اللہ تم دونوں سے بیزار ہوا اس لئے کہ تو نے نہایت
 قصہ کیا اور ابن ازرق نے غلو کیا اور کسی طرح اور خوارج کہنے لگے اور اوہین بڑا اختلاف پڑ گیا

سہ ماہی تک نافع کوٹری شکست حاصل ہوئی اس سے لڑا۔ سات میں تمام ملک میں جانشین
 زبیر کے ہال چلے ہوئے تھے اور عبداللہ بن زبیر و سیدہ نافع کا بھی تذکرہ ہو گا تھا کہ بصرہ
 سے شام کو بھیجا کہ کیا، عبداللہ بن حرث عبداللہ بن زبیر کی طرف سے بصرہ کا حکم دیا
 ہو تو وہیں پہنچا اور اسی سلسلہ میں عیس کی مائینی بن مقرر کر کے اس وقت سے جنگ لڑا
 وائے گئے انوار کے علاقہ میں ماہ بانوہ الاول ۳۷ھ میں دونوں سکروین شرنی ہوئی سپاہ
 اشک بصرہ اور نافع دونوں مارے گئے زار قہ بنے پنا سرور عبداللہ بن ماحز اور عبید اللہ
 بن ماحز جیمی کوئی کے بعد زبیر سے مقرر کیا اور جمع مغلوب ہو سکے تو عبداللہ بن زبیر کے
 حکم سے مہلب بن ابی صخرہ ان سے جنگ کے لئے نامزد ہوا اور مہلب عبداللہ بن زبیر
 اور عبداللہ بن مروان کے حکم سے جنگ میں برابر زار قہ کے نغائب میں قدم بقدم رہا اور ان
 سے یہاں تک جنگ کی کہ ان کے تمام سر و کام آگئے اور عوام مہلب کی اطاعت کر کے اپنے
 بنے مکافون کو چلے گئے۔

چوتھے نجات۔ یہ لوگ نجد بن عامر بن عبداللہ بن سار بن المضر کے بیٹے ہیں
 شخص بن جندبہ بن سے تھا کہ ملک یمامہ میں ایک قوم ہے قبیلہ تیم سے نافع بن ازرق کی جلو
 رہتا تھا جب اس نے مذہب میں بعض باتیں اپنی طرف سے پیدا کیں تو یہ اس سے علو
 ہو گیا اور یمامہ کو چلا گیا اور وہاں البطلوت سے جمعیت کرنی پھر بن بصرہ سے ایک قافلہ مال
 وغیرہ لئے ہوئے عبداللہ بن زبیر کے پاس جانا تھا نجد نے اس کو کوٹ لیا اور البطلوت کو
 اس سے لگیا اور کہا کہ مال تو تقسیم کرو اور ان آدمیوں سے زمین میں سخت و مفرد کی کھیتی باڑی کرنا
 کہ پر ات بہتر ہے خواج نے اس کی قبول کے موافق تعمیل کی اور کہا البطلوت سے نجد بہتر
 لئے بہتر ہے اور البطلوت کو چھوڑ کر نجد سے جمعیت کرنی البطلوت بھی اس بہت میں

ملک و کچھ خطا لگتا وغیرہ۔ اور انہی اقوال میں کہا ہے نجدات نجد بن عامر کے متبع ہیں اور شرح مقاصد بن نجد بن عامر کے صاحب
 بتایا ہے ایضاً نافع بن کلبہ جو کہ نجد بن عامر اور مال بھر کے ساتھ ہے۔

ہو گیا۔ واقعہ سنہ ۱۰۷۱ء کا ہے اور نجدہ کی عمر اس وقت میں ۳۰ سال کی تھی اس کو لوگ امیر المومنین
 کہتے تھے اس کے احوال کو نجدہ اس لئے نہیں کہتے کہ درمیان انکے اور نجدہ کے رہنے
 والوں کے فراق رہے نجدہ نے تین ہزار آدمیوں کی بھیڑ بھاڑ کے ساتھ بحرین کی طرف
 سنہ ۱۰۷۱ء میں کوچ کیا اور قوم قطیف کو تباہ کر دیا انکی جس قدر عورت و مرد ہاتھ لگے انکو لوٹدی
 و غلام سنا یا نجدہ آپ قطیف میں ٹھہرا اور اپنی بیٹی مطح کو قوم عبد القیس کے سفرو دن
 سے لڑائی کو لٹویر کی طرف روانہ کیا مطح اور بہت سے آدمی یہاں مار گئی نجدہ کے قدم
 بحرین میں بیٹھو مصعب بن زبیر حاکم بصرہ نے سنہ ۱۰۶۹ء میں عبداللہ بن عمر لٹویر کی ماتمی میں
 چار ہزار آدمی کے لشکر سے نجدہ پر چڑھائی کی نجدہ نے اس فوج کو شکست دی پھر فوج
 نے عطیہ بن اسود کی ہمراہ الیہ جماعت عمان کو بھیجی عطیہ نے اس طرف کی شہر فتح کر لئے
 اور اپنی طرف سے اس مقام کا ابوالقاسم کو اسکر کے عطیہ چلا گیا اہل عمان نے ابوالقاسم
 کو مار ڈالا اور عمان سے خوارج کو نکال دیا پھر عطیہ عمان کی طرف آیا تو اسے سخت نکرہ کا لٹویر
 کرمان کی طرف چلا گیا اور یہاں اپنا مقام کر دیا اور ایک سال درہم کی جاری کی اور ان باہم
 کا نام عطلویر رکھا اور کرمان میں عطیہ اتنا جا کہ جب مہلب نے اس پر لشکر بھیجا تو یہاں سے
 سیستان کو بھاگ گیا اور پھر یہاں سے سندھ کی طرف چلا گیا اور پھر ایک مقام پر لشکر مہلب
 کے ہاتھ سے مارا گیا اور بعضے کہتے ہیں کہ خوارج کے ہاتھ سے قتل ہوا جیسا کہ علامہ ابن
 اثیر نے تاریخ کامل میں تصریح کی ہے۔ اور خطط الارین مذکور ہے کہ نجدہ نے عطیہ بن اسود
 کو سیستان کی طرف بھیجا تھا اس نے اپنا مذہب مرو میں ظاہر کر کیا پس اس کے
 متبع عطلویر مشہور ہو گئی۔ نجدہ نے ابن عمر کی شکست کے بعد بادیع نشینوں سے
 صدقہ وصول کرنا شروع کیا اور کاظمیہ میں بیت سے بنی لٹیم اس کے آدمیوں کے ہاتھوں
 مارے گئے اور پھر اہل متعلا سے بیعت لی پھر نجدہ نے اہل حضرموت پر الوفدہ کی کو فوج دیکر
 بھیجا اور اس نے اہل حضرموت سے صدقہ وصول کیا اور نجدہ سنہ ۱۰۶۹ء میں کٹھ سو یا دو ہزار چھ

آدمیوں کی جمعیت کے ساتھ مل کر گیا اور عبداللہ بن زبیر سے ایک معاہدہ قرا پا کر حج کیا پھر
 مدینہ کی طرف آیا مگر جبکہ سنا کہ عبداللہ بن عمر یہاں مجھ سے فراحت کرنے کو تیار ہیں تو
 کی طرف چلا گیا اور جبکہ وہ بن عمر کو ایک خط لکھا اوسین کنی چیز دین کی سسٹے دریافت
 کئے ابن عمر نے جواب دیا کہ ابن عباس سے دریافت کرنا چاہئے چنانچہ اس نے اعلان
 دریافت کیا جب بخبر اطلاع کے پاس آیا تو ماحم بن عروہ بن مسعود ثقفی اوس کے پاس آئے
 اور اپنی قوم کی طرف سے اوس سے بیعت کی اور سطح اہل طایف اوس کے شر سے محفوظ رہے
 یہاں سے نجد میں گئے اور یہاں کو چلا آیا اور یہ حکم دیا کہ کوئی تاجر نہ جائے اور یہاں سے غلہ حرمین کی طرف
 نہ لے جائے ابن عباس نے نجد کو ایک خط لکھا کہ جب ثامہ بن انال اسلام لایا تو اوس نے غلہ
 کی روٹ لگی۔ اپنے یہاں سے اہل مکہ کی طرف بند کر دی۔ اور اہل مکہ اور موقتین میں مشترک تھے
 سرور عالم نے اوس کو لکھا کہ اہل مکہ اہل اللہ ہیں ان سے غلہ کی رسد نہ بند کرنا چاہئے اوس نے
 ارشاد کی تعمیل کی باوجودیکہ ہم مسلمان ہیں تو نے ہم سے غلہ روک دیا نجدہ نے یہ تحریر دیکھ کر
 اوس اتمامی حکم کو منسوخ کر دیا بعد ازاں اوس کے نجدہ کے اصحاب اوس کی طرف سے بظن ہوئے
 لگے اور اوس کے مخالفت پر آمادہ ہوئے تو اوس کے نامیوں کو جا بجا رعایا سے پھر یہاں سے
 نکالنے شروع کیا اور وجہ اختلاف کی یہ ہوئی کہ ابوسنان بن دائل نے نجدہ سے کہا کہ جو شخص
 تم سے بیعت تقیہ کی راہ سے کرے اوسے قتل کر ڈالنا چاہئے نجدہ نے ابوسنان کو بہت
 سخت دہشت کہا اور کہا کسی کو اللہ نے علم عیب نہیں دیا جو اس لئے ہلکا جائے کہ
 پر حکم کریں اور عطیہ بن اسود بھی نجدہ کے مخالفت پر آمادہ ہو گیا تھا اور سب اسکایہ تھا کہ نجدہ نے
 ایک چھوٹا سا لشکر بحری مقامات کو بھیجا اور ایک لشکر برقی مقامات کو روانہ کیا اور لشکر بحری کو لشکر
 برقی سے زیادہ دیا تو اس بات پر عطیہ نے نجدہ سے نزاع کیا اور ناراض ہوا نجدہ نے عطیہ کو ڈٹا
 اور لوگوں کو ارشاد کر دیا کہ اوس سے قتل کر ڈالیں اور ایک شخص نجدہ کے لشکر کو یمن سے شراب
 پہنکاتا تھا نجدہ اوس کی نسبت کہنہ لگا لگا کہ اگرچہ وہ شراب پیتا ہے مگر دشمنوں کے حق میں جگہ نہیں

اور تحقیق سرور عالم نے مشرکین سے مدد چاہی تھی غزوہ کے اصحاب اعلیٰ اس بات پر
 ناخوش ہوئے اور عبدالملک سے غزوہ کو تحریر کیا کہ جو کچھ تمہارے ہاتھ میں ہے اس کو
 لے کر آؤ۔ اور مال چھیننے میں وہ تم کو مدد دے گا۔ تمہارے پاس اور تم کو یہاں رکھا جائے۔ کیا کیا
 بشرطیکہ تمہارا ہی اہل عسکرت اور اس میں خیر کی وجہ سے غصہ نہ ہو۔ کہا کہ یہ تحریر عبدالملک
 کو پہنچ کر وہ اس بات پر دلالت کرتی تھی کہ اس سے غزوہ کی دین میں کوئی خرابی نہ ہوگی
 پائی ہوگی۔ اور غصہ سے چھو کر عمان کو پہلا گیا۔ اس طرح کی بہت سی باتیں جمع ہوئیں۔ غزوہ
 نے ابو ذریعہ عبداللہ ابن ابی اسود کو اپنا بیٹا بنایا جو بنی نضیر بن شامیہ میں رہتا تھا۔ اس
 غزوات **فدک** کہیے کہ اس نے لکے غزوہ علاقہ ہجر کی ایک گاؤں میں حبیب کی ابو ذریعہ
 نے اس کی تلاش کی تھی۔ آدمی تعین کئے فدکیہ نے اس سے کہا کہ یہاں آؤ کہ اگر تمہارا
 تماش کر کے قتل نہ کر دے تو ہم سب تم کو چھوڑ دیں گے۔ فدکیہ نے اس سے کہا کہ تمہارا
 کر کے قتل کر دلا غزوہ نہایت بڑا اور سخت تھا غزوہ کے ماوراء سے جانے سے کچھ فدکیہ کا
 سے ناراض بھی ہوئے اور ابو ذریعہ کو چھوڑ دیا۔ لکھنے سلم ابن جبب نے ابو ذریعہ کو چھوڑ
 حملہ کیا اور بارہ نغمہ پہنچائے۔ مسلم کو فدکیہ نے قتل کر ڈالا اور ابو ذریعہ کو وہاں سے لے کر
 اڑھا کر لے گئے اور علاج کے بعد اسے آرام ہو گیا۔ سترہ میں ابو ذریعہ پر عبدالملک
 بن مردان کے حکم سے فوج کشی ہوئی اور سخت خونریزی کے بعد وہ مارا گیا اور چھ موصحاب
 بھی اس کے کام آئے اور آٹھ سو گز تار ہوئے میر سی شریف نے شرح موقتہ میں
 لکھا ہے کہ غزوات میں سے ایک فرقہ کا نام عاذریہ ہے اور انکو عاذریہ کہتے ہیں وہ یہ ہے
 کہ غزوہ نے ایک بار اپنے بیٹے کو قوم قطیف کی ہم بھیجا اس نے وہاں کے لوگوں کو قتل
 کیا اور انکی مورتوں کو لے کر آیا اور سب تقسیم کئے اور اسے قتل کر دیا اور تقسیم سے قبل مال
 میں سے پنجہ کر ڈالا جب غزوہ کے پاس آئے اور اسے ان کے اطاعت کی خبر ہوئی تو ان
 نے کہا تم کو یہ مناسب نہ تھا اور انہوں نے جواب دیا کہ تم کو یہ معلوم نہ تھا کہ ایسا کرنا ہم کو نہ

ہیں بخود نے بوجہ جملہ کاروں سے غدر کر ان پر نوبہ کے صحابہ میں بعد اس کے اختلاف
 چنگیز میں لوگوں نے اوپر سے اس حد کو تسلیم کیا اور نوبہ کے صحابہ میں نہ دیا کہ دین و دانا
 کا نام ہے ایک اللہ و سہا کی خدمت و بردارہ جانتا اور ان سے انوں کے قتل سے کو جو
 پیشہ مہ افق میں ہو سکتا ہے قرار کرنا ساقیوں پر پیر کے لئے اس کے پاس سے آئی ہے بالاجمال
 کہ ان داتاؤں کی عدم اقصیت سے معذور ہیں اس کے سوا جو قوم و قبیل اور تمام شریع
 و نسب و عرقین اور یزید و کریم جملہ کے معذور و کھوئے ہیں اس لئے انکو عاف و ریم
 بھی کہتے ہیں باقی تمام یا تو یزید کے خدات سے یا مہ افق پر اور بذات کا عقیدہ یہ جو
 کہ مجتہد خطا کرنے سے گناہ گار نہیں ہوتا ہے اور جو کوئی سرعام نہ اس کے مجتہد کو
 صاحب جانتا ہو وہ ظفر ہے اور جیسے نقیہ میں خون اہل ذمہ کے حلال ہیں اور جس نے
 اصرار کی یا بھوت بولایا کسی صغیرہ پر اصرار کیا اور اس سے توبہ نہ لی تو کافر ہے اور جس
 نے ناکیا چوری کی شراب کی غیر اصرار کے ان افعال پر وہ مومن ہے کافر نہیں اور انکار عمر یہی
 کہ آدمیوں کو امام کی حاکمیت نہیں مگر جبکہ وہ کھین کہ انصاف و عدل کی آپس میں رعایت
 نہ ہو سکے گی تو وہ موقوف امام کا مقرر کرنا جائز ہے اور وہ اسب العمل صرف کتاب اللہ ہے
 اور خدات سارے احکام میں ازادہ سے خدات رکھتے ہیں ایسے تحفہ صحابہ میں انکو مافق
 ہیں مگر غنیۃ الطالبین میں مذکور ہے کہ تمام خوارج جناب امیر کو بوجہ حکیم کے اور ان لوگوں کو
 جو گناہ کبیرہ کرتے ہیں کافر قرار دیتے ہیں لیکن خدات کا یہ نہ سبب نہیں ہے۔

یا نجون صفریہ۔ زیادہ بن اصفہر کی طرف منسوب ہیں بعضوں نے لکھا ہے **صفریہ**
 بقیع ضاد نعمان بن صفر کے صحابہ ہیں کسی نے کہا کہ یہ منسوب ہیں طرف عبد اللہ بن صفہ
 کے وہ ایک شخص بنی معاص میں تھا نام اسکا عارف بن عمر بن نعمان بن عبد بن زید بن نافع
 بن سیم بن اذین طانج بن الیاس بن مضر بن زرارہ ہے کسی نے کہا یہ نام اذکا ہے سبب
 شہرت (زندہ) امضی کے ہوا ہے بعض نے کہا صفریہ کبیرہ ہے اسے بہر حال یہ سارے

اقوال میں موافق ازاد کے ہیں مگر زانی سے رجم سا قطع نہیں تھا اسے اور نہ اطفال مشرکین کو
 کافر و فوجی جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ جو شخص ہماری عقیدے میں موافق ہے اور وقتاً
 میں شریک نہ ہو تو کافر ہے اور کہتے ہیں تقیہ قرآن میں جائز ہے نہ عمل میں اور انکا اعتقاد یہ ہے
 کہ سب گناہ پر حد جاری ہو سکتی ہے مثلاً چورتی اور زانیگاری اور سب کے در طلب کو کافر
 کہنا چاہتے اور جس گناہ میں بوجہ اولیٰ شکست کے حد نہیں ہے جیسے ترک نماز اور زنا
 اسکا مرتب کافر ہے اور کہتے ہیں کہ جو عورت ہمارے دین میں موافق ہے اور نکاح کر دیتا
 اس شخص سے جو اسکو دین میں نہیں اوسی جگہ جب ایڑ ہے یہاں تقیہ کے سراچارہ نہو
 اور یہاں ملانہ بہتو ہوں وہاں ناجائز ہے صغیرہ کو زنا دیکھ بھی کہتے ہیں ایک نام اوکا
 نکاح ریمہ ہی ہے اس سے کہ وہ نصف حضرت علی و ثلث حضرت عثمان و سید بن ابی
 حلیشہ کو ناقص کہنے ہیں۔ ابو زید سپر کتہ دساکن شہر نو فز علاقہ قسطلیہ نے کہ نہایت
 بد صورت تھا مذہب انکار یہ اختیار کر کے لوگوں کو اس مذہب کی طرف و غلط نصیحت کرتا
 شروع کی جب اسکی جمعیت بھارتی ہو گئی تو ۳۲۲ھ میں قسطلیہ منسوخ کیا پھر تب اور سیدہ اور
 صلیب اور اریس کو فتح کر لیا فایم بامر السد علی اسماعیلی داسے افریقہ جو المہ مہدیہ میں
 سے ہے فوج تیار کر کے قیروان اور رقادہ کی حفاظت کو مڑھا ابو زید نے اسے شکست
 دی اور تونس اور قیروان اور رقادہ بھی فتح کر لیا یہاں تک کہ فایم بھی شکست پا کر زندہ
 میں محصور ہو گیا فایم کے انتقال کے بعد اسکو کچے اسماعیل منصور نے ابو زید پر چڑھائی کی
 اور ۳۲۵ھ میں ابو زید کو پوری شکست دی اور اسکا برترک چھا لیا اور کئی برس تک یوں ہی
 ابو زید سوڈان کے شہر وان کی طرف چھا گا پھر منصور نے بھی چھانچہ چھوڑا یہاں تک کہ اسکا
 قطع وقوع کر دیا اور ۳۲۸ھ میں وہ گرفتار ہوا اور اسکی کھال بکھڑا کر جس پر دیا گیا۔

جیسے اباضیہ یہ عبد اللہ بن اباعمر کے اصحاب میں اسکا نام حارث بن سہبھی تھا
 کہ حارث بن سہبھ بن ہرم بن مرہ منعبید منعم رہا انصاف بن سبیس

ہے کہ کوئی ایسا رسول ہوا جائے جس کے ساتھ حق دعوت نبوت پہنچی
سمجھ نہ ہو اور حق حکام کی اوس روحی آفتی بہ اوکلی تقبل کا اوس جس کے مقصد میں ہر ممکنہ اور
اسیہ المؤمنین علی اور انشر حجاب کو کا فر ہونا بہت دور یہ اباضی جو اوسے ہو گئے ہیں۔

دعا حقہ۔ یہ ابو جعفر بن ابی مقداد کے بیعت میں یہودیہ انداز میں اباضی کا ایک سیر مقابلہ
متفرق تھا اساتر اس قرآن کے کہ خستہ آہی ایمان داران میں منور رہتا ہے اور بہت اشد کو
پہچانا اور رسول اور نبیست دونوں کی سیرۃ کا انکار کیا کہ ان کو کسی کا شریک نہ ہو اور وہ کافر نہ
مشرک کہ بتین ہے یا قی اباضیہ نے اسکا انکار کیا اور کہا کہ وہ مشرک ہے نہ حق ہے کہ بتین
کہ اس آیت میں کالدینی مشہورۃ الذی یطمان فی کلامہن جیران عینی مانہ اور تنہا
کی کہ وہ الہیہ ہے اوس کے شیطان سے ختمین میں جیران لغت میں ہے کہ وہ خدایت علی ہیں
(۲) نیز یہ کہ یہ یزید میں اپنے سے کہ اسباب میں یہ اباضی کہ تا تھا کہ تریب۔ سب سے خدا ایک سوا
عجم سے مبعوث کرے گا اور اس پر ایک دفعہ ہی ہو گا کہ اس کے کلام میں اور اس کے کلمہ میں سے شریعت نکلی
منسوخ ہو جائے گی اور اس پیغمبر کا دین صابریانی ہو گا جسکا شریعت ان میں ذکر ہے اور اس کے
عزم میں ہر گناہ صغیرہ و کبیرہ شریک ہے اور جن لوگوں سے اپنے آپ پر جاری ہو رہے ہیں
کلام کے وہ مشرک ہیں۔

(۳) حارثیہ۔ برائے مہاجر ابو الحارث اباضی کے پیرو ہیں کہ تا تھا کہ تریب۔ ان کے
مخالف آہی تین ہیں جنہوں نے خود اوس کے حلقہ میں اور استطاعت قبل فضل کے ہوئی اور
جیسا کہ مذہب معتزلہ کا ہے۔

(۴) عیبادیہ۔ یہ فرقہ ایک بدعت قبیحہ کے ساتھ منفرد ہوا انکا مذہب یہ ہے کہ جو عبادت

وہ وہی طرح مراقبہ تعریفیات سید شریعت اللہ شریعتی کی مل داخل ہیں حضرت عیسیٰ
نے بالارامہلہ مستند اور شرح مراقبہ تعریفیات سید شریعت در شان مطالعات انہوں اور مطالعہ شرح شریعتی
میں حارث اباضی مذہب ۲۰

کی ان تخت بانی بھر علی بن حسین نے دس ہزار فوج اپنے بیٹے حسین کی تختی میں حمزہ سے جاری
 کیے تھے بھیجی مگر اس پر حمزہ کا اہل سب چھا کہ مقابل نہ ہو کا علی۔ نہ اپنے دوسرے۔ یہ بھر
 حبیبی کو اوس فوج کا امیر کر۔ کہ جنگ کے لئے متعین کیا کہ اس فوج کو اپنے ساتھ نہ ہونی علی
 حمزہ کے مقابل کے لئے بھیجی ابوہریرہ کہ اسحاب۔ تہائی ہوئی حمزہ نہ لانا یہ نہ
 سرجو تھا تاہم حمزہ یہ اس کے صرف چالیس آدمی زندہ رہے نہ تھے اس کی اور سب ہلا گیا
 تھے۔ اپنے فوجان کو اوق اور جون کی طرف بھیجا اور یہاں جو حمزہ نہ رہا۔ اس کے لئے تھے کہ
 گئے اور اون دیہات کو تباہ و برباد کر دیا اور حمزہ کو ماریے تھے حاکم ریح عبیدہ
 بن عباس شغی مال لدو کر علی کے پاس۔ بات تھی حمزہ نے سفارین اس کے گھوڑا یہ حمزہ
 ایسا جملہ مقابلہ کیا کہ حمزہ سپاہ ہوا اور حمزہ کے منہ پر زخم آیا حمزہ ریح عبیدہ
 چھپ گیا اور تھوڑے عرصہ کے بعد۔ مگر اس پر بن حاکم نے تسخیر کر کے ایک سال
 تین لڑکے پڑے تھے اور کو معلوم کر مارا اور اس وقت۔ یہ حمزہ کا زمانہ کی یاد۔
 لئے خود حمزہ کی کی اور یک مقام پر اور کو گھیر کر بڑی سختی کے ساتھ وہاں اور تمام مال و اس
 اور کا ضبط کر لیا خطہ الانارین لکھا ہے کہ حمزہ کی ان کے ایک سال میں بنی نہ
 باتوں میں مہینہ کے ساتھ موافق تھے مگر اطفال متکین و دوزخ میں بنا۔ تھے اس کے
 قدر یہ نے اونکی کھیر کی اور سندہ درین قدر کے ساتھ موافق تھے اس لئے ارقہ
 کافر کہتے تھے اپنے مخالفین کی غنائم کو حلال بناتے تھے لکن کم مال غنیمت کے خلاف نہ تھے
 دیتے تھے۔

(۳) **شعیب** شعیب بن محمد کے پیر وہ بن یہ گروہ موافق۔ بنے ساتھ مہینہ کے انہی
 ساری باتوں میں مگر یہ کہتے ہیں کہ بندوں کے انکار کا ناقص ہے کیونکہ مہینہ اس میں
 میں مال طرف قدر یہ کے ہیں نقائص الفہنوں میں کہا۔ ہے کہ شعیب مہینوں کے ساتھ
 شعیب مہینہ شعیب بن محمد وہم کا مہینہ الا فی القدر۔ تھے انہی کے ساتھ

۴) **صلیۃ**۔ یہ عثمان بن ابی العاص کے اتباع ہیں اور قبوے صلیت بن عثمان بن صلیت کے اور قبوے صلیت بن صلیت کے اور قبوے صلیت بن ابی صلیت کے صحابہ ہیں یہ گروہ صلیتین مجارہہ کے موافق ہے اور اس قول میں سفورین کہ جو اسلام لایا گیا ہم اوس کے رستہ دار ہیں لیکن اوس کے اطفال سے ہم براہین اس لئے کہ اطفال کے لئے اسلام نہیں ہے۔ جب تک کہ بالغ ہوں بلوغ کے بعد اونا کو اسلام کی عزت و دعوت کرنا چاہئے اور بعض صلیت سے یہ منقول ہے کہ اطفال خواہ مسلمانوں کے ہوں یا مشرکوں کے اور کوسا جو زمانہ دوستی ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ ہوں بلوغ کے بعد اونا کو دعوت اسلام کرنا چاہئے۔

(۵) **ثعلبہ اشعلیۃ** ثعلبہ بن عامر کی طرف منسوب ہیں یہ عبد الرحمن بن عوف کے موافق تھے مگر اس بات میں مختلف ہو گئے کہ اطفال کے متولی و دوستدار رہنا چاہئے جب تک کہ بالغ ہو کر پہنچیں پس اگر بعد بلوغ کے وہ انکار حق کریں تو اونا سے عداوت نہ کرنا چاہئے اور ان سے یہ بھی منقول ہے کہ اطفال سے نہ دوستی نہ دشمنی کا حکم ہے نہ دشمنی جب تک کہ بالغ ہوں اور ان کا ایک قول یہ ہے کہ غلام سے مال کی زکوٰۃ لینا چاہئے اور حبیب اس کے پاس مال نہ دے تو اس کو زکوٰۃ دینا بھی چاہئے۔ ان کا قول ہے کہ کام اللہ کی مشیت ہے نہ اوس کے قضا و قدر سے اور یہ احتمال باہمی کے ثواب کے پانچ فرقے ہیں اور ان میں ہر فرقے نے دوسرے کی تکمیل کی ہے۔

۶) **خمس** (خمس سے) یہ خمس بن قیس کے متبع ہیں اور عقائد میں شافعی کے موافق ہیں مگر کئی ایک باتوں میں اوس سے خلاف کیا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ کوئی اگر ایسے شہر میں رہے جہاں بوجہ خوف کفار کے اپنے دین اسلام کو خطرہ نہ کر سکے تو وہ مومن نہیں بلکہ کافر ایمان بن موقوف سمجھا جائیگا اور ان کا قول یہ ہے کہ ہم متوقف ہیں اور اس سب

لہ و کم و توفیات و اشواہ و مسلمین و نقالہ السنن و غیرہ و موافق کی ہدایت یہ جو صلیتین عثمان بن ابی العاص و قبیل صلیت بن العاص ۱۷ لہ و کم و دیگر کثافت و مصلحتات السنن ۱۸ لہ و علی و علی شہرستانی میں مذکور ہے کہ صلیتین عثمان بن عثمان بن عثمان بن ابی صلیت کے ۱۹ منہ

ظاہر کیا اور اسکا اعتقاد یہ ہے کہ بڑے کو چہ اختیار نہیں اس کے سوا سے افعال اللہ تعالیٰ کے مخلوق ہیں۔

(ر) مکر صبیحہ - یہ مکر بن عبد اللہ بن علی کی طرف منسوب ہیں اسکا قول یہ تھا ایمان نہ ساز کافر ہے اسکا کفر کو ترک نہ کرنا کی سبب نہیں ہے بلکہ اس سے کہ وہ اللہ سے جہل کرے اگر وہ جانتا کہ اللہ میرے دوست ہے اور علامتہ حالات سے معلوم ہے کہ طاعت اور نافرمانی بری ہے تو وہ بھی نماز کو ترک نہ کرتا یہی قول اور کلام کہ بائیں بن عباس سے کہ جب اسکا اللہ سے جہل ہونے کی وجہ سے کافر ہے اور اللہ تعالیٰ کی دشمنی ہو تو سو اس کے بددوستان کے ساتھ وقت موت کے متبر ہے پس جو شخص مرتے وقت مومن مراہ اللہ کا دوست ہے اور جو کافر مراہ دشمن ہے اور ان اعمال کا نتیجہ اس میں جو سورت ہے۔

فصل کے جاہلین اس لئے کہ دوامی طور پر دیکھا، ثوق نہیں کہونکہ کہی کہی سے فیہیں اور کہی فوت بھی ہو جاتے میں کہتا تھا یہ ہی حال ہماری دوستی اور دشمنی کا ہے پس جو شخص مرتے وقت مومن دنیا سے تیر ہوا وہ دوست ہے اور جو کافر اوٹھا وہ دشمن ہے۔

آٹھویں شبیبیہ یہ فرقہ منسوب بہ طرف شیبہ خارجی بن زید بن عیینہ بن سہیل بن سہیل کے یہ شخص صلح بن مسوخی کی ہمراہ رہتا تھا جو فرقہ صغریہ کا ایک غریب تھا جب مقام مصر میں صلح نے وفات پائی تو شیبہ کے لئے وصیت کی صلح کی قبر وہیں ہے جو خارجی اوزار کے پاس سے گذرنا ضرور سر مٹا آٹھویں بن مصلح بن خلافت عبد الملک بن مروان میں خریج کیا یہ شخص نہایت شجاع تھا اس کے پیروں کی جماعت بڑھ گئی اوق میں انہیں حاج بن یوسف ثقفی سکران تھا حاج نے پانچ سو داروں کی ہانتی میں ایک کے بعد دوسرے شیبہ کے استیصال کے لئے لشکر بھیجا اس نے سب کو قتل کیا بعد اس کے شیبہ نے کوہ کی طرف رخ کیا حملہ بھی بذات خاص اور دھڑک چلا اور شیبہ کے پیروں سے پیشروان پہنچ گیا

شعیب نے حجاج سے بڑی بڑی لڑائیاں کرین آخر کا حجب ملک کو زمین اوسے حجاج
 سے پرور پے شکستیں ملیں اور طغریابی سے مایوس ہو گیا تو وجہ کو قطع کر کے ملک اہواز
 کی طرف چلا گیا اور یمن سے فارس گیا اور فارس سے کرمان کی طرف گیا مگر یہاں بھی ٹھہرا
 ملک عراق عرب کو گیا حجاج نے اپنے ایک سپہ سالار سفیان نامی کو اوس کے تعاقب
 میں روانہ کیا دریا سے اہواز پر دونوں کا مقابلہ ہو گیا بن جبر طرفین میں جنگ ہو اکی رات کے
 وقت طغریاب کے لشکر جنگ کا وہ تہ بنی بنی سے دو گاہوں کو واپس تھے شعیب گھوڑے
 پر سوار بھاگیں کو واپس کرنے لگا ایک گھوڑی آگے آئے جا رہی تھی ٹھوڑا اسکا اوس گھوڑی کی وجہ سے
 گریا اوس کی پشت سے علیحدہ ہو کر دریاب میں گر پڑا اور وقت اس کے منہ سے یہ کلام نکلا
 ليقضى الله امر كان مفعولا اور غوطہ کھا یا حجب پانی کے سطح پر پھرایا تو کہا ذلک تقدیر
 العزیز العظیم اور غرق ہو گیا لاش اوسکی پانی سے نکال کر سفیان کے پاس لے گئے چال کر کر
 دل نکال کر تو مثل سنگ کے سخت نکلا حجب اوسکی مان سے بیان کیا گیا کہ شعیب مارا گیا تو
 اوس نے یقین کیا حجب کہا کہ وہ دُوب گیا ہے تو اس بات کا یقین کر لیا کہنے لگی کہ
 جب وہ پیدا ہوا تھا تو میں نے دیکھا تھا کہ میرے شکم سے اُل کا شعلہ نکل رہا ہے سمجھ لئی
 کہ اوسے کوئی چیز نہیں بچا سکتی سوئے پانی کے یہ واقعہ شعیب کا ہے شعیب کا فرقہ انہیں
 فرقہ ہائے خراج کے ساتھ عقائد میں موافق ہے لیکن ان سے اس بات میں متفرق ہے کہ عقائد
 کی امامت و خلافت کو جائز بتاتا تھا اس شعیب نے اپنی مان غزالہ نام کو اپنا خلیفہ کیا تھا اوس
 نے کوفہ میں داخل ہو کر خطبہ پڑھا اور نماز صبح مسجد جامع میں جا کر ادا کی پہلی رکعت میں سورۃ بقرہ
 دوسری رکعت میں سورۃ آل عمران پڑھی —

نوشن کو زہر — اس فرقے کو خراج طہارت میں مبالغہ کرتے ہیں کہتے ہیں کہ بدن کی مالش
 غسل کے وقت فرض ہے (دیکھو بحر المذاہب اور تذکرۃ المذاہب اور مؤلف الاماثل و مہرہ)

دسویں کنفریہ - یہ لوگ مال جمع کرتے ہیں زکوٰۃ کی فرضیت کے منکر ہیں (دیکھو تذکرۃ المذہب
اصولہ الاقامل اور بحر المذہب وغیرہ)

گیارہویں شہر اخیرہ - یہ فرقہ عبدالعزیز بن شمران کی طرف منسوب ہے۔ اوس کے ترو
بان باپ کا مارڈالنا حلال ہے جب اوس نے یہ حکم یا دارالتقیہ بن رہتا تھا اوس کے اس حکم
سے خوارج بیزار ہو گئے اور انکے تردیک وطی بلا نکاح جائز ہے (دیکھو فتویٰ العالیین اور بحر المذہب)
اور تذکرۃ المذہب اور اصولہ الاقامل، توضیح المذہب میں لکھا ہوا کہ شمرانہ صوفیان سطل ہیں
یہ ایک گروہ کا نام ہے۔

بارہویں عجیبہ - یہ فرقہ تمام مقالات میں ازاردہ کی موافق ہے مگر اس بات میں متفق
ہے کہ نماز میں صرف دو رکعت فجر کو پڑھنا چاہی اور دو رکعت رات کو اور اس قول پر استدلال
اس آیت سے کرتے ہیں اقم الصلوة طمأنینا لعلنا نرکعہ من اللیل ان اقمنا
یذہب عن السیات - یعنی دن کے دو نون طرف اور رات کی کچھ ساعتوں میں نماز
پڑھا کر کیونکہ نیکیاں برائیاں کو دور کرتی ہیں یہ لوگ کہتے ہیں کہ کم سے کم نماز کی دو رکعت ہیں
اور وقت اور سکا دن کے انہیں دو نون طرفوں میں مذکور ہے جو شب کے تردیک ہیں اور یہ
فرقہ ازاردہ کے ساتھ اس بات میں متفق ہے کہ جب کفار پر فتح حاصل ہو تو انکی عورتوں کو قید
کر لیتا اور انکے اطفال کو مارڈالنا چاہی اور اپنے اس قول پر استدلال اس آیت سے
کرتے ہیں لا تذری علی الکافرین ذیلاً - یعنی زمین پر کافروں کا ایک گھسبہ نہ
والا چھوڑنا۔

خطبات انار میں خوارج کے فرقوں کے نام اور کہیں ہیں

تیرہویں اصومیہ - یہ بھی بن ہصوم کے متبع ہیں۔

چودہویں یعقوبیہ - یہ یعقوب بن علی کوئی کے اصحاب ہیں۔

لکھنؤ میں رہتا تھا جس پر ہندو مسلمانوں میں فتنہ مچا رہا تھا

پندرہویں فضلیہ - یہ عقل بن عبداللہ کے پیر و ہیں۔

سولہویں ضحاکیہ - ضحاک بن یس خارجی کے متبع ہیں اس نے بنو امیہ کے زمانہ میں کوفہ میں خسروج کیا تھا اور اپنا لقب امیر المومنین رکھا تھا اور کوفہ پر قابض ہو گیا تھا۔ مجالس المومنین میں مذکور ہے کہ جب اس نے لوگوں کو اپنے مذہب کی طرف دعوت کرنا شروع کیا تو مومن الطاق ایک دن اوس کے پاس گئے اور کہا میں ایک شخص ہوں اپنی دین سے بخوبی واقفیت رکھتا ہوں میں تمہارے عدل و انصاف کی بہت شہرت سنی ہے اس لئے میں چاہتا ہوں کہ تمہاری صحبت میں رہا کروں ضحاک اس بات سے خوش ہوا پھر مومن الطاق نے اوس سے کہا کہ تمکو حضرت علی سے کیوں بغض ہے اوس نے جواب دیا کہ انہوں نے دین میں ثالث کا تقرر قبول کیا اور جو شخص دین الہی میں ثالثی چاہتا ہے اوس سے دشمنی رکھنا اور جنگ کرنا ملامت ہے مومن الطاق نے کہا کہ تم مجھے اپنے دین کے اصول سے آگاہ کرو تاکہ میں تمہارے ساتھ مناظرہ کروں اور جب تمہاری حجت مجھے غالب آجائے تو میں تمہاری اتباع اختیار کروں اور مناسب یہ ہے کہ صواب و خطا کی امتیاز کے لئے دونوں کی طرف سے ایک آدمی ثالث مقرر ہونا چاہئے جو یہ بات بتائی کہ یہ شخص مصیب ہے یا غلط ہے ضحاک نے اپنے یاروں میں سے ایک شخص کی طرف اشارہ کیا اور کہا کہ یہ شخص علم و فضل میں پایہ رکھتا ہے یہ دونوں کے درمیان میں ثالث ہے مومن الطاق نے کہا کہ تم اس شخص کو اوس دین میں جس میں تم سے مناظرہ کرنا چاہتا ہوں ثالث مقرر کرتے ہو ضحاک نے کہا ہاں مومن الطاق نے اوس کے متبعوں سے کہا کہ تمہارے سردار نے دین الہی میں ثالث مقرر کیا اب تم جاتو صحابہ ضحاک نے یہ بات سنتے ہی ضحاک کو اتنا مارا کہ مر گیا انہی - یہ بیان قاضی نور اللہ صاحب کا صحیح نہیں تحقیق یہ ہے کہ ضحاک خارجی امام ابوحنیفہ کے پاس آیا اور تلوار دکھا کر کہا کہ تو یہ کرو انہوں نے پوچھا کس بات سے ضحاک نے کہا کہ تمہارا عقیدہ ہے کہ حضرت علی نے معاویہ کے چہرے میں ثالثی مان لی تھی حالانکہ حبیب وہ حق پرست ہے

ثنائی ماننے کے کیا معنی امام صاحب نے کہا کہ اگر میرا قتل مقصود ہے تو اور بات ہے
 ورنہ اگر تحقیق حق منظور ہے تو میرا تقرر کی اجازت دو منہا کہ میں بھی مناسبت سے ہی
 چاہتا ہوں امام صاحب نے کہا کہ اگر بحث آپس میں نہ ہو تو کیا علاج منہا کہ میں نے کہا
 کہ ہم دونوں ایک شخص کو صنعت قرار دیدیں چنانچہ منہا کہ ہی کے ساتھیوں میں سے ایک شخص
 انتخاب کیا گیا کہ وہ دونوں سرین کی صحت و غلطی کا تصفیہ کرے امام صاحب نے فرمایا
 کہ یہی نو حضرت علی نے ہی کیا تھا پھر اونپر کیا الام منہا کہ دم بخود ہو گیا اور چکا اٹھ کر چلا آیا۔
 تاریخ کامل وغیرہ میں لکھا ہے کہ شہرہ امیری میں منہا کہ قبیلہ شیبانی نے کہ بنی بکر بن حائل
 کے خاندان میں سے تھا مروان عمارچہ مروج کیا اور عراق کی طرف بڑھا سبب اسکا تھا
 کہ جب ولید بن زید بن عبد الملک مارا گیا تو مقام حروراء میں ایک خارجی نے خروج کیا
 جسکا نام سعید بن بہدل شیبانی تھا اور اس نے سنا کہ عراق کی رعایا میں بڑا اختلاف ہے اور
 شورش ہے تو عراق کی تسخیر کے ارادہ سے اوپر چلا اور راستے میں مر گیا اور اس نے منہا
 کو اپنا نائب مقام کر دیا یہ بھی حروراء کا باشندہ تھا تمام شراقتے اس سے بیعت کرنی اور
 منہا کہ شہر موصل کو گلبا پھر بیان سے شہر زور کو صفر یہی منہا کہ کے لشکر میں شامل ہو گئے
 اور اب اس کی فوج کی مجموعی تعداد چار ہزار کی حد کو پہنچ گئی جب منہا کہ نے یہ سنا کہ عراق اہل
 فسادات کا مرکز ہو رہا ہے تو اس نے یہاں فتوحات حاصل کرنے کا ارادہ کیا مروان بن
 یزید بن عمر بن ہبیرہ شیبانی کو اس سے جنگ کے لئے متعین کیا سیلیمان بن ہشام نے بھی
 منہا کہ سے بیعت کرنی اور اسکا شریک حال ہو گیا اور منہا کہ کو اکسا کر مروان کے ساتھ جنگ کی
 لئے آمادہ ہو گیا منہا کہ نے منشی بن مروان کو تو اپنی طرف سے کو فہم چھوڑا اور خود موصل کو گیا
 ابن ہبیرہ نے منشی سے جنگ کر کے اسے قتل کر ڈالا جب منہا کہ موصل میں آیا تو اسے
 فتح کر لیا اور اب ایک لاکھ آدمی اس کے لشکر میں جمع ہو گئے تھے مروان خود مار دین کو مقام
 پر منہا کہ کے لشکر کے مقابل میں آموخہ ہوا جنگ میں منہا کہ مارا گیا اور اس کا بہت سا لشکر

کٹ گیا تھا کہ کے مارے جانے کے بعد صلیبی نے ابن خیر ہی سے بیعت کر لی۔

فرقہ مرجیہ

مرجیہ لفظ ارجا سے بنا ہے جو مشتق ہے رجا بمعنی امید سے اس لئے کہ مرجیہ کو یہ امید ہے کہ اہل معاصی کو اللہ لواب دیگا اسبوجہ سے یوں کہتے ہیں کہ ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی معصیت ضرر نہیں کرتی ہے جس طرح کہ ہر اوکھ کے کوئی طاحت نفع نہیں دیتی ہے یا یہ لفظ مشتق ہے ارجا بمعنی تاخیر سے اس لئے کہ اوہوں نے حکم صحاب کبار کو آخرت تک مؤخر رکھا۔ پس دنیا میں صاحب کبیرہ پر کوئی حکم نہیں ہو سکتا کہ دوزخی ہے یا نبی ہے اس صورت میں مرجیہ و عیب دیدہ کی حنفیہ نے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ ارجا بمعنی تاخیر سے مرجیہ اس لئے بنا ہے کہ وہ حضرت علی کی تاخیر درجہ اول سے درجہ ہام پر کرتی ہیں اصدوت میں مرجیہ شیعہ کے مقابل ٹھہریں گے اور اہل سنت و جماعت بھی آمین داخل ہو جائیں گے پہلی صورت میں مرجیہ یا سے تخیالی کے ساتھ ہوگا اور دوسری صورت میں ہمزہ کے ساتھ یعنی مرجیہ اور اس شخص کو جو اس مذہب پر ہو مرجیہ بغیر ہمزہ کے اور کبھی مرجیہ ہمزہ کے ساتھ بروزان مرجیہ کہتے ہیں اہل سنت مرجیہ کی یہ بات کہ انکے اثبات و دلائل ملے مستفاد از متنی اللارب فی لغات العرب اور لسان العرب کی فصل راحوت ہمزہ میں لکھا ہے کہ ارجا تاخیر بمعنی میں ہے اور اس کے آخر میں ہمزہ ہے اسی سے مرجیہ فرقہ کا نام بنا ہے جو اس مذہب پر ہو عرب میں وہ شخص جمل مرجیہ کہتے ہیں جمع کہلاتا ہے مرجیہ یا سے نسبت اس کے آخر میں لگائی ہیں ترجمہ کہتے ہیں مرجیہ بروزان مرجیہ اور یہ اس صورت میں ہے کہ اس کے آخر میں ہمزہ رکھی جائے اور جب ہمزہ نہ قرار دیا جائے کہ ہمزہ نہیں بلکہ مرجیہ بروزان مرجیہ اور یہ اس صورت میں ہے کہ مرجیہ ہمزہ کے ساتھ جتنا ہے عرب کہتے ہیں اکتب و خطب و توثیق پس ہمزہ میں دبی اور ہمزہ مذہب سے کی صورت میں عرب یا سے نسبت مرجیہ کے آخر میں لگا کر مرجیہ تشدید آخر کے ساتھ کہتے ہیں اور مرجیہ ایک فرقہ ہے مسلمانوں کا اور ان کا قول ہے ایمان قول ہے لاجل کے یعنی ایمان صرف کلمہ شہادت کے اقرار کا نام ہے گویا کہ اوہوں نے کلمہ شہادت کے افراد کو عمل پر قدم کیا ہے کہ ان کا عقیدہ یہ ہے کہ اگر کلمہ نہ ناسخ میں اور نہ روزہ رکھیں تب بھی ایمان اور نجات دے گا ابن اثیر نے کہا ہے کہ حدیث میں مرجیہ کا ذکر آیا ہے اور وہ ایک فرقہ ہے جس کا یہ عقیدہ ہے کہ ایمان کو مٹی ہو کر کوئی معصیت ضرر نہیں پہنچا سکتی ہے جب تک کہ کفر کے ساتھ کوئی طاحت نفع نہیں دے سکتی اور ہمزہ مرجیہ اس لئے کہلاتی ہیں کہ اللہ نے اہل سے مذہب معاصی کو مؤخر کر دیا ہے۔ ۵ اتھی منہ

تقی و خوف میں مومنین سے فہم ہے اور سارے مرجیہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اللہ کسی گناہگار کا کوئی گناہ معاف کر دے تو پھر اوس پر یہ لازم ہوگا کہ اوس قسم کے گناہ سارے گناہگاروں کے معاف کرے اور جس قسم کے گناہگار دوزخ سے نکلے تو پھر اہل سہرہ لازم ہوگا کہ اوس قسم کے سارے گناہگاروں کو دوزخ سے نکلے اور مجمع البحرین میں لکھا ہے کہ بعض اہل بن مذاہب نے کہا جو کہ مرجیہ فرقہ جبریت ہے یہ حکایہ قول بربنہ کے کو کام کی کوئی قدرت نہیں کسی کام کو اوس کی طرف منسوب کرنا اور اس کی قدرت سے سمجھنا بطور مجاز کے ہے۔ حقیقت میں بندہ کا کوئی کام بہنیں سب کا صلح اللہ ہے۔ اور یہ جو اختیار میں مذکور ہے کہ مرجیہ کا قول ہے کہ کوئی شخص نہ روزہ رکھے نہ نماز پڑھے نہ غسل جہا بابت کرے اور کعبہ کو توڑ ڈالے اور اپنی مان کے ساتھ نخل کرے پھر بھی وہ حیران و سیکائل کے ایمان پر ہے اور کبھی مرجیہ کی تفسیر اشعریہ کے ساتھ کی جاتی ہے انتہی یہ سراسر تعصب ہے۔ مرجیہ ایمان اور عمل کو دو مختلف چیزیں تسلط دیتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایمان اور تصدیق کامل ہو تو عمل کا ہونا کچھ ضرر نہیں کرتا ایک شخص دل سے اگر توحید اور نبوت کا معترف ہے اور فرائض نہیں ادا کرتا تو وہ مواخذہ سے بری ہے اور مرجیہ کی رائے یہ بھی ہے کہ دوزخ جب آگ میں ڈالے جائیں گے تو وہ دہان بلا عذاب کے رہا کریں گے جس طرح مچھلیاں پانی کے اندر رہتی ہیں اس طرح اہل نار بھی ناریں رہا کریں گے اور سرق جنتیوں اور دوزخیوں میں اس طرح سے ہے کہ مومن جنت کے اندر کھانے پینے کے ساتھ نفع اٹھایا کریں گے اور کافرون کو دوزخ کے اندر کھانا پینا میسر نہ آئے گا اور مرجیہ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بھلا مس مضمون

لے کتاب تہذیب میں سفی نے لکھا جو قال المرجیہ معہم اللہ اذا دخل اہل النار النار فانہم یكون فی النار بلا عذاب کا معترف فی النار الا ان العزق بین الکافر والمومن ان للمومن بستمنا مانے کہتے ہاں کہی و شرب و اہل النار فی النار میس ہم شتماع اہل و شرب ۱۲ سنہ

کی ثابت نہیں کہ فلان میرے بعد امام ہوا بن جوڑی کہتے ہیں کہ عبد الواحد اسدی معروف
 بہ ابن برمان کا قول ہے کہ اللہ کفار کو بھی ہمیشہ دوزخ میں نہ رکھے گا اس لئے کہ ہمیشہ خدا
 دینا مخلوقات کی شان سے ہے اور طلب انتقام اس کی علت ہے جو غضبناک کو عارض
 ہوتا ہے اور دل میں غضب کے پیدا ہونے کی علت خون کا جوشش نارٹہ ہے اور یہ تین
 اللہ تعالیٰ کے حق میں محال ہیں سب سے پہلے جس نے یہ مذہب نکالا ابو محمد حسن
 بن محمد معروف بہ ابن حنفیہ بن حضرت علی بن ابیطالب بن ابیہر بن اسلمہ بن
 گفتگو کی لیکن یہ عمل کو ایمان سے خارج نہیں کرتے ہیں جس طرح کہ اور مرجیہ نے کیا ہے
 بلکہ یوں کہتے تھے کہ صاحب کبیرہ کافر نہیں ہوتا اس لئے کہ اسے طاعات اور ترک
 معاصی اصل ایمان سے نہیں ہیں ان کے زوال سے ایمان زائل نہیں ہوتا ہے پھر مرجیہ کئی
 طرح پر چڑھ کر - **قسم اول** مرجیہ فاضل یہ قائل صرف ار جملہ کے ہیں اور یہ یونسیہ و عبیدہ و
 و خسانہ و ثونہ و مرکیسیہ بن **قسم دوم** مرجیہ قدیر یہ قسم جامع ہے درمیان مذہب
 مرجیہ و قدیریہ کے ان لوگوں کے کسر کردہ احمد بن شیبہ اور صالحی اور خالدی اور ابو ثمر
 بن **قسم سوم** مرجیہ حیرہ یہ قسم جامع ہے درمیان مذہب مرجیہ و حیرہ کے جیسے جیم بن
 صفوان و سلمہ جہا رم مرجیہ خوارج یہ خوارج بھی ہیں اور مرجیہ بھی ہیں جبے ثوبانیہ - شہرستانی
 نے مل و نقل میں لکھا ہے کہ مرجیہ نے بعض اہل مسائل میں خوارج کے ساتھ اتفاق کر لیا کہ
 جو امت سے تعلق رکھتے ہیں اور ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ اول سے جدا رہا کا بغیرہ میں
 حسان بن بلال بن جاث مزنی ہے اور بعض نے یوں ذکر کیا ہے کہ **جدید اول** اربا کا ابو
 سلمان ہے اس نے ششہ ہجری میں وفات پائی ہے۔

تفصیل حربہ خالف کے فرقوں کی

پہلا فرقہ یونسیہ ہے یونس بن عمر نیری کے متبع ہیں اس کا یہ اعتقاد ہے کہ ایمان
 اللہ کا پہچانا ادا اس کے سامنے عاجزی اور ترک گروں کشی اور اس کی دوستی و دلگیری رکھنا

ہے اور انہیں سے علیحدہ ہر خصلت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ ہیں جس شخص میں یہ تمام
خصلتیں جمع ہوں وہ مومن ہے اور اوس کو ایمان کہہ گئے ہوتے کوئی نصیحت
مذہب نہیں کرتی نہ کسی گناہ پر اور سکو عذاب ہوگا اور نہ کسی طاعت کے ترک کرنے سے
نہ اپنے گناہوں کو سوائے موت الہی کے اور طاعات ایمان کے قبیل سے نہیں
البتہ اس کی وجہ سے تاتا اگر وہ تکبر اور سرکشی کے کا فتنہ کیا چنانچہ اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے۔ اِنِّیْ وَاسْتَكْبَرُ کَانَ مِنَ الْاٰفِرِیْنَ یعنی شیطان نے نہانا اور تکبر کیا
اور وہ تھا کافرین سے جس کے دل میں اللہ کی محبت اور خوب بیٹھ گیا اور اوس کے
ساتھ مل سے دوستی لگی اور عاجزی لگی۔ پھر اوس نے خدا کی حکم کی تعمیل نہ کی تو وہ اس
سے گناہگار نہیں ہوتا اور اگر اوس سے کوئی گناہ سرزد ہوتا اوس کے اخلاص یقین
میں فرق نہیں آتا اور محبت و اخلاص کی وجہ سے جنت میں جائیگا طاعت و اعمال کے
سبب سے **دوسرا فرق** ہے یہ حدیث المسکذب کے اصحاب ہیں انکا
اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سارے صفات اوسکی ذات کے غیر ہیں اور وہ ذات
مقدس آدمی کی صورت پر ہے اور باقی عقائد میں یونسیہ کے ہم مشرب ہیں۔

میسر افروغسانہ ہے یہ عثمان بن ابان کوئی کے متبع ہیں یہ شخص محمد بن شیبانی
کا شاگرد تھا اور نبوت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا سنہ تھا اسکا مذہب ایمان میں یہ تھا کہ
ایمان زیادہ ہوتا ہے لیکن کم نہیں ہوتا اور یہ کہتا تھا کہ ہر خصلت کا خصال ایمان میں ہے
بعض ایمان دینی حصہ ایمان و خبر و ایمان نام ہے اور اوسکا یہ اعتقاد یہی تھا کہ ایمان نام
ہے خدا اور رسول کی معرفت کا اور اجمالاً اولن چیزوں کی معرفت کا جو شارع سے پہنچی ہیں
اور تفصیل کی طرف وراثت نہیں اور معرفت اجمالی سے مراد یہ ہے کہ اعتقاد رکھے کہ اللہ نے

لے کتاب شیخ سواق مارشاد المسلمین اور میر سعید شریف محمد اکبر کے الہام سے ہیں سے اور کتب مل و غل
میں جو کچھ معلوم ہوتا ہے صحیح کتب ہی سے ہے ۱۱ نسخہ

حج فرض کیا ہے مگر وہ علم نہیں کہ کعبہ کجاست ہے اور ہوسکتا ہے کہ وہ کعبہ میں ہو اور کسی
 بلکہ ہوا اور کعبہ کے درمیان کئی میل دور ہو اور رسول بنا کر بھی اگر یقین نہیں کہ وہ کعبہ میں
 ہے وہی نہیں بلکہ کسی اور کوئی اور بھی اور کواکوشت اللہ نے حرام کیا ہے مگر جو کچھ
 بتوں کو محسوس ہوا اور کعبہ میں ہو تو کعبہ حرام ہوتا ہے میں یہ وہی ہے جو اخیر ہے۔
 واضح ہے کہ اس قول سے مراد خیال کی یہ ہے کہ اگر حکام و مقتدا ایمان میں داخل نہیں ہوتے
 کعبہ میں نہیں رہتے کہ اس کو ان چیزوں کے واسطے نہ کہ کعبہ تھا بلکہ وہ مخالف ہے اگر نہ میں
 سمجھتا ہے کہ جو صلی اللہ علیہ وسلم بھی ہیں یا کوئی اور ہیں اور کعبہ ہی ہو یا اور کوئی ہے تو اس
 کے ایمان میں خدشہ نہیں آسکتا نیز کہ ایمان کی تقبضت میں داخل نہیں ہے اور اس کی
 کوہنہ سے اور اوپر اٹھاؤ نہ رہتے سے ایمان داخل نہیں ہوتا اور خیال اپنے مذہب کے
 راجع و سنی کے لئے لوگوں سے یہ کہا کرتا تھا کہ یہ رائے امام ابوحنیفہ کی ہے حالانکہ کچھ
 اور تھا اگر تفریق نہ بھی امام حنفیہ اور اس کے تابعین کو حرج کیا ہے اور وہ شاید اس کی
 یہ بھی کہ اور کچھ تفریق تھوڑی سی مخالفت کر سکتے تھے وہ انکو حرج نہیں کر سکتے
 تھے یا امام حنفیہ جو فرمایا ہے کہ ایمان تصدیق کا نام ہے اور تصدیق تہررہ ہوتی ہے
 نہ کہ تو مقلد کہ اس سے بے خیال پیدا ہو گیا ہو گا کہ امام صاحب نے جو عمل کو حقیقت ایمان
 سے خارج کر دیا ہے تو اس کے نزدیک مغفرت کے لئے ایمان کافی ہے اس کے ہوتے
 ہوئے کسی عمل مغفرت کا ترک اور گناہ ضرر نہیں کرتا نیز کہ اعمال ایمان میں داخل نہیں بلکہ غشت ہی فی
 ابو قتیبہ مذہب افعال و مشاہد کے ساتھ اس سنت کو کثافت میں حرج و حرجہ کہیا
 ہے اس لئے کہ وہ عمل کو حقیقت ایمان میں داخل نہیں کرتے اور نہ یہ کہتے ہیں کہ کعبہ
 مطلق افعال ہے اور یہ صاحب کثافت کی غلطی ہے کہ اس میں سنت و عبادت
 کہتے ہیں کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور اسے روئے اور عمل جس کے کمال ایمان کہتا ہے کہ
 کعبہ کجاست میں شرح مواقف سے اس بات کو لفظ عمل کیا ہے۔

ایمان قائل ہے بلا اصل پس انکا مذہب تو متوسط ہے غیر وفادارین دین خاص کے موافق کہ بتبر
 ہیں کہ یہ قول بھی صحیح نہیں کہ اس کی اصل سنت حقیقت ایمان میں اصل کو داخل نہیں کرتے اس لئے
 کہ حنا بلہ و شافعیہ کمال اس بات کے قائل ہیں کہ ان کی حق درست دین اعمال جماعت میں
 اور میں اسے بعض ضعیف کی بھی ہے اور یہی قول مالکیہ کا ہے۔ سو اگرچہ اسے
 حبیبیہ مالابہ سنت میں مذکور ہے ہاں مشہور یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے کہ سب کے اعمال
 ایمان میں داخل نہیں مگر ضعیف ہو اور نہ اولی اللہ صاحب اسے تعظیبات میں اسکی تاویل
 یوں کی ہے کہ امام صاحب مجتہدین اور مجتہدین سے مراد بھی کرتا ہے اور وہ اس پر بھی ہوتا ہے
 اور خطا پر اس کے لئے ایک اجر ہے حبیبیہ اصحاب پر دو اجر ملتے ہیں محدثین بھی کس
 مذہب میں امام صاحب کے مخالفت میں بلکہ ان تکلیف نہ دے وہ زمانہ میں یہاں تک سنہ
 کی تھی کہ جو شخص اونکی رائے کے ساتھ متفق نہ تھا اسکا کافی فاسق سمجھتے تھے وہ بھی
 ابو یوسف ایک بار شہ کی حدیث میں گئے ہو کر گئے تو انہوں نے کہا میں اس شخص کی
 شہادت نہیں قبول کرتا جسکایہ قول ہو نماز جزو ایمان نہیں اور طہریہ۔ جب کہ فقیہ امام
 میں بھی حیاں تہتر فرقوں کا ذکر کیا ہے وہاں مرجیہ کے بارہ فرقے شمار کئے ہیں اور میں
 حنفیہ کو بھی مرجیہ کہا ہے ان الفاظ کے ساتھ اما المرجیۃ ثمانیۃ عشر فرقۃ
 اجمعیۃ وفلانۃ وفلانۃ والحنفیۃ واما الحنفیۃ فہم اصحاب ابی حنفیۃ
 ابن ثابت زعموا ان الایمان صلوۃ العرفۃ والاقرار باللہ ویرسولہ ویما جاء من بعدہ
 جملۃ الخ مگر اس میں علمائے محققین کو کلام ہے یہاں تک کہ شیخ القلوب سید الزبیر شاہ
 قدس سرہ اس بات کے قائل ہیں کہ اس عبارت کو معاذین سے حنفیہ میں اپنی طرف
 سے داخل کر دیا ہے بلکہ محققین کو تو اس میں بھی کلام ہے کہ فقیہ الطاہرین حضرت شیخ محمد
 لکے کتاب فقہ المالک مصنف ابو محمد عبداللہ ابن ابی زید قریانی میں مذکور ہے وان الایمان قول بالسران وعلما
 بالقلب وعل بالجواز نیز زیادۃ الاعمال وحقس نقص الاعمال ینکون منہا النقص وہا الزیادۃ دلائل قائل
 الایمان الا بالاصل ۱۲

بیٹائی رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف ہے بہ صورت امام ابو حنیفہؒ اور ان کے اصحاب کو مرجعہ کا ہم
 اعتقاد خیال کرتا درست نہیں اس لئے کہ ارجاء تو یہ ہے کہ یہ سمجھیں کہ عذاب و عقاب اور
 مواخذہ کسی طرح ہو گا اور ایمان کے ہوتے ہوئے کوئی گناہ نقصان نہ پہنچا سکے گا سوائے
 عقیدہ فنیہ کا کہ ہے بلکہ وہ تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی شہادت و ارادہ میں ہے جسے
 چاہے سعادت اور جسے چاہے عذاب دے اور گناہ گار کے واسطے عذاب بھی ثابت
 کرتے ہیں اور اس کے ہر سے خالیفہ کہتے ہیں ان اھل طاعت پر انکی نظر بھی ہے اس لئے
 جانب حضرت واسعہ داری کی روایت کہتی ہیں اور کہتے ہیں کہ اگر اللہ چاہے تو بغیر توبہ کے
 گناہ گناہ بخش دے اور ناسق کو دوزخ میں نہ دے۔ امام ابو حنیفہؒ کو اس سے کچھ بحث نہ تھی کہ
 یہ مسئلہ بظاہر شمس یا فلان فرزند کا ہے وہ اہل حقیقت کے پوچھتے تھے اور معترضین کو پہنچتے تھے جب
 یہ بحث اور لگے سلسلے میں پیش کی گئی تو انہوں نے علامہ کہا کہ ایمان اور عمل و جب دلائل خیرین
 زین اور دونوں کا حکم مختلف ہے اس پر بہت لوگوں نے انکو بھی مرجعہ کہا لیکن وہ ایسا مرجعہ
 ہوا کہ ہند کرتے تھے محدثین اور فقہائین سے جو لوگ امام صاحب کے ہنر پرانے تھے انکو بھی
 یہ خطاب عنایت ہوا محدث ابن قتیبہ نے اپنی مشہور اور مستند کتاب المعارف میں مرجعہ کے
 زون سے بہت سے فقہاء اور محدثین کے نام گناہے ہیں جن میں سے چند یہ ہیں ابو ہریرہؓ سمیعی
 اور ابن عمرؓ اور طلحہؓ عقیب اور جابر بن سلیمان اور سید الغزیزین ابو داؤد اور حاکم بن محمد
 ابن عمر بن شیبہؓ اور الاثر اور ابو یوسفؓ اور ضمریؓ اور یحییٰ بن زکریاؓ اور سحر بن کدامؓ حالانکہ انہیں سے اکثر
 حدیث در روایت کے امام زین اور صحیح بخاری و مسلم میں ان لوگوں کی سیکلون روایتیں موجود ہیں
 نواب سید ابوسعید خانؒ وغیرہ جو اس پر غش ہیں کہ امام صاحب کو حضرت پیران پیر نے یا بعض محدثین
 نے تذکرہ سلوک میں ہے۔ بتھے اس بات کو بڑی غصیل سے لکھا ہے بلکہ انصار میں جبکہ سادات باقی حضرت عیسیٰ
 جہنم کے زمین بلی ہیں اور سب کا بھی جائز ہے تذکرہ سلوک میں دیدیا ہے " سند سلمہ

ترک سے کافر نہیں ہو سکتے جو شخص ایمان کے ساتھ تمام قرآن و احادیث کو مانگا ہے وہ مومن اور جنتی ہے جو ایمان اور اعمال دونوں کا تارک ہے وہ کافر اور دوزخی ہے جو شخص ایمان رکھتا اور نہ قرآن و احادیث سے ایمان رکھتا ہے وہ مسلمان ضرور ہے لیکن گناہگار مسلمان ہے خدا کو اختیار ہے اس پر عذاب کرے یا معاف کر دے امام صاحب نے جس خبری سے اس وعدے کو ثابت کیا ہے انصاف یہ ہے کہ اس سے غیر کفر نہیں ہو سکتا۔

چوتھا فرقہ ثومنیہ ہے یہ لوگ ابوساؤد ثومنی فیلسوف کے متبع ہیں اسکا اعتقاد تھا کہ ایمان عبارت ہے تصدیق اور محبت اور اخلاص اور اس چیز کے اقرار سے جس کی پیروی بتلیغ کی ہے اور ان سب کے یا بعض کے ترک کرنے سے کافر ہوتا ہے اور کہتا تھا کہ جس معصیت کے کفر ہونے پر اتفاق نہ ہو تو اس کو گنہگار نہ کہنا چاہئے کہ وہ گناہگار ہو گیا اور ضیق کیا اور ترک کرنا اس کا حال جانا کفر جو اور فقہاء کی نیت سے ترک کرنا کفر نہیں منس ہے اور یہ سارے خصائل جنکو ایمان کہتے ہیں انہیں سے بعض خلعت نہ ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ ہے کہتا تھا کہ کوئی نبی کو مار ڈالے یا اس کے پیچھے مار دے تو وہ کافر ہوتا ہے لیکن نہ اس لئے کہ اس نے پیغمبر کو قتل کیا یا پیچھا مارا بلکہ اس لئے کہ اس نے پیغمبر کی تکذیب کی اور ہتک کیا اور اس کو دشمن رکھا ہے۔

پانچواں فرقہ مرہبیہ ہے ابن ابیہول نے کہا ہے کہ مرہبیہ مرہب کافر و مشرک و شرابی و عیب دار و زہری کی طرف منسوب ہے اسکا باپ یہودی تھا اور قوم کا مرکز تھا جو کوئین رہتا تھا ابشر زہسی... نے امام عظیم کی صحبت حاصل کی اور اوں سے تھوڑا خرچہ بھی کیا پھر ابو یوسف علیہ السلام امام عظیم کی صحبت اختیار کر کے اوں سے تفقہ کیا اور حدیث کو سننا اور نیز حدیث بن سلمہ اور غیاث بن غمیہ وغیرہ سے حدیث کو سماعت کیا یہاں تک کہ غیاث ہو کر امام ابو یوسف کے خاص صحابہ بن گئے ہو کہتا تھا کہ مثل غیث

کی باتوں سے کسی بات سے میرے دل میں کسرا نہیں، مگر اب اسکا کہ من سے درگاہ
 اصل کتاب و سنت سے اس پر تائید نہیں باقی اگرچہ کہ یہ شخص اخیر میں علم کلام اور فلسفہ میں
 مصروف ہو گیا تھا اس پر اس سے کچھ گئے اور امام ابو یوسف اکثر اس کی
 دعوت کرتے تھے اور اب اس کے لئے پھر لئے تھے اس نے امام یوسف سے
 یہ روایت اور بدیدہ روایات افوال بیان کئے ہیں جن میں سے غریب قول یہ ہے
 کہ اگرچہ ہم کمال جائز ہے، لیکن حقائق آبی اور حق پرستہ ان کا قائل تھا جیسا کہ عقیدہ غفر
 کا ہے۔ بلکہ اس کی کافیر کی ہے اور اس کا عقائد یہ تھا کہ بندہ دن کر
 کام ملکہ خدا میں اسے راحت ملے ساتھ چہ جیسا کہ عقیدہ اہل سنت کا ہے
 اسی لئے غفر لے اس کو نہ شہر ایا دہ سر عقیدہ اسکا یہ تھا کہ ایمان نام ہے غفر
 فانی و اور ازانی دونوں کا او کفر سے انکار کا نام ہے اور اس کے نزدیک سمجھ کر ناچاند
 سوچ و بہت کو غفر نہیں لیکن کفر کی حد سے ہے بشر کا ایک قول یہی رہتا ہے کہ غفر
 کو قتل کر دے اس کے پانچویں دین سے انسان کا فروجا تا ہے اور غفر کی جو
 ہے کہ اس سے نہ پھیر لی تکیہ یہی اس سے بغض رکھنا اس وجہ سے کہ اس کو
 قتل کیا جاتا چہ را اسے طبع اور بیت سے افوال شیخ اس سے صادر ہوئے جنکے
 مذہب کے عہد خلیفہ رشید بن علی بھی ہوا مگر صحیح یہ ہے کہ رشید کو جب خبر ہوئی کہ بشر دہی
 کرتا ہے کہ قرآن مخلوق ہے تو کہنے لگا کہ اگر وہ میرے ہاتھ لگا تو اس سختی سے قتل
 کر دیا کرتا کہ اس طرح کوئی نہ مارا گیا ہے بشر چھپ گیا اور عرصہ میں حال تک کہ رشید
 زندہ رہا مگر جھٹی رہا سمجھا کہ علم نہیں جانتا تھا آواز اس کی بہت بڑی تھی امام شافعی سے اکثر ظہور

۱۔ یہ الفاظ ان میں کہا ہے ظہور ان افعال العباد مخلوق شرعاً ہے ولا اسما ہے اسم العقل اور کشف الغمہ
 میں ترجمہ کیا ہے اور اسکا اعتقاد دیکھا کہ افعال عباد مخلوق خدا میں استقامت سابقہ فعل کے نہیں ہے نہ ہی
 یہ سہو ہے ۱۰ منہ ۱۱ دیکھو حدیث الخفیۃ - ۱۲ لے دیکھو خطا الا جلد دوم ۱۲

کہنا تھا امام شافعیؒ نے جب اوس سے مسئلہ خلق تسدس ان دفعی صفات الہی میں اختلاف
کیا تو اس سے یہ حجت اس کی کہ قرآن پاک تسدس ہے اس لئے کہ قابل خلق قرآن کا جو
اور صفات الہی کی نفی کرتا ہے اور اوہا میں سے ہے اس لئے کہ قابل قضا و قدر و خلق
اکتساب و تکلیف ہے بشرور ہی ہے کچھ اور تیسری اس کی عمرانی اور ششہ میں اسکا اطلاق
ہو گیا ہے اور حسن کہتے ہیں ششہ میں فوت ہو کر میں جسکی طرف یہ تسدس کی طرح رہا ہے
ہو اور اسے تختانی اور سین ہولہ کے ساتھ ایک تفسیر ہے جو ملک مصر میں واقع ہے

مرتبہ غیر خاص

ایک عقیدہ شیعہ یہ لوگ منسوب ہیں حضرت مروان بن عقیل یا ابو مروان عقیل
و شعی کے اس گرو میں ہیں مصلحتیں جمع ہیں۔ اجابت در خروج۔ قدر ہوئے کی وجہ
سے کہتے تھے فاعل خیر و شر کا بندہ ہے اور خارجی ہونے سے کہتے تھے کہ
کہ امام کا غیر قرشی ہونا بھی جائز ہے جو کوئی کتاب و سنت کے مطابق عمل کرے وہ قابل
امت ہے اور امت اجماع امت سے ثابت ہوتی ہے اس کے نزدیک ایمان نام
ہے موت ثانی کا اور وہ اللہ تعالیٰ کا پہچانتا اور اوس کے ساتھ محبت رکھنا اور اللہ
تعالیٰ کو حضور میں عاجزی اور لاجاری کرنا اور اس بات کا اقرار ہے کہ رسول اللہ کی
جانب سے ہے اور جو کچھ اللہ کی جانب سے وہ لایا ہے حق ہے غیلا نیہ کی اصطلاح
میں اس تفصیل کا نام معرفت ثانی ہے اور وہ کہتے ہیں معرفت اول فطری ضروری اور
اور وہ جانتا اس بات کا ہے کہ کوئی عالم کا بنائے والا اور میری ذات کا پیدا کرنا والا ہے
معرفت اول کو ایمان میں دخل نہیں معرفت ثانی کا نام ایمان ہے اور غیلا نیہ کے نزدیک
سارے اعمال ایمان سے خارج ہیں اور انکا نقل ہے کہ علم حدوث اشیا کا ضروری ہے

دوسرے شیعہ یہ کہ محمد بن شبیب مرجی قدری کے بتن میں شخص ایمان کے مسئلہ میں ثوابیہ کا حکم اعتقاد تھا یعنی اوس کے نزدیک ایمان نام ہے معرفت و اقرار اللہ اور اس کے رسولوں کا اور اودن چیزوں کا جن کا کرنا محض والعقل ناجائز ہے اور جن چیزوں کا کرنا عقل کے نزدیک جائز ہے اودن کا اعتقاد ایمان نہیں اور کہتا تھا اعمال ایساں میں داخل نہیں اور اس کے افعال نہ سبب ایہ کا خالق بتدے کہ جانتا تھا۔

تیسرے ثوبانیہ۔ یہ ثوبان کے مہتمم ہیں یہ پہلے مرج تھا پھر خارجی معتزلی ہو گیا
اوس کا یہ قول تھا کہ ایمان عبارت ہے اللہ اور اوس کے رسولوں کو پہچاننے اور اوس کا
اقرار کرنے سے اور اولن کاموں کو اعتقاد سے جبکہ کرا عقل کے نزدیک ناجائز ہے اور جبکہ
کرا عقل کے نزدیک جائز ہے اولن کا اعتقاد کرنا ایمان نہیں گویا اوس نے ایمان کو واجب
بالعقل قبل درود شرع کے ٹھہرایا تھا اس قول بن عسائیہ و یونس سے علیحدہ تھا اور معتزلی
کے عذاب دوزخ سے نجات پانے پر اس کو یقین تھا اور اعمال کو ایمان میں داخل
نہیں کرتا تھا۔

چوتھے شمر یہ۔ یہ فرقہ البشعر مرجئی تدریسی کی طرف منسوب ہے، وہ کہتا تھا کہ ایمان حیات ہے خدا تعالیٰ کے پہچاننے اور اوس سے محبت رکھنی اور اوس کے سامنے انجری کرنا اور اس بات کے اقرار کرنے سے کہ وہ مکیا ہے کوئی اوس کی مثل نہیں اور ان چیزوں کو ایمان جب کہتے ہیں کہ انبیاء ان پر محبت اور دلیل لایین اور جب وہ محبت لایین تو انبیا کا اقرار اور ان کی تصدیق بھی ایمان اور معرفت ہے اور اقرار ان احکام کا جو بنیاد شد کے پاس سے لائچین ایمان میں داخل نہیں اور ایمان میں ہر غفلت پورا ایمان ہے نہ ایمان کا حصہ بلکہ جب ساری خصلتیں جمع ہو جائیں تو وہ مجموعہ ایمان ہوتا ہے اور خصلتہ ایمان کے لئے عدل کے شناخت ضروری ہے اور شناخت عدل سے مراد قدر ہے یعنی اس بات کا اقرار کرنا کہ تمام خیر و شر کا بسبب وہ آپ خالق ہے نہ خدا کے تعالیٰ اور یہ شخص اعمال کو کرتا

۱۲۔ منہ

میں داخل نہیں کرنا تھا اور اس کا قول ہے کہ کبیرہ گناہ کرے تو اس کو علی الاطلاق
 فاسق نہ کہنا چاہئے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ یہ فلاں بات میں فاسق ہے۔ فاسقہ

غفیرۃ العذاب میں میں مہرچہ یہ ہے کہ یہ مہرچہ مہرچہ مہرچہ

معاذیہ۔ یہ لوگ مشوب ہیں طرہٗ معاذیہ کے اور سناواں ہے جس نے طاعت الہی کو
 ترک کیا اور اس کے حق میں کہنا چاہئے کہ اس نے عشق کیا اور کہتا ہے کہ وہ فاسق
 ہے کیونکہ اس کا صفہٗ دوام و ولایت نہ ہے اور فاسق اللہ کا دوست ہے نہ نہیں
 ہے اس لئے کہ دوست مومن ہے اور فاسق بدعت اور وہ ان دونوں سے علیحدہ ہے۔
 یونانیہ۔ یہ فرقہ تیسری زبان کی طرف اتفاق قرار دیتے ہیں کہ ایمان کی صورت اس بات
 کا نام ہے کہ خدا اور اس کے رسول کو پہچان سکے اور زبان سے اقرار کرے اور میں
 نام کا زارا رہنمائی اس سے کرے۔

صالحیہ۔ اس فرقہ کا نام صالحیہ اس لئے ہے کہ انہوں نے بتایا ہے کہ ایمان کے
 مذہب کو اختیار کیا ہے صالحی کہتا ہے کہ ایمان نام ہے معرفت خدا علی اللہ علیہ السلام یعنی
 یہ جان لے کہ عالم کا کوئی صانع ہے اور کفر جہل ہے اس معرفت سے آفتاب
 کا قائل ہونا کفر نہیں مگر یہ فاسق ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے سوا ایمان کے اور کوئی چیز
 عبادت نہیں اور شرط الایمان میں مرجیہ نہیں کہنا ہے کہ صالحیہ صالحین عربیہ صراح
 کی طرف متوجہ ہیں اور تہستانی نے مثل و مثل میں فرقہ مرجیہ کے بیان میں کہا ہے کہ صالحیہ
 صالح عربیہ صالحی کے متبع ہیں اور جو عقیدہ ان کا غنیہ میں ذکر ہوا ہے اس کے ذکر کرنے
 کے بعد لکھا ہے کہ صالحیہ کے ترویج کنندہ کی معرفت عبارت ہے اس کی دوستی کھنجر
 اور اس کے لئے خنجر مکن ہے اور خدا کی معرفت تو یہ اور رسول کا منکر ہے
 تو یہ بات جائز ہے اور عقل کے نزدیک روا ہے کہ خدا پر ایمان لائیں اور رسول پر ایمان
 نہ لائیں اس لئے کہ رسول نے اپنی زبان سے یہ بات کہی ہے کہ جو صحیحہ ایمان نہ لایا

وہ کافر ہے اور کہتا تھا کہ نماز اللہ کی عبادت نہیں دوسری کی عبادت ہی ایمان ہے
 اور ایمان معرفت الہی کا نام ہے اور ایک نصیحت ہے۔ بہت شرعی مسئلہ بگڑتی ہے۔
 شریعت کفری، لیکن نہ صحت سے نہ بڑے گھٹے اور یہ غفلت اس بات کا منقہ ہے کہ
 فاعل حیر و شکر کا بہتہ ہے۔ اور کہتا ہے کہ ایمان زمین سے ہے سوا اور شخص ہی ہو سکتا ہے
 کہ کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ سے باطل کرے۔ وہ امام احمدی کا نام ہے۔
 اجل امت سے ثابت ہوتی ہے، شرح مواہد مذہب کہ اس کے کہ بعض وہ مرجی ہیں جنہیں
 نے قہر کیا اور جانی ساتھ حج کیا ہے صاعی اور ایشور اور محمد بن شہیرب اور نیلاں
 مگر فرقہ صاعی کو جو صاعی کے اصحاب ہیں مقررہ کے ضمن میں ذکر کیا ہے وہ نہ
 اعتدال اور کمال و غیرہ میں کوئی فرقہ صاعی معتزلہ میں نہیں بیان کیا اور تذکرۃ المذہب
 و مراد الاقائل وغیرہ میں مرجع کے لئے نام اور فرقے اور لکھے ہیں۔ تارکبہ۔ شاہ
 رحیمہ۔ شاہکیہ۔ تہیہ۔ علیہ۔ مقصودہ۔ مستثنیہ۔ اشہریہ۔ بدعیہ۔ شہرہ۔ مشورہ۔
 تارکبہ کیہ۔ کہتے ہیں ایمان صرف فرائض میں اور سوا فرائض کے کوئی عبارت دھن نہیں
 ہے اس لیے کہتے ہیں جس نے لا الہ الا اللہ محمد رسول اللہ کہا تو اسے طاعت فتح و پہنچی
 ہے اور مصیبت ضرر نہیں دیتی تھانہ کہتے ہیں کہ خذ حب طاعت بجا آئے ہے تو او
 ام طبع ہو جاتا ہے اور حب مصباح کرتا ہے تو او کا نام عاصی ہوتا ہے اور جانیر
 کہ اس کے خلاف بھی ہوشا کر یہ کوہان پر یقین نہیں ہو وہ شکستہ میں تھمے کہتے
 ہیں کہ ایمان کا ماعل پر ہے پس جو امر دینی کی تعمیل نہیں کرتا وہ کافر ہے علیہ
 کہتے ہیں کہ ایمان عمل احسان کا نام ہے مقصودہ کہتے ہیں کہ ایمان بڑھتا ہے
 اور گھٹتا ہے مستثنیہ اس لئے کہلانے ہیں کہ ان کے ایمان میں شاہ
 یعنی اماموں کا اللہ کہنا جائز ہے اشہریہ کہتے ہیں کہ قیاس باطل ہے۔ اس پر
 اس کا جسے نہیں بدعیہ کہتے ہیں اسیر کی اطاعت واجب ہے اگرچہ گناہ ہو۔

اور قدرتِ حادثہ کے لئے بھی تاثیر ثابت کرتا ہے اور اوس کا نام کسب رکھتا ہے
 جیسا کہ اہل سنت کا مذہب ہے اور اوس کا عقیدہ یہ تھا کہ اللہ کی ذات ہر مکان میں موجود
 ہے اور اس سے یہ مراد نہیں کہ اوس کا علم یا قدرت ہر مکان میں موجود ہے اور کہتا تھا کہ
 اللہ کا چاہنا عقلاً واجب ہے کچھ شیعہ پر موقوف نہیں اور کہتا تھا کہ مرتحب کبیرہ نقبہ
 اپنے گناہ کے دربخینِ عذاب پا کر اوس سے نکلے گا ہمیشہ دوزخ میں کفار کی طرح رہنا
 عدل کے خلاف ہے اور سادے بخاریہ اللہ کے لئے ایک ارادہ ثابت کرتے ہیں
 جو کچھ پسند ہوتا ہے اوس کے خیر و شر اور ایمان و کفر اور طاعت و عصیان کا اسی کے ذریعہ
 سے ارادہ کرتا ہے اور عامہ معتزلہ کی رائے اس کے خلاف ہے اور قبر کے عذاب
 و ثواب اور سوال منکر و ذمیر کا منکر تھا اور کہتا تھا ایمان زادہ ہوتا ہے مگر نہیں ہوتا اور بخاریہ
 تین فریقے ہیں۔

ایک پر غوثیہ یا ران محمد بن عیسیٰ الملقب بہ برغوث انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلام
 الہی حیوت پڑا جاوے تو عرض ہے اور حیوت کسی شے کے ساتھ لکھا جائے تو وہ
 جڑ ہے۔

دوسرے زعفرانیہ (عین مہلہ و فاکے ساتھ) انکا اعتقاد یہ ہے کہ کلام الہی غیر
 ذات الہی سے اور جو چیز ذات الہی سے غیر ہے وہ مخلوق ہے پس کلام الہی بھی مخلوق
 ہے اور جو یہ سمجھے کہ مخلوق نہیں وہ کان ہے۔

تیسرے مستدرکہ۔ ان کا قول یہ ہے کہ کلام الہی مخلوق ہے مطلقاً مگر ہم
 متابعت سنت نے اجل کی وجہ سے کہتے ہیں کہ وہ مخلوق نہیں ہے یعنی اس وجہ سے کہ سنت
 سے ثابت ہوا ہے اور اجل اس پر ہر چکا ہے کہ کلام الہی مخلوق نہیں ہے بلکہ بھی اس کا قائل
 ہونا پڑا ہے کہ وہ مخلوق نہیں ہے مگر اسے انکی یہ ہے کہ کلام الہی کے غیر مخلوق ہونے

ہے کہ اس کی جو ترتیب اور عبارت ہے حروف اور اصوات مخصوص
کے ساتھ مخلوق نہیں ہے جو مخلوق ہے اس کی ترتیب اور عبارت اس کے خلاف
ہے جس پر یہ ترتیب خاص دلالت کرتی ہے اور اس محلی عنہ کی یہ حکایت ہے اور اس کی
کے ساتھ انہوں نے ظاہر الہی کی نسبت مخلوق اور غیر مخلوق ہونے کے تعارض احوال کو
دفع کیا ہے اور انکار مسم یہ ہے کہ جو کوئی دین بن جائے احوالات ہے اس کی ساری چیزیں
فقط ہیں یہاں تک کہ اس کا لالہ الا اللہ کہنا بھی کذب ہے۔

نثر قہ جبر

جبر یہ دفع باقدیری کی مناسبت سے استعمال کرتے ہیں دراصل اس میں ایسے وہ خدو
ہے کیونکہ جبر کی طرف منسوب ہے اگرچہ جبر بھی کہتے ہیں رسالہ جبر و اختیار میں طرابلس
نے لکھا ہے کہ منہ بعض افعال اختیار کا جائز ہے اور بعض اس قول کے یہ ہیں کہ بعض
اختیار کی اس کی طرف نسبت کرنا ایسا ہے جیسے قرعش کی طرف حرکت ارتعاشی کا
کا منسوب کرنا کہ جب مرض و شہ یا جانا اس سے جو منہ کے اختیار میں نہیں ہے تو بطریق
و جب کے اس سے حرکت ارتعاشی صادر ہوتی ہے اسی طرح جب وہ امور پا
جاتے ہیں جو منہ کے اختیار میں نہیں ہوتے تو بطریق و جب کے اس سے
حرکت اختیار سے سرزد ہوتی ہے جیسے کاغذ میں حروف لکھے ہوتے ہیں تو اس کو اون
حروف کے حاصل کر لینے کا اختیار نہیں ہوتا نیز اس کے کہ وہ کاغذ میں حروف کا محل ہوتا
ہے غرض کہ معنی اس قول کے کہ منہ کو بعض فعلوں کا اختیار ہے یہ ہے کہ
جب میں یا چار باتیں پائی جاتی ہیں تو ضروری پایا جاتا ہے (۱) قدرت جبکی وجہ سے فعل
کے اقدام پر جرات ہوتی ہے (۲) اس بات کا تصور یا اعتقاد کہ یہ فعل اچھا ہے ہو
بھی جائے گا کوئی جابجاء نہیں ہے (۳) شوق جو اس تصور یا اعتقاد کے بعد کیا

پیدا ہوتا ہے (۴) ارادہ بعضے کہتے ہیں کہ شوق ہو کہ کام ارادہ نہ اور بعضوں کے
 نزدیک دونوں میں فرق ہے پس ایسا اختیار ثابت کرنا ضروری ہے اسی کے اثناء میں تقدیر
 میں ملکہ مقرر یہ جو اختیار ثابت کرتے ہیں اور مگر وہی اس معنی پر عمل کیا جائے جیسا کہ
 بعض مواضع سے سمجھا جاتا ہے تو اس صورت میں اشاعرہ و ماتریدیہ کے مطلب میں خلل
 نزدیکاً مگر حیرت سے ایسے اختیار کے بھی منکر ہیں ان کے خلاف کا قول ہے کہ بندہ میں استعداد
 قبل اور بعد اور عوارض قبل کے نہیں اور نہ اسے اپنے کاموں میں کسی طرح کا اختیار حاصل ہے
 اور نہ کاموں میں اس کے کسب کو دخل ہے وہ مجبور محض ہے اس کے کاموں کو اس کی ذات
 کی طرف نسبت کرنا ایسا ہے جیسے حادثات کی طرف کسی کام کی نسبت کیا جاتی ہے مثلاً
 کہتے ہیں عجب پہلی ہے نہ پڑا نہ بہتا ہے نہ جاری ہے اس بیان سے حیرت اور ابہرہ
 کا فرق ظاہر ہو گیا اہل سنت کا مذہب حیرت و تعویض میں متوسط ہے کیونکہ ان کے نزدیک بندہ کو
 انحال اختیار یہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اور بندے کا سب میں مگر اس کے کسب
 عمل کو فعل کے پیدا کرنے میں کوئی اثر نہیں مجمع البحرین میں لکھا ہے کہ اللہ کے کلام سے یہ
 ثابت ہوتا ہے کہ حیرت سے مراد اشاعرہ ہیں اور تدریس سے مراد معتزلہ ہیں اور علی بن
 ابراہیم نے کہا ہے کہ حیرت وہ ہیں جنہوں نے کہا ہے کہ ہمارے لئے کچھ کرنے کی
 قدرت نہیں ہم مجبور ہیں جب ہم کوئی کام کرتے ہیں تو اللہ اور سوقت اس کام کو ہمارے لئے
 پیدا کر دیتا ہے اور بندوں کی طرف کام بطور مجاز کے منسوب کر دیتا ہے نہ میں حقیقتہً
 جیسے کہتے ہیں نہ جاری ہے چلی چلی ہے اور اپنی اس میں ملے کے اور قرآن کے ساتھ
 استدلال کرتے ہیں حالانکہ اس کے معنی بالکل نہیں سمجھے ہیں اس کتاب میں یہ بھی لکھا
 کہ حیرت کو حیرت کہتے ہیں کہ وہ امر الہی کو منہور کرتے ہیں اور لہذا ان کا یہ کہنا
 ہیں حیرت کی دو قسمیں ہیں ایک حیرت خاصہ کہ بندے کے لئے فعل کی قدرت بالکل ثابت
 نہیں کرتے دوسرے حیرت مشوہہ کہ بندے کے لئے قدرت غیر موثرہ ثابت کرتے ہیں

مگر جو لوگ کہ قدرت حادث کے لئے فعل پیدا کرنے میں اثر ثابت کرتے ہیں اور اوس اثر کو کسب و عمل کہتے ہیں وہ حیرتی نہیں معتزلہ و شیعہ کی یہ زیادتی ہے کہ انہیں بھی حیرتی قرار دیتی ہیں لیکن تو اذن معتزلہ پر بھی جو انفصال مولودہ کے قائل ہیں حیرتہ کا اطلاق صادق آتا ہے شرح مواقف میں لکھا ہے کہ بخاریہ اور ضراریہ بھی حیرتہ متوسطہ میں سے ہیں اور شہرستانی نے انکو حیرتہ خالص کے ذیل میں لکھا ہے نہ مصلحہ کلام یہ ہے کہ محیرہ خالص کے لئے کئی گروہ ہیں۔

اول جہمیہ۔ یہ لوگ جہم بن صفوان ترمذی کے متبع ہیں جو اسباب کا آزاد کیا ہوا غلام تھا ابن ابی حاتم کی کتاب میں مذکور ہے کہ جہم کو فتنے کا رہنے والا اور ضعیف تھا مگر کم علم تھا اور ابن خزمیہ بھی کہتے ہیں کہ جہم کو فی الاصل تھا اور ترمذی میں گھاٹ پر رہتا تھا اور ضعیف تھا مگر اعلیٰ درجہ کا عالم نہ تھا امام احمد حنبل نے جہمیہ کے رد میں ایک رسالہ لکھا ہے اوس میں کہتے ہیں یہو معلوم ہوا ہے کہ ہم کی ابتدا اسطرح ہوئی کہ وہ اکثر اللہ تعالیٰ کی نسبت بات چیت کرتا تھا ایک جماعت کفار کی اوسکو ملی جو سمنیہ کہلاتے تھے یہ لوگ سوسنا کی طرف منسوب ہیں کہ میں میں ایک بت تھا سمنیہ نے جہم سے کہا کہ ہم تم سے گفتگو کرتے ہیں اگر تمہاری محبت غالب آئے تو ہم تمہارا دین اختیار کر لیں گے اور اگر ہماری محبت تم پر غالب آئے تو تم ہمارے دین میں آجانا پھر اوہیں اسطرح گفتگو ہونے لگی۔

سمنیہ۔ تمکو اس بات کا یقین ہے کہ ہمارا اللہ ہے۔

جہم۔ ہاں مجھکو اس کا یقین ہے۔

سمنیہ۔ تمہنے اللہ کو کبھی اپنی آنکھ سے دیکھا ہے۔

جہم۔ میں نے کبھی نہیں دیکھا۔

سمنیہ۔ تمہنے کبھی اللہ کی زبان سے کلام سنا ہے۔

جہم۔ میں نے کبھی اللہ کی زبان سے کلام نہیں سنا۔

سمنیہ۔ کبھی تمہنے اوس کی بوسہ لگی ہے۔

چہم جی بنین۔

بانیہ کبھی تھے اوس کو بھیو ہے۔

چہم کبھی بنین۔

سندھ کبھی نکو اللہ نے چھو ہے

چہم کبھی بنین چو۔

سندھ کبھی تھے کسے جا کہ وہ ہمارا اللہ ہے۔

بہم یہ بات سزا بھی ہر کر گیا اور چالیس دن تک اس نگر میں بتدار کا کس کی عبادت کو

اور چالیس دن یہ جد شک کے نازہ بڑھی پھر اوس نے ایک دلیل شل بھاسے کے پائی

بھاسے کا غم یہ ہے کہ روح حشر تیسری میں ہے ہی اللہ کی روح ہے اور اللہ تین

ہے پس سب اللہ یہ ارادہ کرتا ہے کہ کوئی پتہ پیدا کرے تو وہ اپنی بعض مخلوق میں

داخل ہوتا ہے اور اوس کی زبان سے کلام کرتا ہے اوس بات کو چاہتا ہے کہ

کلام بابت ہو بنین چاہتا اوس کی مانعت کرتا ہے اور وہ روح تھوڑی سے

ہے چہم بھی اس طرح کی ایک محبت پیدا کی اور سمنی سے بونہم کلام ہوا۔

چہم کیا مخلوق بنین معلوم کہ اللہ کی روح تم میں ہے۔

سمنیہ۔ ان یہ ضرور معلوم ہے کہ اللہ کی روح مجھ میں داخل ہے۔

چہم۔ تو نے وہ روح کبھی اپنی آنکھ سے دیکھی ہے۔

سمنی۔ بنین دیکھی۔

چہم۔ تو کبھی اوس کا کلام اپنے کانوں سے سنا ہے۔

سمنی۔ بنین۔

چہم۔ تھے کبھی اوس کو یا اوس نے تو کبھی چھو ہے۔

سمنی۔ جی کبھی بنین۔

جہم۔ یہی حال اللہ تعالیٰ کا ہے کہ نہ وہ ان آنکھوں سے دیکھتا ہے نہ اوس کی آواز
 سنی جاتی ہے۔ اوس کی بوسنگھی جاتی ہے اور وہ نظروں سے غائب ہے اور نہ وہ
 کسی خاص مکان میں رہتا ہے اور جہم نے اپنے اس کلام کلبنا اون آیات پر قائم کی جو تشریحات
 ہیں جیسے **لَیْسَ کَمِثْلِ شَیْءٍ** یعنی اللہ کی مثل کوئی چیز نہیں اور **وَهُوَ اللّٰهُ فِی السَّمٰوٰتِ
 وَالْاَرْضِ** یعنی اللہ آسمانوں اور زمین میں ہے۔ **لَا تَاْخُذُہٗ سِنَةٌ وَّلا نَوْمٌ**
یَدْرُسُ **لَا یَاْخُذُہٗ سِنٌ وَّلا نَوْمٌ** یعنی اوس کو نہیں یا سکتیں اور وہ پاسکتا ہے آنکھوں کو اس سے
 کہ اس کی ممانہ نے کتاب اود علی الجہیم میں خلف بن سلیمان ثنی سوا ابن خزیمہ نے توحید میں قدام
 سبھی روایت کیا ہے جہم نے اپنی مذہب کا اظہار ترمذ میں کیا تھا وہ کہتا تھا اللہ کے سوا
 کوئی قائل نہیں ہے مجازاً بندہ کو قائل کہہ دیتے ہیں بندہ کو قدرت موشورہ حاصل ہے نہ
 کا سبب بلکہ وہ حادثات کی طرح ہے جو کچھ اس سے صادر ہوتا ہے وہ اس طرح صادر ہوتا
 ہے جیسے حادثات سے اور نہ اس ات کو مانتا تھا کہ ایک شے دو قادیوں کی قدرت کا متحدہ
 واقع ہوتی ہے اوس نے اہل اسلام پر بہت سے شکوک ڈالے جس کا اثر اہل اسلام
 میں بہت برا ظاہر ہوا اور بہت سے آدمیوں نے اوس کی تابعت کی فلاسفہ کی طرح اوس
 کے قول کا انجام بھی تعطیل تھا اس سے صفات الہی کا منکر تھا معتزلہ بھی اس صفات میں
 جہم کے موافق ہیں اور یہ سب معطلہ کہلاتے ہیں اور جہم کہتا تھا اللہ کا اوس چیز کے مشابہ
 و صفات کرنا جس کے ساتھ مخلوق موصوف ہوتی ہے جائز نہیں پس اللہ کے لئے کوئی
 صفت مثلاً عالم یا حی یا مرید وغیرہ ہونے کی اوس کے تردید ثابت نہ تھی اس لئے نئی
 کی حقیقتوں کا منکر تھا کہتا تھا کہ اللہ کا نام اوس کے ساتھ مجازاً رکھا گیا ہے یا مقصود ان سے
 کچھ اور ہے مغلز ان کے یا اس کے معنی نہیں معلوم ہو سکتے اور مستوی علی العرش کا منکر
 لہذا اشارت علی الحق کی عبارت جمید کی باب میں یہ ہے **قَاطِعٌ زَمْرٌ اِنَّ اللّٰہَ قَدْرٌ غَیْرُہٗ لَآ اَثَرٌ لِّہٖ اَلْبَیۡتِ**
وَاَعَالِہٖ اَمْلُوۡتَہٗ مدوحہ و لم یثبہ کتاباً باللعب ولا مقدوراً بین قادیوں ۱۲

تھا کہ تھا خدا ہر مکان میں ہے دیدار الہی کا بھی قابل نہ تھا اور قبر کے عذاب و ثواب اور رسول
 منکر و نیکر اور پل صراط اور جحش کو شر اور ملک الموت کا انکار کرتا تھا اور یہ بھی مثل شیعہ اور مغزل
 کو کلمات اولیاء اللہ کو باطل کرتا تھا اور معجزات انبیاء کو ثابت و صمیم مانتا تھا کہتا تھا اگر
 کلمات کی تصدیق کی جا سکتی تو معجزات کا ابطال لازم آئیگا اور انبیاء اور اولیاء میں
 ماہ الامتیاز کچھ نہیں ہے گا اور قرآن کو مخلوق بتاتا تھا اور کہتا تھا جنت و دوزخ جنتی اور
 دوزخیوں کے ادھن یا نخل نہ ہونے کے بعد فنا ہو جائیں گئے اور سوائے ذات باری
 کے کچھ باقی نہیں ہے گا اسکا مذہب یہ ہے کہ ایمان قلب کے ساتھ ہے نہ زبان کے ساتھ
 اور جس نے اللہ کو پہچان لیا اور زبان سے ایمان کا اقرار نہ کیا تو وہ کافر نہیں ہوتا
 اس لئے کہ علم خاموشی سے زوال نہیں پایا ہے اور کہتا تھا کہ جہان ایمان ہوتا ہے
 وہاں کوئی کلمہ نہ نقصان نہیں پہنچا سکتا مومن گناہوں کی سزا سے امین ہے مقرر
 نے استطاعت کی نفی کرنے کی وجہ سے اس کی تکفیر کی ہے اور اہل سنت نے
 صفات الہی کی نفی کرنے اور تشریح کو مخلوق ماننے اور دیدار الہی کا انکار کرنے کی وجہ سے
 دس کی تکفیر کی ہے جہاں اس بات میں متفق تھا کہ سلطان ظالم پر ضرر و جرح کرنا جائز ہو
 اور اس کی تردید سب علوم خواہ تصوری ہوں یا تصدیقی نظری ہیں اور اس کا قول ہے
 کہ ایمان نام ہے اللہ تعالیٰ کی معرفت کا اور جیسے جہیہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی اور جو کچھ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے پاس سے لائے ہیں ان دونوں باتوں کی معرفت کا نام
 ایمان ہے جہاں کہتا تھا کہ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے لیکن ایسی صفت سے جس کے
 ساتھ غیر اللہ موصوف ہوتا ہے اس طرح کہتا تھا کہ کلام الہی بھی حادث ہے اور اللہ کو اسکا
 متکلم نہ سمجھنا چاہئے کتاب الاراغل میں ابوہلال عسکری نے لکھا ہے کہ جس نے اول کیا
 کہ اللہ تعالیٰ نے کبھی کلام نہیں کیا وہ جہم ہے اور یہ قول اس کے خصوصیات میں
 سوجھتا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ جس نے دین اسلام میں اول یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کلام نہیں کیا

وہ جعد بن درہم ہے اور اسی نے اول یہ بھی کہا تھا کہ تمہارا ن مخلوق ہے جس کا قول تھا کہ اللہ نے موسیٰ علیہ السلام سے خود کلام نہیں کیا تھا بلکہ کلام اور آواز کو دشت میں پیدا کر دیا تھا موسیٰ علیہ السلام نے اسی دشت سے وہ کلام سنا تھا اسی طرح جعد بھی کہتا تھا کہ حیریل نے خدا کے پاک سے قرآن نہیں سنا تھا بلکہ حیریل نے بوج معظوظین سے پڑھ لیا تھا جب خالد بن عبد اللہ مفسر نے اس کی یہ بات چیت سنی تو کچھ ہلکا اور عید اٹھنے کے دن خاص اسی بات کی سزا میں بوج کڑا لایا خاندان سے سب پر چڑھا کہ اس سے خطبہ میں بیان کیا کہ تم قربانی کرو اللہ اس سے قبول کرے گا اور میں بوج جعد بن درہم کو شہابی کرتا ہوں اس لئے کہ وہ کہتا ہے کہ اللہ نے حضرت ابراہیم کو غلیل نہیں بنایا اور نہ حضرت موسیٰ کے ساتھ کلام کیا تھا بلکہ میرے ساتھ اور جب کو بوج کڑا لایا واقعہ تابعین کے زمانہ کا ہے ابن تیمیہ نے کتاب العقل والنقل میں لکھا ہے کہ حیریل اور معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ قرآن اللہ تعالیٰ سے مباہلہ ہے یہی حال اوس کے سارے کلاموں کا ہے اور اللہ تعالیٰ نے دشت میں کلام پیدا کر دیا تھا اسی کو حضرت موسیٰ نے سنا تھا اور یوں کلام پیدا کیا تھا اور اسے حیریل نے سنا تھا اور اللہ کا کوئی ایسا کلام نہیں جو اوس کی ذات کے ساتھ قائم ہو۔

تفسیر جامع البیان مطبوعہ فاروقی دہلی کے آخرین ایڈیٹر کا یہ لکھا ہوا ہے کہ اب میں بیان کیا ہے کہ چیمہ اور معتزلہ کے مذاہب میں فرق یہ ہے کہ معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ نے حضرت موسیٰ سے حقیقت میں کلام کیا اور بولتا تھا کہ یہ کلام اس طرح کا تھا کہ اللہ نے کسی غیر چیز میں پیدا کر دیا تھا اور اس سے حضرت موسیٰ نے سن لیا اور غیر کتاب العقل والنقل کی عبارت پر ان بھی یہ سب احکم من المعترۃ قالوا ان القرآن بائن من اللہ وکذا لک سئل کلامہ ورموا ان اللہ خلق کلامہ فی الشجرۃ منہ موسیٰ وخلق کلاما فی الہوی منہ حیریل والایع منہ ہم ان یوجدہ من اللہ کلام یقوم بہ فی الحقیقۃ - ۱۲ منہ

چیز یا کوئی دخت تھا یا ہوا اور دوسری چیز اللہ کی ذات کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا
 اس طرح نہ کوئی دوسری صفت جیسے قدرت مشیت جبروت حیات وغیرہ اس کی ذات کے
 ساتھ قائم ہو سکتی ہے اور یہ یہ کہی تو یہ کہتے ہیں کہ اللہ قائم ہے نہ قدرت موسیٰ کے سیطرہ
 کلام نہیں کیا اور کہی یہ بات صاف طور پر منہ سے تو نہیں لگائے کیونکہ اس میں صریح دین
 اسلام اور دین نصاریٰ کے دو بیچ سے خلاف لازم آتا ہے بلکہ بظاہر اس بات کا اقرار کرتی
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نبی حضرت موسیٰ سے کلام کیا لہذا تو ہی اتنی تاویل کر جاتے ہیں کہ اللہ
 نے اپنے کلام کو غیر چیز میں بذکر دیا تھا اور ذیل اپنے مطلب پر یہ بیان کرتے ہیں کہ
 کلام کی حقیقت حروف و آواز ہیں اور یہ دونوں محدث ہیں اور حروف و آواز تو ہی چیز کے ساتھ
 قائم ہوتے ہیں جو متحجر ہو اور اللہ تعالیٰ نے نہیں پس اللہ کے ساتھ کلام قائم نہیں ہو سکتا اور
 رسالہ عربی میں ذکر کیا ہے کہ جبر یہ تو اس بات کا جواب دیا ہے اور کہ تین قسمیں ہیں یہ
 جواب تین گروہوں نے دئے ہیں (۱) کلامیہ اور اشاعرہ اور ماتریدیہ کہتے ہیں کہ اللہ کے
 کلام کی حقیقت حروف و آواز نہیں بلکہ وہ تو ایک شے ہے اور فہم ہے جو حکم کی ذلت کے
 قائم ہوتا ہے حروف اور آواز تو اس معنی کے بیان کیے ہوئے ہیں اور وہ معنی
 امور کے اعتبار سے اس ہے اور نسبت نہیں عنہ کے نہیں ہے اور ہر اس کے اعتبار سے
 خبیث ہے جبکہ اس معنی کو عربی الفاظ میں ادا کیا تو آن لہلایا اور عبرانی میں ادا کیا تو توریت نام
 اور سریانی میں ادا کیا تو انجیل نام ہوا پس کلام ایک ایسی چیز ہے کہ وہ اپنی دونوں قسموں
 میں حقیقت مشتبہ ہے یا ایسا ہو کہ کلام خالق پر کلام کا اطلاق مجازی طور پر ہے اور کلام مخلوق پر
 اس کا اطلاق فی ہے یہ اسے متاخرین اصحاب مالک اور شافعی اور احمدیہ و ابو حنیفہ رحمہم اللہ
 کی ہے (۲) اگرچہ کلام کی حقیقت حروف اور آواز ہی ہیں لیکن یہ دونوں چیزیں محدث نہیں
 یہ مذہب صالح المسیح کا ہے جو ابوبکر بن سالم کے اصحاب ہیں انہی سے یہ ہے کہ قرآن
 مع حروف اور آواز کے قائم ہے اور اللہ اسی کے ساتھ متکلم ہے پہلا اگرچہ جس طرح کلام

عنی کو قدیم مانا ہے یہ دوسرا گروہ برتخلاف اس کے کلام نقلی کو قدیم کہتا ہے۔ انکی دلیل
یہ ہے کہ بغیر حروف و آواز کے کلام کا ہونا عقلاً ممنوع ہے کوئی معنی امر و نہی اور خبر نہیں ہو سکتا
اس نے یہ دعویٰ کیا ہے کہ توریت اور انجیل اور سب آں ایک ہی شے ہے اختلاف
صورت عبارت میں ہے جو اس سے پہلے ثابت کرنا ہے اس کی غلطی ہے اس سے تقدیم
پر ثابت کرتا ہے اور نقل ہوا شدہ اعداد و نسبت یا ایسی سب اور توریت اور انجیل ایک ہی چیز قرار پر انکار
اس گروہ سے جن کلاس کے قولی کو تسلیم نہیں کیا ہے یہ گروہ قرآن نقلی کو قدیم بتلاتا
ہے۔ اور اس صورت میں حروف اور آوازون کی وائون کا قدیم ہونا لازم مانا ہے کہ یہ وائون
اللہ کی ذات کو لازم ہیں اور یا دشین و نیم و غیرہ ہمیشہ سے موجود ہیں اور موجود رہیں گے
کوئی شے ان سے سابق نہیں یہ سب اللہ کی ذات کے ساتھ ازل سے قائم ہیں یہ وہ سب
جو سب بجز اصحاب امام مالک اور امام شافعی اور امام احمد اور امام ابوحنیفہ کا تالیف ہے۔
(۳) دوسرا گروہ کہتا ہے کہ ہم نے مانا کہ کلام کی حقیقت حروف اور آوازیں اور حروف
اور آواز محدث بھی ہیں مگر انکے محدث ہونے سے اگر یہ مراد ہے کہ اور کائنات مخلوق ہونا اور
اللہ سے متبذل ہونا واجب ہے تو یہ بات ممنوع ہے اور اگر یہ مراد ہے کہ وہ قدیم ہیں
ہیں تو یہ ہم پر تسلیم کرتے ہیں مگر ہم ایسے کلام کو جو قدیم نہ ہو محدث بھی نہیں قرار دیتے یہ گروہ
اس بات کا قائل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے جو کلام کیا نہ وہ قدیم تھا
نہ محدث اس فرقہ کی رائے ہے کہ اللہ کی شان یہ ہے کہ جب چاہتا ہے کلام کرتا
ہے اور جب چاہتا ہے نہیں کرتا یہ بات بھی اسی قبیل سے ہے جس طرح اس نے
اپنے کلام میں فرمایا ہے خلت السموات والارض فی سبب ایام ثم استوی
علی العرش یعنی اللہ نے بنا لئے آسمان اور زمین چھ دن میں پھر عرش پر قرار پڑا اور
ثم استوی علی السموات وارضان پھر عرش آسمان کی طرف اڑا وہ دھواں تھا اور
ان یاتسبہم اللہ فی ظلمن من النصارى والملاحۃ یعنی ان کے پاس اللہ اور فرقہ

ابن کے سائبانوں میں آویں ایسی باتیں قرآن میں بہت ہیں اور حدیث میں اکثر مقامات پر آیا ہے کہ اللہ جب چاہتا ہے اپنے افعال اور کلام کو جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہیں واقع کرتا ہے پس جو اس کی ذات کے ساتھ قائم ہے وہ اسی کا کلام ہے نہ کسی غیر کا اور مخلوق خالق کے ساتھ قائم ہو نہیں سکتا اور نہ وہ مخلوق کا عمل بن سکتا ہے اللہ کی ذات پاک کے ساتھ وہی کلمات اور افعال قائم ہو سکتے ہیں بلکہ وہ چاہتا ہے اور غیر مخلوق نہیں ہو تو بن مخلوق وہ ہے جو مبالغہ میں ہو اور اللہ کا کلام اس سے مبالغہ نہیں وہ اسی سے موجود ہے اسی کے ساتھ قائم ہے۔

یہ مذہب جو محدثین اور متقدمین اور حلقہ فتنہ میں کہا ہے کہ جبریت کی جو مذہب اہل سنت سے کی ہے تو وہ مذہب مذہب جبریت کی وجہ سے نہیں بلکہ سلف نے اس کی مذہب پر اس وجہ سے بھی اتفاق کیا ہے کہ صفات الہی کے منکرین یہ بات کہتے ہیں قرآن اللہ کا کلام نہیں اور وہ مخلوق ہے اسناد ابو المنصور ابو القاسم بن طایب نے کتاب الفرق بین الفرق میں کہا ہے کہ بعدہ کے رئیس چار ہیں اولین سے ایک جہم ہے جو اللہ کے اوصاف کا منکر تھا اور سید کو مجبور محض بتاتا تھا کہ اللہ کا علم حادث ہے اور اللہ کو متکلم نہ کہنا چاہئے وہ اب جہم مذہب سے کلام نہیں کرتا امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ جہم نے نفی تشبیہ میں یہ بات کہ مبالغہ کیا کہ کہنے لگا اللہ تعالیٰ کو چیز نہیں بخاری نے حسب ما لفرز بن ابی سلمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ جہم کا کلام ایک صفت ہے معنی ہے اور ایسا مکان ہے جسکی بنیاد نہیں ابن ابی حاتم نے معمر بن سلیمان کے ذریعہ سے علاء و طحاوی سے روایت کی ہے کہ سلم بن احمر زانی کو جو خراسان میں تھا خبر پہنچی کہ جہم اس بات کا منکر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ سے کلام کیا تو اسے قتل کر ڈالا اور یہ واقعہ ۳۱۰ھ کا ہے اور ابو القاسم لا نکافی کا قول کتاب السنۃ میں یہ ہے کہ جہم ۳۲۰ھ ہجری میں مارا گیا اور طبری نے واقعات ۳۲۰ھ ہجری میں ذکر کیا ہے کہ شلم بن عبد الملک کی طرف سے نصیر بن سیار خراسان کا گورنر

تھا حضرت بن یسج نے اوپر سرسورج کیا اور یہ کہتا تھا کہ قرآن وحدیث ہر عمل کرو اور جہم
اوس وقت حرت کا میری نشی تھا ورنہ نون فریق میں صلح کے باب میں بیت کچھ خط و کتابت
ہوئی اسیہ قرار بابا جہم اور مقاتل بن حبان جو کچھ فیصلہ کرین وہ منظور ہے انہوں نے یہ بچنے
کیا کہ حکومت خراسان کی بابت شوق ہونا چاہئے اور اہل خراسان جس سے اپنی
پہلے تھی اور غامیہ مقرر ہو کہ اوہین حکم صلح کے ساتھ کوئے مگر غرض اس تجویز کو مستحکم
کیا اور مدت تک باہم لڑائی رہی یہاں تک کہ حرت عہد خلافت مروان حمار بن سہل اجمیری میں
مارا گیا جہم کی نسبت بعض کی رائے یہ ہے کہ وہ بھی میدان جنگ میں کام آیا اور بعض
یہ کہتے ہیں کہ وہ مارا گیا اور نصیر بن سیار نے سلم بن آخر مازنی کو حکم دیا کہ اس کی گردن مار دو
جہم نے معافی چاہی مگر سلم نے قتل کے بغیر چھوڑا اور وہ مقام مرو میں قہرستان کیا گیا اور
ابن ابی حاتم نے سعید بن رحمہ کے طریق سے روایت کی ہے کہ جہم سہل بن مارا گیا اور
مکن ہے کہ حرت سے دو برس کے بعد جہم کا قتل واقع ہوا ہو پس کرمانی نے جو یہ کہا ہے
کہ جہم ہشام بن عبدالملک کے ایام خلافت میں مارا گیا یہ صحیح نہیں ہے شاید کرمانی کو سہو ہو گیا ہو
کہ اس کا ذہن جعید بن یہم سے جہم کی طرف منتقل ہو گیا جو ہشام کے عہد میں نالذکر ہے
امیر عراق کے حکم سے مارا گیا جو یہ کہتا تھا کہ اللہ نے حضرت ابولہیم کو نایل نہیں بنانا اور
نیز حضرت موسیٰ سے کام کیا یہ مقالہ خاص جعید بن یہم نے اول سند سے نکالا ہے جہم نے اس
کی تقلید کی ہے اس لئے اس کا نام مقالہ جہمیہ مقرر ہو گیا۔ اور بخاری نے کتاب غلق
میں لکھا ہے کہ مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ جہم جعید بن یہم کا شاگرد تھا اور جہم کا واقعہ قتل
جعد کے واقعہ سے بہت بعد ظہور میں آیا ہے کہ وہ عہد ہشام بن عبدالملک کا تھا
شاید کرمانی کو یہ دہوکا اس روایت سے ہوا ہے جو ابن ابی حاتم نے صلح بن احمد بن
حنبل کے طریق سے روایت کی ہے اور انہوں نے کہا ہے ہشام بن عبدالملک کے دفتر
میں نصیر بن سیار حاکم خراسان کے نام اس مضمون کا حکم دیکھا ہے کہ ایک آدمی نے جس کا نام

مجبور ہے تجھ پر شورش کر رکھی ہے اگر تو اوس پر فتنہ یاب ہو تو اوس کو قتل کر ڈالو کرمانی
نے اس سے یہ خیال کر لیا یہ ناکارہ نام کے ہیں جن جہم مار گیا۔ ہے حالانکہ اس حکم سے
یہ الزم نہیں آتا کہ ہر نام کے وقت میں اگر کیا ہو۔ ہے ایچہ نص سے کرتا رہا
ہو اور شاہ کے عہد میں نص اوس پر کام یہ ہے وہ اس کے الہام شام کے عہد کو شکست
دیکر اوس کو قتل آیا ہو۔

تاریخ المذہب وغیرہ میں صبیحہ کے متعلق نام کے ہیں۔ دیدہ انصیبہ ترقیہ وار دیہ قریہ
منلو قیہ نمیر یہ فانی زنا دوقیہ لفظیہ قیریہ وانیہ

معطلیہ کہتے ہیں کہ اندر دینی کے صفات کے معنی میں ہیں۔
مرا انصیبہ کہتے ہیں کہ اللہ کے علم و قدرت اور شایب مغارات ہیں۔
وار دیہ کہتے ہیں کہ جو دفعہ میں نکل ہو گا پھر وہ اوس سے باہر نہ نکلے گا اور مومن
دفعہ میں داخل نہ ہوئے۔

حرف کہتے ہیں کہ ہوز فی حلیہ۔ گنگا نہ سوجا۔ اور نکا اثر یاتی نہ ہے۔

مخلوقیہ کہتے ہیں کہ قرآن مخلوق ہے۔

نمیریہ کہتے ہیں کہ حضرت سرور عالم حلیم ہیں نہ رسول۔

قائمہ کہتے ہیں کہ خیرات و نازقا ہو بہا ہیں۔

زنا دوقیہ کہتے ہیں کہ مسیح خدایا اللہ علیہ السلام کی روح کو جو اٹھانے سے کم کو اور اللہ
نہ قیامت میں دیکھ سکتا ہے نہ خواب میں اور بنیاد سے سنگرین اور عالم کو قیامت میں
لفظیہ کہتے ہیں کہ قرآن فارسی کا کلام ہے نہ اللہ کہ

قبریہ عذاب قبر کے منکر ہیں۔

واقعیہ کہتے ہیں کہ یہ معلوم نہیں کہ قرآن مخلوق ہے یا غیر مخلوق۔

ابن تیمیہ نے اپنے رسالہ میں جو خالص اللہ کے کلام کو قرآن میں لکھا ہے چار

نام بھی ذکر کئے ہیں خلقیہ اور حدودیہ اور اتحادیہ اور اقربانیہ بعض
رسائل میں لکھا ہے کہ سبب اتحادیہ جنکو اپنے مذہب میں نہایت غلو ہے اس بات
کے مدعی ہیں کہ جو کچھ ہکواہام حاصل ہوتا ہے وہ اس چیز سے افضل ہے جو حقیقت
موسمی کو حاصل ہوئی تھی۔۔۔ (مراد اس سے اللہ کا اور اس سے کلام کرنا ہے)

دوسرے مکتوبہ۔۔۔ یہ مکتوبہ حضرت عبدالواحد کے اصحاب میں شیخ اسحاق عقیقہ کے میں نظام
کے لکھی تھا کہ انسان صرف روح ہے اور یہ بھی نرم کرتا تھا کہ اللہ قیامت کے دن ایک
ایسی صورت میں دکھائی دے گا جسکو وہ پیدا کرے گا لوگ اسی صورت سے بہت حیرت کرتے
صاحب کبیرہ منافق ہے مغرور ہے بہشت تلے کے طبقہ میں ہوگا اور اس کا حال کافر
کے حال سے بھی بدتر ہے پیاز اور لہسن کے کھانے کو حرام بناتا تھا وضو کو زعفران شکم سے
واجب کہتا تھا اور حضرت ابوبکر کی خلافت پر نص ہونے کا فائل تھا۔

سومرہ حضرت اریہ۔۔۔ یہ صراحتاً ابن عمر کے اصحاب ہیں یہ تفریق تھا ساتھ کئی مقالات کے کہتے تھا
اللہ کی رویت قیامت کے دن ایک اور حامت سے ہوگی جو ان حواس خمسہ سے زیادہ
ہوگا اور ابن سعود اور ابی ایوب کی قرأت کا منکر تھا اور کہتا تھا اس کے قرأت کے صفوت
وہ قرآن نہیں جس کو اللہ نے نازل کیا ہے اور دین عامہ مسلمان میں شکر کرتا تھا اور
کہتا تھا شاید یہ لوگ کفار ہیں جسم کو اہر ارض مجتہد بتاتا تھا جس طرح کہ قرآن بڑا یہ کابھی ہیں ہر
شہرستانی مل و مغل میں کہتا ہے کہ حضرت فروجی سلسلہ تعطیل میں مضار کے۔ وافر ہر
کیونکہ دونوں کا قول یہ ہے کہ باری تعالیٰ کو جو عالم اور قادر کہتے ہیں اس سے مراد ہوتی
ہے کہ وہ جاہل اور عاجز نہیں اور اس کے واسطے ایسی ماہیت ثابت کرتے ہیں جسکو
سوائے اس کو کوئی نہیں جانتا اور کہتے ہیں کہ یہ قول امام ابوحنیفہ اور اذن کے اصحاب
کی رائے کے مطابق ہے اس کی تابعین نے اس قول کی یوں تاویل کی ہے کہ مراد
ضرر کی اس قول سے کہ اللہ کے لئے ایک ماہیت ہے اس کی ذات سے علحدہ

یہ ہے کہ اللہ عزوجل اس ابرہہ کے نفس ظاہر ہے وہ اس سے بخوبی جانتا ہے، مگر قسم کی دلیل
 اور خیر کی اوس کو ضرورت نہیں ہے، اور ابراہیم کو دلیل اور خبر سے جانتی ہیں اور بد
 کام اللہ کے یہ اس کے ہیں بندہ اور ان کا کام ہے اور جائز ہے کہ ایک فعل دو وقتوں
 میں نہ ہو اور اہل سنت کا یہ قول ہے کہ ایک چیز دو قدرتوں میں نہ ہو مگر اللہ تعالیٰ
 ایک وقت کا سب سے ایک مقدر سے متعلق نہیں ہو سکتا پس نزدیک و غافل کے کام
 پر قدرت حاصل ہونگی اور یہ اراکتا تھا کہ جائز ہے کہ اللہ اعراض کر اجسام سے بد
 اور کہتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وقت اجماع صحابہ کا محبت ہے پس
 احکام دین میں خبر احادیث قبول ہے کہ تا تھا کہ اللہ کا پچا تھا عقلاً واجب نہیں جب تک
 رسول نہ آئیں اور حلال و حرام کو نہ بتائیں اور اس کی معرفت واجب نہیں اس کے
 نزدیک امامت غیر قرشی کی بھی جائز ہے بلکہ واجب قرشی اور گنواہر اسلام جیہ تو گنواہر اس
 لئے منتخب کرنا چاہئے کیونکہ اس کے طرفدار کم ہونگے پس کوئی کام شرع کے خلاف
 کر کے نکالو اور اس کا سدول کرنا آسان ہوگا اگر چہ معتزلہ بھی امامت غیر قرشی کی جائز رکھتے ہیں
 مگر قرشی پر اس کو تفوق نہیں دیتے۔ انہیں جیہ میں سے ایک فرقہ کا نام لطیف ہے
 یہ اسماعیل لطیف کے متبع ہیں اور دوسرے کا صیاح کہ ابو صیاح بن مسرور
 منسوب ہیں مولانا افضل اور مذکر کا لہب و غیرہ میں جیہ کے اتنے نام اور فرقے ہیں
 مضطرب۔ افعالیہ۔ معنیہ۔ مغربیہ۔ بخاریہ۔ شمشیہ۔ کلیہ۔ سابقہ جیسے۔ خونہ۔
 شکر یہ جیسے مضطرب۔ اس لئے کہتے ہیں کہ خیر و شر اللہ کی طرف سے ہیں
 بندہ کے کو ان کے صدور میں اختیار نہیں اور افعالیہ اس لئے کہتے ہیں کہ ان کے نزدیک
 بندہ سے افعال صادر ہوتے ہیں مگر ان پر بندہ کو قدرت نہیں۔ اور معنیہ نام
 ان کا اس لئے ہوا کہ ان کا قول ہے کہ فعل و قدرت دونوں بندہ کے کو حاصل ہیں اور مضطرب
 اس لئے کہلاتے ہیں کہ جو کچھ واقع ہوتا ہے وہ بغیر اختیار کے ہوتا ہے اور بخاریہ

باب بصرہ میں اوس نے اس مسلمان کو شکوہ کرنا شروع کی تو بہت سے اہل بصرہ اوس کی رہ
 پر چلنے لگے معی نے اس راہدہت انگیز کو اسوارہ کے ایک شخص سے لیا تھا اوس کا
 نام ابو لؤلؤ تھا اوس کو اسوارہ کہتے تھے حبیب یہ فقہ نہایت تو حجاج سے بہت
 میں درویش تھے جو جرمین اوس کو قاضی دیکر مولیٰ حبیب بلایا یہ خبر جب بعد التدریس عمر رضی اللہ
 عنہ کو پہنچی اور وہ نہ لے۔ نئے بات چیت مع حبیب کی سنی تہذیب سے بیزاری ظاہر کی ایک
 جماعت اس جہت میں متفقہ ہو گئی جو ان کی جہت اور این سیار نظام اور ہشام بن عمرو فوطی
 اور اسلم کو قاضی بنانے کا قاضی عظامین سیار بھی موافقہ قدر کے تھے وہ اور مسند و لون
 بصرہ کے کہتے تھے اور کہتے کہ یہ لوگ خوریزی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ
 ہمارے حال اللہ کی تقدیر پر جاری ہیں سن کہہ کہ یہ اعداء اللہ ہو گئے ہیں۔ سارے
 معتزلہ قدر یہ ہیں۔

یہ الزام میں لکھا ہے کہ نظام فون کے فتو اور طائے معجز کی تہذیب جو ابراہیم کا نام ہے جسکے باب کا نام
 بعض سیار (میں مہلہ سے) بلے ہیں بعض سیار دشمن ہوئے اور بعض شیعان شیعین معجز اور ان کے
 اور اس کے بعد بائے موضعہ اور اہل فون سے اور اس کا سلسلہ نسب یون جی
 نظام ابھی نہ سب اب اسما و سولی بی ایا ش بن بیس بن ثعلبہ و اہل فوطی میں فاضلہ سے اور بعض کہتے ہیں
 کہ نا اہل ثعلبہ سے اہل حدیث منوم اور اس کے بعد واد ساکن اور طائے مہلہ قبل یا سے نسبت کے بعض کتابوں
 میں فوطی بن ثعلبہ و اہل حدیث سے ہے۔ یاد رکھو کہ قاضی حیا من سے نفا کے آدھ میں جہان ہشام بن عمرو فوطی کی تکفیر کی
 ہے وہ ان کے فرقہ فہرہ کی بھی تائید کی ہے اہل حدیث میں دونوں میں مفتوح اور عین ہمد ساکن ہے تبصرہ میں لکھا ہے
 کہ عمر بن عیان۔ ہر ایک طرف مشرب ہیں اور اہل حدیث میں صابر ہمد مفتوح اور اہل حدیث میں ساکن اور عین مفتوح
 اور سے ہے۔ یہ کہ طرف مشرب ہیں جو ایک کاؤن یا شہر کا نام ہے بعض نسخوں میں صبری صا و معرب ہے لکھا
 ہے اس صریح میں ہے کہ کی طرف مشرب ہے جو ایک قبیلہ کا نام ہے تلسانی نے اس طرح تحقیق کیا ہے معر کا قول
 ہے کہ قرآن کے یہ روایات میں ہیں کہ اور نہ۔ لی کہ رسالت پر محبت ہو سکتا ہے کیونکہ اوس میں کسی قسم کا معجزہ
 نہیں ہے اور نہ قرآن سے ثواب و عذاب اور نہ کسی چیز کی حالت و دور۔ ثابت ہو سکتی ہے۔ یہ کہتا تھا اللہ
 کی لئے کلام نہیں اور نہ وہ چیز جو اور نہ قرآن میں اوس کا کوئی حلو ہے اور نہ ہی سلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں
 کوئی دلیل ایسی بھی ہے۔ اس لئے وہو سے رسالت کی حد میں ہر سستی اور غیبات کا وجود اللہ تعالیٰ کے
 ہونے پر دلیل نہیں غیبات اللہ تعالیٰ پر ولایت نہیں کہ فی تفصیل نسیم الزباض شرح شفا کے قاضی حیا من
 وجوہ ہے اسی میں لکھا ہے کہ لفظ ثعلبہ میں کی طرف فرقہ ثعلبہ مشرب ہے ان کے مشہد منوم ہیں اور ثعلبہ مشرب

جو معجزہ نہیں ہے
 سے صاحب ہیں
 شخصیات اہل حدیث
 سزا کا اس کی روایت
 مشہور ہیں
 اور اس کے معجزات
 خدا کو دیکھ کر ہیں
 چوتھا جلد

مشبہ

یہ لوگ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ مخلوق کے ساتھ مشابہ ہے۔ اسی لئے جناب ماری کی
 تمثیل حیوانات کے ساتھ وہی نہیں اللہ کا وہ صفات کے ثابت کر سکتے ہیں انکو پراخلوہی
 یہ مقررہ کی نسبت میں جو اللہ کے لئے صفات ثابت نہیں کئے گئے کہ اثبات صفات
 میں اللہ فعل کے تشبیہ لازم آتی ہے اور جس نے اللہ کو اوس کی مخلوق کے ساتھ
 تشبیہ دی وہ مشرک ہے اسی لئے یہ لوگ اور جو انکی طرح اللہ کے لئے صفات ثابت کئے
 وہ معطل کہلاتے ہیں اور اہل سنت یہ کہتے ہیں کہ تعطیل اور تشبیہ دونوں کی نفی کجائے
 تعطیل اور سے کہتے ہیں کہ اوس ذات مقدس کے لئے صفات کمال ثابت کریں اور
 تشبیہ یہ ہے کہ اوس کے واسطے صفات کمال اس پنج سے ثابت کریں کہ مخلوق کے
 ساتھ شائبہ پیدا ہو جائے اور مثال دونوں قسموں کی اس طرح ہے کہ جب کہیں کہ خدا عالم
 نہیں ہے یا عالم کا اطلاق خدا پر کرنا چاہئے یہ تعطیل ہوگی اس لئے جو صفت علم سے کہ
 جو صفت کمال ہے اور معطل اور معر کر دیا اور اگر یوں کہیں کہ یہ طرح ہم عالم میں خدا بھی
 عالم پر تشبیہ ہے اس لئے کہ خدا کو صفت علم میں مخلوق سے مشابہ کر دینے اور اگر کہیں
 کہ خدا کو علم حاصل ہے اس طرح کہ ہمارے علم سے اوس کے علم کو کسی طرح مشابہت نہیں
 یہ صورت علم کی اثبات اور تشبیہ کی نفی کی ہے اس طرح سمع اور بصر اور تمام صفات کو خیال کرنا
 چاہئے اور توفیق اس کی یہ ہے کہ ہم اسے یا کو اپنی آنکھ سے دیکھو میں اور اس سے بچنے
 میں ہمو کمال حاصل ہوتا ہے مگر یہ کمال نقصان سے خالی نہیں اس لئے کہ ہمو کمال قوت
 بصرہ اور عضو مخصوص کی استعانت کے بدین حاصل نہیں ہوتا ہی بہت بڑا نقصان ہے
 کہ ہمارے عجز کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور خدا پاک ہے اس سے کوئی عضو یا جز رکھتا ہو
 یا کسی چیز کے ادراک میں اوس سے کسی عضو کی طرف احتیاج پڑے اور ہمارا علم عدم کے بعد
 حاصل ہوا ہے اور خدا اس سے منزہ ہے کہ اوس کو علم حاصل کے بعد حاصل ہوا ہوا ہمو

اللہ تعالیٰ کے لئے
 صفات ثابت نہیں
 ہیں بلکہ وہ
 ذات مقدس
 ہے اور اس کے
 لئے صفات
 کمال ثابت
 کریں

کسی نے پر علم جب آتا ہے کہ اس کا مفہوم خاطر نشین ہو جائے اور یہ بھی ہمارے نقصان
 کی وجہ سے ہے اور خدا کا حاد ثلث سے مندر ہے اور جب چیز غایب ہو جاتی ہے
 تو ہمارا علم بھی زائل ہو جاتا ہے اور خدا میں علم کا زوال محال ہے اور ہمارا علم غلط توں کا معاملہ
 ہے اور خدا کے علم کو کمالی علم کی ضرورت نہیں حاصل یہ ہے کہ خدا کے لئے اشیاء
 علم بطریق ثابت کرنا ایسا ہے جس میں کمال پیدا ہو اور نقصان اس کے وجہ سے ہمارے علم میں
 لازم ہیں انکی نفی کرنا چاہئے۔ شہرستان فی علم عقل میں کہتا ہے کہ مالک بن انس اور امام
 احمد بن حنبل اور داؤد و ابو حنیفہ و محمد اصفہانی و احمد و ابو یوسف و ابو حنیفہ و ابو یوسف و ابو حنیفہ
 کو انکی معافی ظاہری چل کر آواز ایل کی طرف مندرجہ ہے۔ یہ سیکر کہ اگر ہر ایک یقین ہے
 کہ اللہ کسی چیز کے مشابہ نہیں ہے اور نہ کوئی چیز غریق میں سے اس کے مشابہ ہو سکتی
 ہے اور شبیہ سے استہزا کیا اور داؤد و ابو یوسف و احمد بن حنبل و ابو حنیفہ و ابو یوسف و ابو حنیفہ
 کہتے تھے کہ اللہ ذی صورت ہے اس کے لئے اعتقاد میں اور بعض نے کہا ہے کہ ان
 شبیہ اور این قیام اور داؤد و ظاہری اور ابن حنبل اور شوکانی یہ پانچوں بڑے مجاز و محض میں
 اور اس بات کے خلاف ہیں کہ کتاب میں تیسرین مخالف کو بھی مجسمین شمار کیا ہے اور مجسمہ
 اہل بدعت قرار دیا ہے یہاں ہے کہ بعض آیات و احادیث میں ایسے الفاظ ہیں جن کا ظاہری
 معانی اللہ تعالیٰ کی سمیت پر والہت کرنے میں مثلاً الرحمن علی العرش استوی
 وہ رب ربی والہ او پر عرش کے قائم ہوا و جاءہ ربک والہ او پر عرش استوی
 تیرا پروردگار اور آئین کے فرشتے صفوان کی صفین و فرشتہ فی فکان قاب قوسین و
 ادنیٰ پھر نزدیک ہوا پس اور آیا پھر گیا فرق و درکمان کی باریاس سے بھی نزدیک ید اللہ
 فرق آیا ہے یعنی اللہ کا ہاتھ اوپر ہے اس کے ہاتھ کے وسیع و جہ ربک یعنی باقی
 اللہ دیکھو نظم الفرائد جلد ششم شرح العقاب زیر شرح و لا یجوز علیہ زمان ۱۲ کتاب اللہ الکی بن لکوا ہے
 اللہ کی ذات عرش پر ہے اور اس کا علم ہر مکان میں ہے - ۱۱

سے گانہ تیرے رب کا دیوہ کشف عن ساق عبدن کھولی جامہ سے گی ہنٹی
 اور ابوہریرہ سے صحیح بخاری و مسلم میں مروی ہے فاما النار فلا تمتلح حتی یضج الله
 جہلہ یعنی دوزخ ہنسیج بسر نیکی بیان تک کہ رکھے گا اللہ تعالیٰ اوس میں اپنا پاؤں اور
 ابوہریرہ سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا اپنے ہا افضلی للہ
 الخ لا تمس کتابا فہر عندہ فوق عرشہ جبکہ مقرر کیا اللہ تعالیٰ نے پیدا کرنا
 مخلوق کا کبھی کتاب پیش اللہ تعالیٰ کے پاس اوس کے عرش پر نہ ہے اور ابوہریرہ
 سے بخاری و مسلم نے روایت کی ہے یزل ربنا سائرہ وتعالیٰ کل لیلۃ والسموات
 تزل فرماتا ہے رب ہمارا ہر رات میں طرہ آسمان دنیا کے اور احمہ اور ترمذی اور ابن جبر
 نے ابوامامہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت فرماتے ہیں وعدتی سر بی ان یدخل
 الجہنۃ من امتی سبعین الف کایہ حساب علیہم ولا عذاب مع کل الف سبعین
 الفا وثلث حشیات من حشیات سرابی۔ وعدہ کیا ہے مجھے پروردگار میرے
 کہ داخل کرے گاہشت میں میری امت سے ستر ہزار یا حساب کہ ہر ہزار کے ساتھ ہزار اور تین
 لپہن میرے رب کے لپہن سے ہونگی اور جب اللہ ابن مسعود سے بخاری و مسلم نے
 روایت کی ہے ان میسک السموات یوم القیامۃ علی اصبع والا رض علی اصبع
 یعنی اللہ تعالیٰ نے قیامت کے دن آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمین کو دوسری انگلی پر اور اللہ
 ابن عمر سے مسلم نے روایت کی ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے ان قلوب بنی آدم
 بین اصبعین من اصابع الرحمن تمام بنی آدم کے دل اللہ تعالیٰ کی دو انگلیوں کے
 درمیان میں ہیں اور مسلم نے روایت کی ہے میں اللہ کے یعنی داہنا ہاتھ اللہ کا ہے
 پھر ہوا جواب اسکا یہ ہے کہ یہ کلام ظاہری اور ظنی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا جمیت سے
 منفرہ ہونا یقینی ہے اور یقینات کے مقابلہ میں ظنیات کا اعتبار نہیں اور یہ صحیح مسلم
 سے ہے کہ جبکہ دو لپہن آپس میں مخالفت ہوں تو اونہر اس طرح عمل کرنا چاہیے کہ ظواہر کی

تو علمائے اہلکمال کے واسطے تاویل کرنا شروع کیا نہ اس غرض سے کہ
 یہ معانی ماول مراد ہیں بلکہ اس غرض سے کہ شبہ تجسم دفع ہو جائے ورنہ یہ الفاظ سب معانی
 ظاہرہ و محمول ہیں اور کیفیات ان سب کی محمول ہیں اور اس میں تجسم بھی لازم نہیں آتا ہے
 کیونکہ جب کیفیت محمول کی گئی اور خیال لمیس کھنڈہ کی کاہی رہا اور تنزیہ نام کی گئی تو تجسم کسی
 طرح لازم نہ آوے گا پس مراد آہی پر ایمان لانا چاہئے اور انکی تاویلات سے سکوت
 ادا ہے۔ اور جو اس قول کے رد میں کہہ رہے کہ اگر اس طرح ہو تو قرآن معلوم المعنی نہ ہے
 اس کا جواب یہ ہے کہ قرآن کو نزول کا فائدہ صرف فہم معانی میں منحصر نہیں کہیں مجرور بیان
 ہی مطلوب ہوتا ہے چنانچہ تشابہات میں ہی منظور ہے تاویل الاحادیث میں شاہ ولی اللہ
 صاحب نے لکھا ہے کہ صفات تشبیہی باری تعالیٰ مثل ہاتھ پاؤں وغیرہ میں طاعت مستقیم ہی ہے
 کہ اور کھنڈہ پر چھوڑا جائے اور انکی کیفیت وجود سے کثرت و تقش نکلائے اور مجمل
 یہ اعتقاد رکھے کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ سے ارادہ کیا ہے وہی حق ہے اور
 باوجود ظاہر پر چھوڑنے کے یہ نہ کہے کہ یہ ارادہ کیا ہے اور وہ اطلاع نہیں کیا کیونکہ نہ تو نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ایسے مسائل کی تحقیق کیفیت میں بحث کی اور نہ انکے اصحاب نے اور نہ
 تابعین نے ایسی تدقیقات میں اول معتمد نہ مشغول ہوئے کہ اور نہ انہوں نے فلاسفہ سے جو
 اسلام کے مخالف تھے ایسی باتیں چرائیں پھر بعض اہل سنت نے بھی ایسے تدقیقات میں متغزل
 کی موافقت کی اور شبہ کے خلاف فرمے ہیں بعض تو اسکا ہی کرم فرمے ہیں کہ اللہ کو مخلوق کیجیے
 ساتھ مل کر کرتے ہیں اور حادثات کے ساتھ اس کی تشیل بیان کرتے ہیں مثلاً کہتے ہیں
 کہ اللہ تعالیٰ ہندو بھام کے ہے اور گوشت اور خون کی مشل ہے اور بعض یہاں تک
 غلو کرتے ہیں کہ اسکو مخلوق اور حادث بنا دیتے ہیں اس لئے کہ کہتے ہیں وہ جسم ہے اور
 خون ہے اور گوشت ہے ایسے فرق مجسمہ کہلاتے ہیں اور انہیں سے سب ایک ہی
 طرح لکھتے ہیں کہ کوئی شیعہ غلامہ میں داخل ہے کوئی امامیہ ہے کوئی لڑائی

یہ
 کیفیت
 ہے

وغیرہ وغیرہ مگر سب خاص اس برکت میں مشترک ہیں چنانچہ حضرت سائبان اور نکاح فلاحہ شیعہ
 و امامیہ کے فرقہائے ہشامیہ و جویقیہ و بنائیہ و مغیریہ اور خداریہ اور یونسینہ میں ہر جگہ اور جہاں
 صرف شبہ ہیں اور ان کا ذکر بیان ہوتا ہے۔

ایک شبہ مقابلہ میں یہ ابو الحسن مقاتل بن سلیمان بن بشیر ازدی کی طرف منسوب
 ہیں شہرستانی نے مل و نخل میں لکھا ہے کہ سرخیل مشیتین صفات الہی میں سے مقاتل بن سلیمان
 ہیں۔ اور شیعہ و کرامیہ نے انہیں کی آستماع کی ہے۔ ان لوگوں نے یہ بات تک
 سنا لفظ کیا کہ اللہ تعالیٰ کو خلق کے مشابہ کر دیا غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے کہ انکا مذہب یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ جسم ہے اور جبہ ہے انسان کی صورت پر وہ گوشت اور خون اور اعضا و سکن
 گردن رکھتا ہے مگر یہ چیزیں اس کی مخلوق میں سے کسی کے مشابہ نہیں نہ مخلوق میں
 سے کوئی اس کے مشابہ ہے یعنی اگرچہ اللہ اسم اعضا کے اطلاق میں ہشامیہ کے ساتھ
 شبہت رکھتا ہے مگر حقیقت میں دونوں باہم مخالفت ہیں تاج المکمل میں لکھا ہے کہ
 کہ مقاتل سنہ میں بصرہ میں فوت ہوئے تھے اصل انکی ملخ سے ہے علامہ عصر تھے علما ان
 کے باب میں مختلف خیالات رکھتے ہیں بعضے انکی روایات کو قابل وثوق سمجھتے ہیں اور
 بعضے کہتے ہیں کہ کذب ہیں ابو حاتم محمد بن حبان بستی نے کہا ہے کہ مقاتل علم قرآن کو یہود
 و نصاریٰ سے سیکھا کرتے تھے جو کچھ انکی کتب توریت و انجیل کے مطابق ہو تاکہ اللہ کرنی
 اور یہ شبہ تھے رب العالمین کو مخلوقات کے مشابہ کرنے تھے میزان الاحیاء دال کی جائیدانی
 میں ذہبی لکھتے ہیں کہ امام ابو حنیفہ فرمایا ہے کہ جب ہم نے تقی تشبیہ میں یہاں تک مبالغہ
 کیا ہے کہ کہا اللہ تعالیٰ کوئی چیز نہیں اور مقاتل نے اثبات صفات الہی میں اتنی افراط
 کی کہ اللہ کو مثل مخلوق کے بنا دیا۔ تاریخ ابن خلکان میں مذکور ہے کہ مقاتل نے بغداد میں علم
 حدیث حاصل کیا تھا تفسیر قرآن میں یکتا لے عصر تھے ایک تفسیر انکی مشہور ہے شافعی سے
 حکایت کی گئی ہے کہ تمام آدمی تین چیزوں میں تین شخصوں کی میال ہیں مقاتل بن سلیمان کی تفسیر

لے نسخہ الیہ
 شیخ غفرلہ
 میاض شہرستانی
 افغانی کی تفسیر
 ذہبی و حنیفہ
 بیان کا طوطی
 میں لکھا ہے
 احادیث صحیحہ
 اور اہل اہل
 و فضیلین
 مسعودہ اور دونوں
 ساتھ آیا جو کتاب
 کے باب کا نام ہے
 بنی ہاشم کا

میں اور زہیر بن ابی سلمے شعر میں اور ابو حنیفہ کے کلام میں ابراہیم بن سہل سے کہا ہے
 کہ مقاتل دعوے کرتے تھے کہ مارون العرش جو کچھ ہے اسے اس کے حال سے بھری سال
 کرو ایک آدمی نے یہ کہہ کر اون سے دریافت کیا کہ جب آدم علیہ السلام سے شریعت کی ابتدا ہوئی
 اون کا سر موٹا تھا۔ مقاتل نے کہا کہ یہ بات تمہاری علم سے نہیں اور اللہ تعالیٰ مجھے اپنے
 اس دعوے سے بین فرمادے گا۔ اچانک اور سفیان بن عیینہ کہتے ہیں کہ جب اوہ بنے وہ
 دھواں آیا تو ایسا شخص نے اون سے دریافت کیا کہ جبریلؑ کو آپ ہلاکتے ہیں یا بلا نزل کی
 تو اس کی آیتیں حصہ مقدم میں ہوتی ہیں یا مدخر ہیں۔ مقاتل اس سوال سے بہرہ رست ہو کر
 رہ گئے سفیان کہتے ہیں کہ میں نے سمجھ لیا کہ یہ اون کا اس نقل کی اشارت ہے نہ اسی سے
 اور مقاتل کا میلان ارجا کی طرف بھی تھا اون کا قول ہے کہ قیامت کے دن اون دفن ہو کر
 اوپر ایک راستہ پھیلے گا اور موسیٰؑ گذرے گا اور گارون کو اس پر گزرنے کا حکم ہوگا پس اونکو درخت
 کی آنچ اڑے۔ رات بمقدار گناہ کے پھوسپنے کی اور اس الم میں اون کا عذاب پورا کر دیا جائے گا
 پھر بہشت میں داخل کئے جائیں گے۔

حوسرے مشبہ حشویہ۔ ہیں یہ اس بات کے قابل ہیں کہ اللہ جسم ہے کہ طویل و عرض
 و عمق اور گوشت و خون رکھتا ہے۔ اس کے اعضا بھی ہیں مگر یہ سب چیزیں اس کی تخلیق ہیں
 معائین اور کہیں۔ بعض حشویہ سے حکایت کی ہے کہ اون کا زعم یہ ہے کہ اللہ کا دار و دنیا
 ہو جائی جاوے ہے اور کہتے ہیں کہ عرش اللہ کے چاروں طرف سے چار چار نکل زیادہ
 اور بڑا ہوا ہے اس کے نزدیک سوانحی آب کے کوئی اور نام نہیں اور اللہ رسول خدا میں سے
 کسی کو امام نہیں مانتے اس لئے کہی کے ان کے نزدیک تین مراتب ہیں۔ اسماءات۔ اسماء
 اللہ جلال و شرف منہاج السنہ کی یہ عبارت ہے۔

لے جلال و شرف منہاج السنہ کی یہ عبارت ہے۔ **قالت** اجماعہ بحشویہ اللہ تعالیٰ جسم نہ عرض و طول و عمق و کثافت
 و غلبہ نہ بخیر و روتہ نے الدیاد اللہ بفضل عرش عنہ من کل جانب اربع اصابع - ۱۱ منہ
 اللہ ویکو علیہ وسلم کتاب دوم من اشیاء التواریخ صفحہ - ۲۹۹ - ۱۱ منہ

صفات اسلام سے افعال شہرستانی سے مل و نخل میں مشویہ کے ذکر میں بیان کیا ہے کہ شعی
 نے محمد بن عیسیٰ سے حکایت کی ہے کہ وہ کہتا ہے کہ مضر اور کمیش اور مدینہ عیسیٰ کا یہ عقیدہ تھا
 کہ اللہ کے دوستوں کو اس کے ساتھ مصافحہ و سافحہ کرنا اور اللہ کو چھو ناجائز ہے اور اللہ
 کے دوستانہ صاف و دنیا و آخرت میں ہوس کے گلے ملتے ہیں اور انکو پیرتربہ اور سوت
 پر مل جوتا ہے یہ کیا انسان بہت سے راضیات کر کے حد خلاص و اتحاد تک پہنچ جاتا ہے
 اور دائرہ جواب سے حکایت کی ہے کہ وہ کہا کرتا تھا کہ مجھے اللہ کی دلہنی اور شہر مکہ کی
 والی سے تو رات رات کو نہ کہ غیر میں یہ دو چیزیں ثابت نہیں ہو سکتی باقی اور سب چیزوں سے
 سوال کرے اور کہ اللہ تعالیٰ احب اور گشتہ است اور خون ہے اس کے لئے اعضا میں ہاتھ
 پاؤں سر زبان اور اکھ میں دوکان رکھتا ہے مگر اس کی جیسے زمین ایسی نہیں جسے مخلوقات
 کی ہستی میں اللہ کی اور مخلوق کی جیسے زمین باہم مشابہت میں اور دائرہ کا یہ بھی عقیدہ بیان کیا ہے کہ
 کہ اللہ سے سینہ تک کھول ہے باقی شوش ہے اس کے بال سیاہ اور سیدھے ہیں اور
 اس کے بال کھونٹرواسے بھی ہیں اور جو کچھ قرآن و احادیث سے ثابت کو پہنچتا ہے مثلاً
 بائیس منہ پیدا کرنا جانا فوقیت فیہ یہ سب الفاظ اپنے معانی ظاہری پر جاری ہیں یعنی حبیب
 کو اجسام پر اطلاق کرنا نہیں اور جو کچھ ان سے منہم ہوتا ہے وہی اللہ تعالیٰ کے حق میں بھی
 ہے اور اس قسم کی باتیں سے اللہ تعالیٰ کے لئے بہت کچھ ثابت کی تھیں اور احادیث
 میں بہت سی باتیں اپنی طرف سے لگا کر انکو تغیر علیہ السلام کی طرف منسوب کیا تھا اور
 یہ تمام باتیں ہر وہ کے بیان سے ملی تھیں اس لئے کہ اللہ کے لئے تشبیہ و تمثیل میں
 مشویہ کے نزدیک انبیاء معصوم نہیں ان سے عموماً کنا کبیرہ کا حد و مکن ہے اور بہت تو
 دلائل اس بات پر ظاہر کرتے ہیں چنانچہ بعض دلائل اس کے یہ ہیں حضرت آدم کی نسبت
 مکان بن واروئے و عیسیٰ آدم مرتبہ یعنی آدم بنے اپنے رب کی نافرمانی کے لئے
 قتل شدہ آدم من سر بدہ کلمات قتاب علیہ پھر آدم نے اپنے رب سے کئی باتیں

یہ عقیدہ
 ہے کہ اللہ
 کی دلہنی

سیکھ لیں پس اللہ نے اوس کی توبہ قبول کی اور ظاہر ہو کہ توبہ گناہ کی وجہ سے ہوتی ہے (۳) آدم
 کی رہائی قرآن میں آیا ہے **بَرَّاهُمْ لَنَا الْفَسَادَ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَجْعَلْنَا لَكَ نَكَوْنُ مِنَ الْخَاسِرِينَ** یعنی
 پروردگار ہمیں اپنے نفس پر ظلم کیا ہے اگر ہمارے گناہ بخیر کرے گا اور ہم پر رحم کرے گا تو ہم زیادہ بڑے گناہگار بنیں گے ظلم و ستم
 گناہ پروردگار سے کہہ لے گا کہ تو مجھے گناہوں میں زیادہ بڑے گناہگار بنے گا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ گناہ کبیرہ تھا اور قرآن میں **فَالْضُّمَامُ**
الشَّيْطَانُ فَخْرًا مَّا كَانَ یعنی او کو شیطان نے نفرت دی اور انکو وہاں کے آرام میں سے نکال
 دیا نفرت دشمنی سے جنت سے نکال دیا اوصاف دلالت کرتا ہے کہ آدم علیہ السلام سے
 گناہ کبیرہ صادر ہوا (۵) آدم وحواء کے حق میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **فَلَا اتَّخَذُوا صِهْرًا حَتَّىٰ أَجْلَلَ**
شَعْلًا یعنی جب انکو صہبہ و سالہم رکھا دیا تو اللہ کے لئے شریک اور خیرین
 مقرر کرنے لگے کہ انکو دیا تھا اور شرک اکبر الکبار ہے دوم حضرت ابراہیم کے حق میں قرآن میں
 آیا ہے **فَلَمَّا جَاءَ عَلَيْهِ الْبَلَاءُ لَمَّا قَالُوا كَيْفَ نَحْنُ بِرَبِّكَ لَمَّا قَالُوا كَيْفَ نَحْنُ بِرَبِّكَ** اور سہرات نے
 دیکھا ایک تاری کو کہا یہ میرا پروردگار ہے پس اگر حضرت ابراہیم نے اپنے بچے پر اعتقاد سے
 تارے کو پروردگار کہا تھا تو شرک کیا اور اگر بچے اعتقاد سے نہیں کہا تو جو بچہ بولے (۶)
 قرآن میں ہے **اذْ قَالُوا ابْرَاهِيمُ خُذْ رَبَّنَا زَيْنَةً لِّكَ فَنُفِذُكَ فِيهَا** یعنی جس وقت حضرت
 ابراہیم نے کہا اے رب میرے نوچھیکو دکھا کیونکہ زینہ کرتا ہے تو مردوں کو معلوم ہوا کہ
 حضرت ابراہیم کو شک تھا کہ اللہ تعالیٰ کو مرد کے زینہ کرنے کی قدرت ہے نہیں
 اور یہ شک ہی کون ہے۔ سوم حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ایک بنی اسرائیل کی حمایت میں ایک
 قبیلے کے مکارا جس کے صدر سے وہ مرگیا اور قبطی کا مار ڈالنا محض ناحق تھا اور اس کو
 امر اتفاقی بھی نہیں کہہ سکتے اس لئے کہ حضرت موسیٰ نے اوس کی مر جانے کے بعد خود کہا
هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ اِنَّهُ عَدُوٌّ مُّضِلٌّ مُّبِينٌ یہ حرکت شیطان کی ہوتی تحقیق
 وہ دشمن گمراہ کرنے والا ہے پس قتل عتق کہ محض خصومت کی راہ سے وقوع میں آیا
 چنانچہ سیلو سے حضرت موسیٰ نو پروردگار کے آگے استغفار کیا۔ چہاں حضرت داؤد

اپنی کوٹھڑی پر کھڑے تھے کہ ایک عورت پر نظر جا پڑی کہ نہار ہی تھی وہ نہایت خوبصورت تھی پسند
آگئی حضرت داؤد نے اوس کا حال دریافت کیا تو معلوم ہوا کہ وہ عورت اوریا کی منکو حریا منگی تھی
اور اوریا اوان و نوین حضرت داؤد کے بھانجے ثواب نامی کی ہمراہ بلقا کی طرف قلعہ کے محاصرہ
میں مشغول تھا حضرت داؤد نے اپنے بھانجے کو کہلا بھیجا کہ اوریا کو تابوت سکینہ دیکر اعدا
دین سے اُڑنے کو بھیجے اور اوس زمانہ میں حال یہ تھا کہ جو کوئی تابوت سکینہ لیکر لڑائی
میں جاتا تھا اتنا لڑتا تھا کہ نقیاب ہوتا تھا یا مارا جاتا تھا اپنا بچہ اور یا بھی ایک لڑائی میں مارا گیا
حضرت داؤد نے اوس عورت سے نکاح کر لیا اور حضرت داؤد کے نکاح میں ۹۹ عورتیں
پہلے سے تھیں اللہ تعالیٰ نے دو فرشتے اوس کے پاس بھیجے انہیں سے ایک نے دوسرے
کی طرف اشارہ کر کے کہا ان صذل اخی لہ تسع وتسعون نعمة ولی نعمة واحد
فقال الفلینہا وغرنے فی الخطاب یعنی شخص میرا بھائی ہے اس کے پاس نوے
دو میناں موجود ہیں اور میرے پاس ایک دینی ہے مجھ سے کہتا ہے کہ وہ ایک دینی بھی مجھ کو دیدے
تاکہ سو پوری ہو جاوین اور مجھے سختی کے ساتھ کلام کتاب ہے سو یہ فتوے اس رض کا تھا کہ
جب انبیائے ایسا نفل مرقوع میں آوے کہ کسی عورت شوہر دار کے خاوند کو قتل کر لے کر اوس
کی بی بی کو نکاح میں لاوے تو اودوان سے کیا بید ہو گا چنانچہ **بسم اللہ تعالیٰ** فرمایا ہر
ولقد فتنا سلیمان والقینا علی کمرہ من حديد جسدا لہ اناب قال رب اعقر لے
یعنی ہم نے حضرت سلیمان کو جانچا اور ہم نے اوس کے تخت پر ایک بڑا دیباچہ اوس فی
رجوع کیا حق کی طرف بولا اسے میرے رب معاف کر مجھ کو کیفیت اس واقعہ کی پہچان
کہ حضرت سلیمان نے ایک بت پرست کافر کی بیٹی سے نکاح کیا تھا اوس کا باپ
انکے لشکر کے ہاتھ سے مارا گیا تھا وہ لڑکی رات دن اپنے باپ کے غم میں روتی رہتی تھی
حضرت سلیمان نے اوس کے کہنے سے ایک سنگی تصویر اوس کے باپ کی طیار کرادی
چاکہ وہ اوس کو دیکھ کر اپنے دل کو تسلی کرتی رہی لڑکی اپنی موروثی عادت کے موافق اوس

کی پرستش کرنے لگے پالیس دن کے بعد حضرت سلیمان کو صورت واقعہ کی اطلاع ہوئی
 تو اوس صبح کو توڑا اور اوس ٹکڑی پر خفا ہوئے اور غم خانہ میں بیٹھ کر استغفار میں مشغول
 ہوئے جب استغفار کو جاتی نگہشتری ایک خادمہ کو سپرد کر دیا تو اس میں لکھا تھا اے عظمیٰ ایک
 جن ابوس حادہ کو بیکار گشتری سے گیا اپنی صورت حضرت سلیمان کی سی بنائی اور غصہ
 پر مشہور ہو کر موت کرنے لگا حضرت سلیمان کو یہ حال معلوم ہوا تو اوس کے غموت سے کھٹکے
 جب اوپر افسوس نے معاف کیا تو چھ مہینے کے بعد شراب کر نشہ میں وہ گشتری اوس
 جن کے ہتھ میں سے دیبا میں گر پڑی پہلی نکل گئی وہ شکار ہوئی اوس کے پیٹ میں سے
 وہ گشتری نکلی اور حضرت سلیمان کو ملی وہ ایک اپنے تخت سلطنت پر چڑھے جسے طعنی بابت
 اس جن سے ہے شمس حضرت یونس نے بادشاہ ملک نینروہ موصل کو نصیحت کی
 جب اوس نے نہ مانا تو اوس سے کہا کہ اگر میری بات بر ایمان نہ لائے گا تو تجھ پر چالیس دن
 میں عذاب الہی نازل ہوگا اور جناب الہی میں عرض کی کہ میرے اس وعدہ کو پورا کر دینا میں
 ہر گز ناحق تعالیٰ نے فرمایا کہ تھے عذاب کا وعدہ دینے میں جلدی کیوں کی اب صبر کرنا
 چاہئے ایمان انکام قدر پہلے راست پر آجاوین گے حضرت یونس اس بات سے بہت
 اٹھکین ہوئے اور ایک مہینے کے بعد مع قبائل اوس نہروہ سے نکلے راستہ میں دیبا
 گراے گئے پہلی اونکو نکل گئی وہ ان استغفار کیا سو باہر آئے اسطرح اشارہ ہے اس
 آیت میں وذل النون اذ ذهب مغاضبا فظن ان لن نقدر علیہ الخ یعنی یونس
 جب خفا ہو کر چلے گئے اور سمجھا ہم اوسکو نہ پکڑ سکیں گے حاصل کلام یہ ہے کہ حضرت یونس
 نے ایک تو بے حکم الہی اور لوگوں سے عذاب آئے کا دن مختار کر دیا دوسری غضب کی
 حالت میں وہ ان سے کہیں جلدے اور غضب گناہ ہے تیسرے گمان کیا کہ اللہ قادر
 نہیں ہے اور قدرت الہی میں شک کرنا کفر ہے۔
 ہفتم یوسف علیہ السلام کو جب زینچانے غلو خانے میں لے کر اصرار کیا کہ مجھ سے صحبت کرو

تو انہوں نے بھی نینجا پر قصد بد کر لیا تھا کہ اس سے انکی مصمت زہی کما قال اللہ تعالیٰ
 لقد صحت به وهدى به لولا ان سراجی برهان سر رہا یہ یعنی زینا نے حضرت
 یوسف کا قصد کیا اور حضرت یوسف نے زینا کا قصد کر لیا اگر وہ اپنے رب کی قدرت
 نہ دیکھ سکتے ہوتے ہوتے موصوفے صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین جب دیکھا کہ میری قوم میں
 اسلام کی طرف متوجہ نہیں ہوتی تو اللہ سے یہ خواہش کی کہ کوئی ایسی چیز نازل کرے
 جس سے اوکا دل میری بات کے سننے کی طرف مائل ہو تو اللہ تعالیٰ نے سورۃ والبنعم
 نازل کی پس جب مساجد اہرام میں حضرت اس کو پڑھتے تھے اور اس مقام پر آئے تو
 اللات والعزیز ومنات الثالثۃ الاخریٰ جلالہ دیکھو تولات اور غزے کو اور
 منات تیسرا بچھا ان الفاظ نے جواب دے کہ ما تات الظنون العلی وان شفاعتہن
 للرحمن یتوبت من ذنوبہن اور انکی شفاعت کی امید نہ کیا سکتی ہے جب مشرکوں نے
 یہ الفاظ سنے تو بہت مسہ و ہر ہوئے حیران حضرت کے پاس آئے کہ آپ نے کیا کیا کہ
 جو چیز میں نے آپ کو نہ بتای تھی وہ آپ نے لوگوں سے بیان کی حضرت نہایت غمگین ہوئی
 اور اللہ کے فضل سے ٹوٹے تو اللہ نے آپ کی تسلی کی (۲) قرآن میں ہے واستغفر لہن
 معافی مانگ اپنی گناہ کی اس سے بالبداہتہ ظاہر ہے کہ حضرت سے گناہ سرزد ہوئی
 تھیں جنکی معافی چاہنے کے لئے اللہ نے ارشاد کیا اور یہ مصمت کے خلاف ہے
 (۳) موصوفے اللہ علیہ وسلم نے مرضی انہی کے خلاف اسیران بدر کو فدا لینے کے لئے کر دیا
 اس پر خدا نے آیت کتاب نازل کیں (۴) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کیا
 زید کے نکاح میں آئے وہ تو نہ تھے مگر زینب سے اس سے پہلے تھیں تو ہمیں دیکھا تو دل پر چڑھ گیا
 اور کہنے لگو سبحان اللہ مقلب القلوب زینب نے اپنے خاوند سے آپ کا کلام
 کیا زید اپنے دشمن سمجھ گئے کہ زینب رسول اللہ کو اچھی معلوم ہوئیں اور ان سے مواصلت
 چاہتو میں زید آپ کے پاس آئے اور کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ اپنی زوجہ کو طلاق دیدوں

سنت کے اولین اگرچہ زینب کا عشق تھا مگر کچھ سوچ کر منع کر دیا مگر زینب نے طلاق دے دی
 یہ نادر اور کئے دل میں انھوں نے زینب کی طرف سے نفرت پیدا کر دی تھی جب حدیث کے
 وہاں دور سے ہو چلے تو حضرت نے ان سے منع کر لیا پس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
 محبت کیسے تھی کہ اپنی عورت کو کچھ کر عاشق ہو گئے عشق و محبت کے خلاف ہے
 اور زینب کو طلاق دینے سے منع کرنا حضرت کو ولی مٹا۔ کے خلاف تھا اس لیے
 اللہ تعالیٰ نے بطور عقاب کے فرمایا تھقی فی نفسہ واللہ مبذیہ و تحشی اللہ
 طافہ احقران تھنشاہ۔ اس سے معلوم ہوا کہ جواب چھپانے سے یعنی قلع قلم ہے
 ورنہ نئی بات تھی کیونکہ وہی بات چھپائی جاتی ہے جو عقل و عادت دونوں کے خلاف
 قبیح ہوتی ہے اور جائز بات کے چھپانے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی کسی سے حیا نہیں کی
 (۵) خدے تعالیٰ فرماتا ہے لئن اشرکت لیحبطن عملک ولتکونن من الخاسرین
 اگر تم شرک کرو گے تو تمہارے عمل اکارت جاوین گے اور تم خاصہ ہو جاؤ گے اس سے
 معلوم ہوا کہ حضرت سے شرک ہم ظہور میں آتا تھا جس سے بچنے کے لئے جناب باری
 نے ان کو تنبیہ کی (۶) حق تعالیٰ نے حضرت سے فرماتا ہے ووجدک ضالاً فهدک
 یعنی تجھ کو راہ بھولانہ دیا یا پھر راہ سوچائی یہ آیت صاف دلالت کرتی ہے اس بات
 پر کہ حضرت ایسا حال میں رہے تھے جس کو حق تعالیٰ نے اپنی ہدایت سے
 دور کیا ہے یا ایہا النبی اتق اللہ ولا تطع الکافرین و المنافقین یعنی نبی پر ہیز کر
 اور دشمن سے اور اطاعت تو فرما بڑی کفار و منافقین کی مت کر اس آیت سے عدم
 تقویٰ اور اطاعت کفار و منافقین کی ایک نسبت ظاہر ہے شہید چشتیہ کے ان
 دلائل کا جواب اہل سنت نے نہایت کافی طور پر دیا ہے اور یہ تمام جواب مہر شریح اردو غنی
 نسخہ میں جب کا نام نجم العقباء ہے بالتفصیل ذکر کئے ہیں چونکہ ہمارے اس رسالہ میں حد
 ہر جتنے کے عقائد کو ذکر کیا ہے اور ان کے جوابات کی بیان کرنے کا التزام نہیں کیا ہے

یہ حدیث صحیحہ ہے
 ان روایات میں جو
 قاضی نے بیان کی ہیں
 اور ان میں سے
 جو احادیث صحیحہ ہیں
 صحیح ہیں اور وہ

اس نئے وہ جواب یہاں نہیں کہے

تیسرے مشبہ کرامتیں۔ یہ مشبہ ہیں طرف، البتہ عند اللہ محمد بن کرام بن حنظل
بن خراہ جہانی کے یہ شخص عجب ذہن و سوچ بڑی کے گدرا ہے کہ عالم تھا ہر ایک مذہب
اوس نے تھوڑے بہت مسائل وطب یا بس لئے تھے اور اگر کو اپنی کتاب میں
لکھ کر رواج اور سکامالک اغنام وغیرہ وغیرہ علاقہ خراسان میں دیا تھا اسی لئے اس کا
نام ہو گیا اور ایک مذہب ٹھہر گیا سلطان محمود بن بنگلین اوس کے مذہب کے نامور مدد
تھے انکی طرف سے اہل حدیث و شیعہ پر آفت بری۔ محمد بن کرام نے اثبات صفات
میں یہ بات لکھ کر کیا کہ نوریت تجسیم و تشبیہ کی پہونچی حج سے پھر کر شام میں آیا زغرہ میں بہا ہ سفر
۵۵۵ ہجری مکر میت المقدسین مدفون ہوا دیان اوس کے متبع میں ہزار سے زیادہ
تھے اون شہر و دیوں میں انکے سوا اور بہت لوگ تھے جنکا شمار نہیں ہو سکتا ہے اور کہتا ہے
کسی گروہ میں (۱) عابدیہ (۲) اسحاقیہ (۳) ثونیہ (۴) زینیہ (۵) وحیدیہ (۶)
میشیہ وغیرہ لیکن یہ سب ایک ہی فرقہ گنا جاتا ہے اس لئے کہ بعض انکا تکفیر بعض
کی نہیں کرنے یہ سب کے سب مجسمہ ہیں اتنی بات ہے کہ ان میں بعض کا قول یہ ہے کہ اللہ
تعالیٰ بنفسہ ہے اور بعض اوس کو اجزاء متولفہ کہتے ہیں اور اوس کے لئے جہات و نہایت
بتاوتے ہیں انکے اعتقاد میں اللہ جسم ہے اور اوکی حد و نہایت ہے اسفل کی طرف اور
اوس کا ملاقات کرنا اجسام ماتحت سے جائز ہے اور وہ عرش پر ہے اور عرش
جانب بالا ہے اور کائنات اس سے جائز ہے یہ بات کہ اللہ تعالیٰ حرکت اور تزول کر
اور ان میں باہم اس امر میں اختلاف ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام عرش پر ہے یا عرش کے بعض
تھے پر اور بعضے کہ اس پر بھی کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ عرش پر نہیں بلکہ عرش کے موازی ہے
اور بعض کی رائے یہ ہے کہ اسم جسم کا اطلاق اوپر ہو سکتا ہے۔ اور بعضے کہ اسم کا زعم
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام جہات و اطراف سے متاھی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ تلک

باب سے تفریق ہی سہی ہے جبکہ اگر اوپر مذکور ہو چکا اور بعض کہتے ہیں کہ کسی طرف سے غلطی
 نہیں اور کرا میہ کا اعتقاد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جو حادثہ جسے چاہے غلطی قول پر ارادہ و اور کلمات و مریا
 ہر صورت سے اور جو حادثہ اس کی ذات میں حلول نہ کئے ہوئے ہوتے ہیں انہیں
 پر قدرت رکھتا ہے اور جو اس میں حلول نہ کئے ہوئے نہیں بلکہ اس کے ذات سے
 الگ ہیں اور اس کو قدرت نہیں اور کرا میہ کہتے ہیں کہ اللہ کی ذات کے ساتھ حادثہ
 اور وقت قائم ہوتا ہے جبکہ خدا کو مخلوق کے بجا اولیٰ نے میں اس کی احتیاج پڑی پھر
 کرا میہ کے فرقوں میں باہم اختلاف ہے بعض کی یہ رائے ہے کہ یہاں تاویل کی اللہ تعالیٰ
 کو احتیاج ہوتی ہے وہ ارادہ ہے اور بعض کہتے ہیں کہ وہ قول کن ہے۔ (کہ امر ہے
 یعنی ہاں پس جسے ضرورت ہوتی ہے تو قدرت الہی اس قول کو ارادہ کو ذات الہی میں
 پیدا کر دیتی ہے اور وہ قدرت قدیم ہے چنانچہ تمام کتابت و اقوال اس ارادہ یا قول کن کے ذریعہ
 سے ظہور میں آتی ہے کرا میہ یہ بھی کہتے ہیں کہ جو حادثہ خدا کی ذات سے قائم ہوتا ہے
 اور اس کا نام حادثہ ہے اور جو اس کی ذات سے قائم نہیں ہو سکتا اسے محدث کہتے ہیں
 جن حادثہ نہیں کہتے کرا میہ کا مذہب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے اسمائے صفات و افعال تو فیلی میں
 ہی مذہب معتزلہ کا ہے۔ اور ان کا اعتقاد یہ ہے اگر اللہ کسی کو اپنے بندوں میں سے
 ایسا جانتا کہ وہ ایمان نہ لائے گا تو اس کا پیدا کرنا ہی محبت ہوتا۔ اور نبوت اور رسالت دو
 صفات ہیں جنہیں کی ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہیں اور اس کی ذات سے مخصوص ہوتی ہیں
 مگر وہی اس کا تبلیغ اور مجبوزہ اور محبت اس کی ذات کے ساتھ غرض نہیں۔ اور اگر کسی ملک سے
 منتقل ہو سکتے ہیں اور جس کسی میں یہ اوصاف موجود ہوں وہ رسول ہے۔ چنانچہ خواہ اس کو
 حکمرانی نہ ہو پھر اسے امام فر الدین شافعی تھے اور کربیع کے مذہب پر نافعہ بھی کہتے تھے۔ بلکہ اگر یہ حضرت شافعی
 صبح ہو کر سلطان سے عرض کیا کہ اگر اس سے ہمارا منظرہ کر دیا جائے تو سلطان کے حکم سے مجلس مناظرہ منعقد ہوئی سلطان
 اس مجلس میں تشریف لایا اس میں جابر بن عمر المعروف بابن القدری جو کربیع کے طریقہ پر تھا اس نے امام شافعی کی
 سلطان ابوالفتح تھامس سے گفتگو کی کہ بہت کچھ برا بھلا کہا کرا میہ کو شافعی نے اشتعال طبع و دل کے خدا کی صورت پیدا کر دی سلطان

شافعی کا مذہب یہ ہے کہ اگر اللہ کسی کو اپنے بندوں میں سے ایسا جانتا کہ وہ ایمان نہ لائے گا تو اس کا پیدا کرنا ہی محبت ہوتا۔ اور نبوت اور رسالت دو صفات ہیں جنہیں کی ذات کے ساتھ قائم ہوتی ہیں اور اس کی ذات سے مخصوص ہوتی ہیں مگر وہی اس کا تبلیغ اور مجبوزہ اور محبت اس کی ذات کے ساتھ غرض نہیں۔ اور اگر کسی ملک سے منتقل ہو سکتے ہیں اور جس کسی میں یہ اوصاف موجود ہوں وہ رسول ہے۔ چنانچہ خواہ اس کو حکمرانی نہ ہو پھر اسے امام فر الدین شافعی تھے اور کربیع کے مذہب پر نافعہ بھی کہتے تھے۔ بلکہ اگر یہ حضرت شافعی صبح ہو کر سلطان سے عرض کیا کہ اگر اس سے ہمارا منظرہ کر دیا جائے تو سلطان کے حکم سے مجلس مناظرہ منعقد ہوئی سلطان اس مجلس میں تشریف لایا اس میں جابر بن عمر المعروف بابن القدری جو کربیع کے طریقہ پر تھا اس نے امام شافعی کی سلطان ابوالفتح تھامس سے گفتگو کی کہ بہت کچھ برا بھلا کہا کرا میہ کو شافعی نے اشتعال طبع و دل کے خدا کی صورت پیدا کر دی سلطان

رسول بنا کر بھیجا ہوا ہے اور اللہ تعالیٰ نے پر ایسے ہی آدمی کا رسول بنانا واجب نہیں ہے اور
 جس میں یہ ہے اوصاف نبیوں اور کار رسول بنانا جائز نہیں خلاصہ یہ ہے کہ اگر اچھے
 نزدیک بہت سے آدمی رسول بنیں اس پر یہ کہ انہیں رسالت کے فرائض اور جو دین
 کے احکامات اللہ تعالیٰ نے مخلوق کی طہارت واسطے ہدایت اور رحمت کی بھیجا نہیں ہے اس
 لئے وہ نبی نہیں بنیں وہی رسول بنیں مخلوق میں اس کا واسطہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے
 جس رسول کو اللہ تعالیٰ بنا کر بھیجا ہے اس کے انکی اصطلاح میں رسول نہیں ہیں اور جسے
 نہیں بھیجا وہ رسول تو ہے مگر رسول نہیں اور اللہ تعالیٰ کسی رسول میں کسی ہی کو اتنا ایمان سے
 سند دل کرنا جائز ہے مگر رسول مغرب نہیں ہو سکتا اور اس کے نزدیک انبیاء سے ہر ایسے
 گناہ کا سزا دینا جائز ہے جو منجیب در اس قدر ولایت نہ ہو اور اللہ تعالیٰ واجب ہے کہ انکار
 رسول بھیجتا ہے اور نبی حجت تک معجزہ نہ دکھائے حجت نہیں ہو سکتا اور انبیاء سے
 کفر کا عداوت نہ ہوتا جاہل ہے اور وہ امام کا ایک وقت میں ہونا جائز ہے حضرت علی و معاویہ و نو
 کے وقت و احد میں امام بنائے ہیں اگر اتنی بات کہتے ہیں کہ جناب امیر مہندت پر تھے اور
 معاویہ غارت سنت پر مکر فرمایا داری انکی بھی رعیت پر واجب تھی محض کہ اس کا یہ عہد تھا
 کہ اللہ کے در علم میں ایک علم ہے وہ ساری معلومات کو عیاں ہے اور وہ اس علم سے
 معلوم دل کو پہچانتا ہے اور کرمیہ کے نزدیک ایمان وہ اس سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے
 ان میں اپنی مخلوق سے لیا تھا حیکہ فرمایا تھا اللہ تعالیٰ سے کہ جو ایمان میں اتنا سب نہیں ہوتا
 تو سب کے برابر یعنی ایمان تو ہم سب برابر ہے سو یہ قول دینی ہے تاکہ ایمان ہے
 اور یہ ایمان اللہ تعالیٰ کی ربوبیت کا تہرار سب آدمیوں میں سادیا ہو جو وہ ہے
 مگر مرتدین میں نہیں ان کے نزدیک منافق کا ایمان باوجود اس کے کہ اس کے ساتھ
 کفر بھی موجود ہے نبی کے ایمان کی برابر ہے اس وجہ سے کہ اس ایمان یعنی تہرار انی
 میں سب برابر ہیں اور کس غفارت ان کے نزدیک بدعت کے وقت مرتد کے واسطے ایمان

ہے اور ان کے واسطے ایمان نہیں غیر مرد کے واسطے وہ اقرار دہی ایمان ہے حاصل
 کام یہ ہے کہ انکی سرودیک ایمان کی حقیقت صرف اقرار زبانی ہے اور اسرار کی وضاحت
 نیز غیر عقین کا خواہ وہ مومن ہوں یا کافر وہی اقرار دہی ایمان ہے اور عقیدین کا ایمان تول
 منہ و سہم یعنی فکر و شہادت کا زبانی ہے کہنا۔ دین کرام قدیم کی ماسال کے ساتھ متفق ہے
 کہنا تھا۔ انکر عدس نماز خدوت کے دیکھیں۔ لہذا کفایت کتاب ہے۔ ایسے کچھ ہیں
 جو اصل بنیاد میں مذکور ہیں اور انکو باریت نامہ اور عقیدہ رکھتا تھا کہ نماز روزہ زکوٰۃ حج
 اور ساری عبادت بغیر نیت کے صحیح رہتی ہیں فقط نیت اسلام کی کفایت کرتی ہے
 نیت نوافل میں واجب ہوئی ہے اور نماز سے باہر اہل علم نے اپنے اہل علم کے ساتھ
 جائز ہے پھر اسی پر بانی نماز کو بنا کر رکھتا ہے۔

چوتھا فرقہ مشبہ تہمالیہ۔ یہ تہمال بن سیمون کے پیرو ہیں۔
 یہ بھی اگر کسی مقام پر کسی تاریخ یا مہینے یا سال میں اختلاف اس سال کا اور کتب کے
 پایا جائے تو اس پر گرفت نہ کرنا چاہئے۔ یہ مذہبی کے قابل ہے اس لئے کہ اس فن کی
 کتب میں اختلاف سالہائے ولادت و وفات و مدت عمر وغیرہ کی بابت لکھا ہی
 اور بعضوں نے ایک دفعہ میں بعض ستون کے اور بعض نے اسی واقعہ میں دوسرے ستون
 کی تصحیح کی ہے کہ دل کو طہنان کسی پر غیبی نہیں ہو سکتا اور بعضوں نے ستون کو عبارت عربی میں
 بعضوں نے فارسی میں لکھا ہے اور بعضوں نے ہندو میں درج کیا ہے اور ایسے مقامات
 تصحیف کا موجب ہیں اس طرح اور اہل علم و کمال کی وفاتوں کی سنوں میں بھی اکثر ایسا حال
 واقع ہوا ہے اس لئے بہت سے لوگوں نے انکی تحریر میں مسامت کی ہے اور جیسا
 اتفاق واقع ہوا ایک دور و امتیون کی نقل پر اختلاف کے ساتھ یا بدولت اختلاف کے تمناعت کرنی
 ہے اس لئے کہ مقصود اہل علم و مذہب اور ائمہ و غیبیہ کی ترجموں سے یہ ہے کہ انکا حال
 معلوم ہو جائے اور یہ لکھا ہے کہ فلان شخص کو نہی صدی کے قرن میں تھا اور یہ غرض نہیں کہ مہینے

اور دن اور سال بھی ہون اسی لئے اکثر مقاموں پر کھدینے میں کہ فلان شمس فلان سال کے
حدود میں تھا اگر کسی کو طبقات وغیرہ کے چھتہ دستے جمع کرنے سے اس کا ایک کی تطبیق
دوسرے کے ساتھ دینے کے کسی سال کا رجحان معلوم ہو جائے تو یہ نہایت غریبی کی
بات ہے۔

دوسرا حصہ متفرق وقت کی باتیں

جتنے فرقے ہیں بیان نہ کئے سوائے اور بہت ایسے فرقے ہیں جو دین اسلام میں پیدا ہوئے
اور نکلا کر متفرق کتابوں میں پایا جاتا ہے میں بھی اس کا بیان ذکر کرتا ہوں۔

فرقہ اول سالمیہ ابن سالم کی طرف منسوب ہیں غنیۃ المطالبین میں لکھا ہے کہ اس کا
قول ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت میں است محمد علیہ السلام کو ایک آدمی کی صورت میں نظر
آیگا اور وہ قیامت میں جن اور انس اور ملائکہ اور حیوانات سب خلق پر ظاہر ہوگا اور اللہ تعالیٰ
کا ایک بھیدیہ ہے کہ اگر اس سے ظاہر کر دے تو تدبیر عالم میں خلل آجائے اور انبیاء کے لئے
ایک ناسیب گرنا ہے۔ "ابو ہریرہؓ نے بیان کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس کو پیدا کیا تو اس کے لئے
ایک بھیدیہ ہے کہ وہ اگر اس سے ظاہر کر دین تو اس کا علم جاتا ہے اور اللہ کو قیامت میں کفار
دیکھیں گے اور وہ ان سے حساب لیگا اور ابلیس نے حضرت آدم کو دوسرے مرتبہ
کریب تھا اور شیطان جنت میں کہی داخل ہوئے نہیں پایا اور جب بریل حضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کو پاس آئے تھے حالانکہ اپنی جگہ سے دور نہیں ہوتی تھی اور جب اللہ تعالیٰ نے
حضرت موسیٰؑ سے کلام کیا تو اس کی نفس کو اس سے تعجب پیدا ہوا اللہ تعالیٰ نے وحی
کی کہ اے موسیٰ تیرے نفس نے تجھ کو تعجب میں ڈالا نظر اٹھا کر آگے کو دیکھ موسیٰ نے
نے دیکھا تو اس کو تنہا کو نظر آئے کہ ہر ایک پر ایک موسیٰ تھا اور اللہ تعالیٰ نے بدوین کے حالات
چاہتا ہے گناہ نہیں چاہتا اور اللہ نے اس کے گناہوں کو اس کے ساتھ چاہا ہے اور ان
نہیں چاہا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبل حصول نبوت و تولد جب بریل علیہ السلام سے متعلق

خلفہ دنیا کرتے تھے اور جب کوئی قاضی نہ رکھ کر پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو اس کی زبان سے ادا کرنا ہے جو لوگ قرآن کسی کی زبان سے سنتے ہیں تو وہ حقیقت اللہ سے سنتے ہیں اور اللہ ہر جہان میں ہے عرش اور ماسوئے عرش میں کوئی امتیاز نہیں۔

فصل دوم و احد

اکم محمدیوں بھی کہتے ہیں اس فرقہ کا پیشوا محمد ہے محمد اپنی ذات کو شخص و جسم کہتا تھا اور مہدی موصوفہ جانتا تھا اور اس کا یہ دعویٰ تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا دین منسوخ ہو گیا اب یہ محمد کا دین ہے یہ سید نبوت زمان عاقبت محمد ہا گذشت اکمل عرب طعنہ بر جسم میرزا گیلان کے خلاف دین ایک کا ولی ہے سید جان محمد و جان کارہنے والا تھا مستند چہرہ میرزا میرزا میں اس نے لکھ لکھا کہ جب جب یہ صلح کامل ہوا تھا تو میں پیدا ہوا قرآن میں جو ہے عیسیٰ ان پیغمبروں کا مقام آٹھویں جلدی بھیجے گا کہ پروردگار تیرا مقام محمد میں اس سے ہی مراد ہے نہ توضیح اس بیان کی یہ ہے کہ خدا صریح قوت پیدا ہوتی ہے تو اس کو قوت معنوی حاصل ہوتی ہے پھر استدلال اسکی اور ترقی کرتی ہے تو صورت نباتی او سپر فایض ہوتی ہے پھر قوت عینہ اور ترقی آتی ہے تو صورت حیوانی اس کو ملتی ہے پھر عناصر کی قوت اس سے بھی زیادہ ترقی کرتی ہے تو صورت انسانی پاتی ہے ان عناصر نے جنکو صورت انسانی حاصل ہو چکی تھی ایسی ترقی کی کہ اس سے انسان کامل ظہور میں آیا اسے یہ طرح جسد انسانی کے اسبند حضرت آدم کے وقت سے ترقی میں تھے یہاں تک کہ تیسرے نبی او سکے عہد ہوا اور جب یہ اجزا بالکل کمال کو پہنچ گئے تو محمد ظہور میں آیا اور یہ کہ حضرت سرور عالم نے حضرت علی سے فرمایا تھا انا و علی ابنا اللہ یعنی علی اور میں دونوں ایک نور سے ہیں و علی بھی وحید و جبرئیل یعنی علی کا نور ہے میرزا کا نور اس کا جسم میرزا کا جسم ہے یہ اشلہ ہے اس بات کی طرف کہ تمام انبیاء اولیاء کے اجزائی اجزاء کی صفات و قوت ملگنی تو اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی کرم اللہ وجہہ

کا جسم تیار ہوا پھر ان دونوں بزرگوں کے جسد کے اجزاج جمع ہوئے تو ان سے جسد محمد
 بنا محمدؐ خاک کو نقطہ کہتے تھے اور تمام عناصر اس کے نزدیک خاک سے پیدا ہوئے ہیں اور
 نقطہ خاک ہی واجب اور مبدء اول ہے محمدؐ کہتا ہے سورج آگ ہے اور چاند پانی ہے
 اور آسمان ہوا ہے اور ستارے کا قائل ہے اسطور پر کہ جب ذی روح مرتب ہے اور شی بہن
 ملتا ہے اور اس کے بدن کے اجزائے بائیانات کی صورت میں نمودار کیے ہیں
 اور وہ بائیانات انسان یا جانور کی غذا ہو کر پھر وہی حیوان یا انسان پیدا ہوتا ہے اور نفس
 باطافہ مجرود کے وجود کا قائل نہیں اور بسم اللہ الرحمن الرحیم کی جگہ اس شخص تعین
 بنفسک الذی لا الہ الا ہو مقرر کیا تھا محمدؐ کے بہت سے یقینین ہیں اسکا اعتقاد تھا کہ
 آدم اور عالم کی دوسری ۶۴ ہزار سال میں تمام ہو گئے اور پنے مقدر دن پر اس بات کی تاکید
 رکھتا تھا کہ ہمیشہ پارسائی اور درویشی کے ساتھ رہنا چاہئے یہ کہتا تھا کہ جب کوئی شخص
 بالکل تعلقات کو چھوڑ دے اور کسی چیز کی طرف رغبت نہ رکھے صرف اس قدر غذا کی ضرورت
 رکھی جو انھاس کے باقی رکھنے کے لئے کافی ہو تو ایسا شخص ہمیشہ ترقی کرتا رہتا ہے اور
 یہ واحد ہو جاتا ہے اور اللہ کے مرتبہ کو پہنچ جاتا ہے اگر کسی امین کو عورت کی خواہش ہو تو
 چاہئے کہ عمر میں ایک بار اس سے صحبت کرے اور اگر زیادہ خواہش ہو تو سال میں
 دو بار ایسا کرے اور اگر اتنا صبر نہ کر سکے تو چالیس دن کے بعد صحبت کیا کرے اور
 اگر اتنی بھی تاب نہ لاسکے تو مہینے میں ایک بار اور اس سے صحبت کیا کرے اور اتنا یہ ہے
 کہ ہفتے میں ایک بار ایسا کر لیا کرے اور کہتا تھا کہ جب کوئی جسم انسانی سے حیوانی میں
 اور جسم حیوانی سے نباتی میں اور نباتی سے جمادی میں یا برعکس اس کے نسخہ کتاب ہے
 اور اس کے اعلیٰ جنم کی باتیں دوسرے جنم میں پہچان لی جاتی ہیں اور قاعدہ اس شناخت
 کا یہ ہے کہ اس پچھلے جسم میں جو اس کے عادات ہوتے ہیں اور اس سے اگلے جسم کے
 عادات معلوم ہو جاتے ہیں اور واحد یہی اصطلاح میں ایسی شناخت رکھنے والے آدمی کو

محسوس کہتے ہیں اور اسی بنیاد پر انہوں نے یہ قاعدہ مقرر کیا ہے کہ جب کوئی آدمی کسی مجلس میں
 ایسے اور اس شخص کے منہ سے اول جس چیز کا موالید لاشہ میں سے نام لگے تو سمجھ لینا چاہیے
 کہ اس پیدائش سے پہلے وہ وہی چیز تھا جس کا نام اس کے منہ سے نکلا واحد یہ کہنہ
 ہیں کہ جو فربہ پیشہ حاجی عبادی کر یا لکری کہ ایک قسم کا دہاری دار کپڑا ہے پہنتے پھرتے ہیں اور
 فربہ سے کام لیتے ہیں جب یہ مریں گے تو اگلے جنم میں اگر جسم حیوانی میں انتقال
 دیا تو گھڑی بنا سے جائیں گے اور اگر جسم نباتی میں انتقال کیا تو دھاریوں دار فربہ ہو
 اور اگر تجھ کے جسم میں انتقال کیا تو سنگ سیما فی بنا لے جائیں گے محسوس ان باتوں سے
 غریب واقفیت رکھتا ہے اور کم شہد تا ب معنی جگہ مشعلی ہے کہ بت دیرج ترول کر کے
 اس جسم میں آیا ہے اور کتا اگلی پیدائش میں ترک قرناش تھا اور اس کی میٹھی ہم
 ملو اسے جسکی یہ صورت ہو گئی ہے اور لوہے کا کمال کو پہنچ جانا ہے کہ اس سے
 کوئی نئی یا دلی مارا جائے اور انکا قول یہ ہے کہ پیدائش اول میں امام حسین حضرت موسیٰ تھے
 اور یزید سرعون تھا اور اس پیدائش میں حضرت موسیٰ نے فرعون کو دریا کے نیل میں
 ڈبو دیا اس پیدائش میں حضرت موسیٰ امام حسین ہوئے اور فرعون یزید بنا اور یزید نے
 امام حسین کو فرات کا پانی نڈیا اور انہیں ہلاک کیا اور کہتے ہیں جو کوئی حیوانات و نباتات
 و جادات میں جواب سیاہ ہیں وہ پہلے سیاہ رو آئی تھے اور جواب سفید ہیں وہ گور
 آدمی تھے اور یہ تمام فرقہ آفتاب کی تنظیم کرتا تھا اور اسے قبلہ جانتا تھا اور ان کے
 یہاں ایک دھاراج تھی کہ آفتاب کی طرف منہ کر کے پڑھتے تھے اس فرقہ کے خواص
 اور مست از آدمی این کے لقب سے پکارے جاتے ہیں درویش صفا اور درویش بقا
 واحد اور درویش اسماعیل اور میرزا تقی اور شیخ معطف اللہ اور شیخ شہاب اور تراب اور کمال
 اس فرقہ کے این تھے بلکہ جتنے علما اور اولیاء احمدیہ کے عجب میں تھے یا جنہوں نے
 اس کے بعد ظہور کیا ہے سبکو واحد یہ محض کا تبع قرار دیتے ہیں ایک واحد

کا قول ہے کہ خواجہ حافظ کا بھی یہ مذہب تھا اور چونکہ محمود زیادہ تر ساحلِ رودارس پر رہتا تھا اس لئے خواجہ نے اپنے اس شعر میں سوال کیا ہے کہ اے صبا اگر گنبدی بر ساحلِ رودارس جو سہ زلفِ رخسارِ آن وادی و شکین کن نفسِ واحد یہ فرقت کے آہی تمام پیرانِ مین پھیل گئے تھے مگر اپنے مذہب کو کسی پر ظاہر نہیں ہونے دیتے تھے اس لئے کہ کہ شاہ عباس ابن شاہ خدا بندہ صفوی نے انہیں سے ہزار ہا آدمیوں کو مروا ڈالا تھا واحد کی تہ میں کہ شاہ عباس نے بھی ترابِ اہکمال سے یہ مذہب حاصل کر لیا تھا اگرچہ دنیا داری اور شہرت کی غرض سے ان کو مروا ڈالا اور بعضے واحد یہ کہتے ہیں کہ شاہ عباس ابن کامل تھا پس جب کو اس مذہب میں کامل نہ پاتا اور کمر وادلتا اور مانی اصطلاح میں وسیعہ اون لوگوں کو کہتے ہیں جنہوں نے اپنی ذہانت طبع کی وجہ سے دینِ محمود میں ترقی نہیں کی ہے واحد یہ کہتے ہیں کہ یہ بھی دین ہے عداوت کی وجہ سے مشہور کر دیا ہے کہ محمود نے انہیں آپ کو تیزاب میں ڈال دیا تھا یہ بات بالکل غلط ہے محمود نے تمام تر ان کی اپنی رائے کے موافق تائیل کر کے اپنے مذہب پر آیات سے استدلال کیا ہے۔

فرقہ سوم روشنیان

یہ فرقہ بانیہ ابن عبد اللہ کی طرف منسوب ہے یہ شخص غالباً ۳۱۰ھ میں ابن ابیہم خان افغان کے عہد میں شہرِ جلیت درہر صوبہ پنجاب میں پیدا ہوا تھا بانیہ سراج الدین انصاری کی ساتویں پشت میں ہے اور حیاتِ افغانی میں لکھا ہے کہ اوٹرا یک قوم ہے چٹانوں کی بانیہ اس میں سے تھا اس کی مان کا نام نہیں ثبت محمد ابن متا بانیہ کو طفلی سے تحقیق کا شوق تھا اور ہردی اس کے خمیر میں پڑی ہوئی تھی اگر اپنی زراعت کو رکھانے جاتا تو قوتِ کاشتکاروں کی زراعت کو بھی رکھاتا اور اکثر دیانت کیا کرتا کہ زمین و آسمان تو موجود ہیں مگر خدا کہاں ہے بلوغ کو پہنچنے پر اپنا مزوہم چھوڑ کر اپنی مان کے ساتھ اپنے باپ عبد اللہ کے پاس کالی کرتم واقع کو پہاڑے روہ کو چلا گیا حیاتِ افغانی میں انہوں نے درہر

کی کتاب سے نقل کیا ہے کہ جب بایزید کو کچھ زرافندہ تہ لگا تو گھوڑوں کی تجارت کے لئے
 سمرقند کو گیا اور وہاں سے دو گھوڑے خریدا کر کے ہندوستان میں آیا اور کالنجری میں
 مسلمان کالنجری کی صحبت میں رہا اس سے مذکور سے مسئلہ تنازع سنا تو بایزید کا عقیدہ بتائی
 ہو گیا اور حکیم کالنجری سے پلٹ کر کالی کرم میں آیا تو اپنے عقیدہ تنازع سے مذہبی فساد شروع
 کیا جب اللہ کو بیٹے کی ریات ناگوار گزری یہاں تک کہ فرزند کو چہرہ ہی سے مجروح کیا
 بعد اس کے بایزید کالی کرم سے ننگرہار کو چلا گیا اور وہاں مہندون کے ملک سلطان احمد
 کے گھر رہنے لگا تاکہ بارگاہ علمائے سب کو اس کی بات کے قبول کرنے سے روک دیا اس
 لئے کسی نے اس کی متابعت نہ کی اسوجہ سے بایزید یہاں بھی پٹھان پشاور پہونچ کر
 خیلون میں مقیم ہوا ان لوگوں میں علم کم تھا اکثر اس کی پیروی کرنے لگے بایزید نے اپنی سہر
 پیری و مشیوائی کے طریق دین کر کے عوام الناس سے کہہ دیا کہ درگاہ خدا کی طرف تشریف ہر کامل
 کے رسائی نہیں میں تمکو رہنما ہی اور ہدایت کرونگا اس طرح اس نے بہت سے لوگ
 اپنے گرد جمع کر لئے اور شہوت پرستوں کے مطیع و منقاد اور خوش کرنے کے لئے عفت
 و مردغیر مجرم کو یکجا ہی رہنے اور کھانسنے پینے کی اجازت دیدی بایزید جو کچھ کہتا مریہ وہی
 کرتے قوم خلیل کا بہت سا حصہ اس کا مرید ہو گیا پھر محمد زئی ہشت نگر میں گیا اور وہاں بھی
 اسی طرح کہا افغانوں میں جو زیادہ جاہل تھے وہ اس کی زیادہ معتقد تھے ہشت نگر میں
 اس کی پیری کو بہت رونق ہو گئی عالموں سے مباحثہ کرنے کا قصد کیا۔ اخوند زہر
 نے اس سے مباحثہ کیا اور اس میں بایزید مغلوب ہو گیا مگر اس کی مرید ایسے طاقتور
 تھے کہ اخوند زہر کی کوئی نصیحت اس پر چالکی بایزید نے اپنا لقب پیر روشن رکھ دیا
 اس نے مریدوں پر ظاہر کیا کہ غیب سے مجھ کو نذر ہوئی ہے کہ تمکو سب آدمی میان روشن
 کہا کریں اور تمکو حیات جاودانی عطا کی گئی مگر یہ لقب اس کے مریدوں ہی میں رہا دوسرے
 لوگوں نے پیر تارکیہ شہر کو دیا محسن خان صوہدار کابل جو اکبر بادشاہ کے طرف سے حکمران

تھا۔ وہ اسکا حال سنکر ہشت نگر آیا اور گرفتار کر کے کابل کو لے گیا۔ مدت تک وہاں
 قید رہا پھر رہا ہو کر ہشت نگر واپس آیا اور اپنے تمام اصحاب کو جمع کر کے لوطی کے چنگ
 گھس گیا پھر وہاں سے تیراہ کو آیا آفریدی اور درکنزی نے یہ سنا تو بھی اسکا مرید ہو گیا اس طاعت
 کے بعد اوس نے بر ملا اکبر بادشاہ سے بغاوت کر کے لوگوں کو عام بلوہ کی اسطرح غمیب
 دی کہ عظیمین یہ بیان کرنا شروع کیا کہ مغل ظلم پیشہ ہیں۔
 حد سے زیادہ ظلم ڈھانے ہیں اور انکی اطاعت ترک کرنا چاہئے اس شہرت سے اکثر سرحدی
 قوین بادشاہ سے باغی ہو گئے اور اوس کے وعظ سے بڑا سنا پھیل گیا بادشاہی فوج جو
 اوس کی سرکوبی کو آئے تھے خود ہی سرکوب ہو کر پیچھے کو ہٹ گئے اس آسان فتح پر
 اوس کے ہمراہیوں کو زیادہ تعزیت ہو گئی تیراہ کے لوگوں کا یہ حال تھا کہ ظاہرین بائزید کو
 مطیع تھے۔ مگر باطن میں سلطنت مغلیہ کے خیر خواہ تھے بائزید بھی یہ بات خوب جانے
 ہوئے تھا اس لئے اوس نے ایسے لوگوں سے اس ملک کو اس طرح پاک کیا کہ بعضوں
 کو قتل کر دیا اور بعضوں کو ملک کے خارج کیا اور اوس کے اصحاب و مریدین نے تیراہ پر پنجویں
 قبضہ کر لیا اور درکنزیوں کی مضبوط چاھت کے ساتھ سنگر بار پر بھی قبضہ کر لیا اور بہت
 سے گاؤں بھی لوٹ لاٹ کر برباد کر دیے محسن خان صوبہ دار کابل جلال آباد سے تیاری
 کر کے بائزید چرپے چل گیا اور شیخون مارا بھاری لڑائی کے بعد بائزید کے ساتھیوں نے پوچھ
 شکست بائی بعضے مارے گئے بعضے دشوار گزار پہاڑوں پر چرپے ہو گئے اور بائزید
 ہشت نگر کو چلا گیا۔ یہ تو بائزید کے دنیوی کارنامے تھے اب اوس کے عقاید اور
 اعمال کی باتیں سنو کہ بائزید بہت دلسر ریاضت شائق کوئے لگا تھا اہل علم و ادب
 کی بہت خاطر کرتا تھا۔ ایک حامی آدمی تھا اگر قرآن کا مطلب خوب بیان کرتا تھا
 اور حقائق و معارف ذکر کرتا مرزا محمد حکیم خلعت ہمایون بادشاہ صوبہ دار کابل کے دربار میں
 خیرج سے قبل اسکا منظرہ علماء کے ساتھ کر دیا گیا اس کی تقریر علماء کے بیانات

پر غالب آئے پھر اس نے نبوت کا دعوے کیا اور کہتا تھا کہ مجھ کو الہام ہوتا ہے جیرل
 میرے پاس رب اعلیٰ کی طرف سے پیغام لائے ہیں ملک اور سکایہ عوے تھا کہ بن
 علائخدا کو دیکھتا ہوں اور بغیر قوسطحیریل کے بالمشافہ اس سے بات چیت کرتا ہوں
 اور کہتا تھا کہ مجھے اللہ تعالیٰ نے سمایا تو انبیاء کی نماز پڑھا کر یہ نماز چھوڑ دے اور
 انبیاء کی نماز عمو کی صفت ہے اور زیادہ تر ذکر خفی کیا کرتا تھا ابانیر کہتا تھا کہ مسلمانوں
 کا اشتہار ان لالہ اللہ کہنا صحیح نہیں اس لئے کہ خدا سے واقف نہیں اور جس نے
 اللہ کو نہیں دیکھا وہ اسے کیا جانتے ہیں ایسے آدمی کی گواہی کذب ہے مولانا ذکیہ
 نے لکھا اس سے یہ کہا کہ تمہارا یہ دعوے ہے کہ میں دلوں کی خبر رکھتا ہوں
 بھلا بتاؤ تو میرے دلوں کیا ہے اگر تم یہ بتا دو گے تو میں تمہارا معتقد ہو جاؤ گا بیان
 روشن بائیزید نے کہا کہ تم میں دل کب ہے اگر تم میں دل ہوتا تو بے شک میں اس کی
 خبر دیتا مرنالنا کر یا۔ نے کہا کہ اول مجھ کو قتل کرنا چاہئے اگر میرے بدن میں سے دل
 نکلا تو بائیزید کو مار ڈالنا چاہئے اس کا دل نہ نکلے تو بائیزید سے کوئی تعرض نہیں بائیزید
 نے کہا کہ یہ دل جس کو تم دل سمجھ رہے ہو یہ تو کتنے بکری کھائے میں بھی جوتا ہے اس کو
 کے ٹکڑے سے دل مراد نہیں دل ادھی چہرہ ہے اور سین عرض اور کسی دلوں کی سائی
 ہے پھر مولانا ذکر کیا کہنے لگے کہ تم دعوے کو نہ ہو کہ بے قبر دلوں کی حالات معلوم میں
 مرے مجھ سے کلام کو نہ میں ہم تمہارے ساتھ قبرستان کو چلتے ہیں دیکھیں تو مردے
 تم سے کس طرح باتیں کرتے ہیں بائیزید نے کہا اگر تم میں انکی آواز سننے کی قابلیت ہوتی تو
 میں تم کو گریہوں کہتا بائیزید سے جو عقیدت رکھتا اس سے کافر و گمراہ جاتا اور جو اس کو
 نہ پہچانتا اور وحدت وجود کے طریقے پر نہوتا اس کے ہاتھ کا ذخیرہ لکھا تا بائیزید بہت سے
 قول عربی زبان میں بیان کرتا اور انہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کرتا بائیزید
 کا قول ہے کہ زبان سے کلمہ شہادت کہنا اور اس کی تصدیق کرنا شریعت کا فعل ہے

اور شیخ و تہذیب اور مدام زبان کے ساتھ ذکر کرنا اور دلو و سوسے سے بری رکھنا طہیت کا فعل ہے اور رمضان کے روزے رکھنا اور کھانا مینا چھوٹا عورت کے ساتھ حیات کو ترک کرنا شریعت کا فعل ہے اور روزہ نفل رکھنا اور رزق کم کھانا اور بری سلطان کو پاک رکھنا طہیت کا فعل ہے مال کی زکوٰۃ اور عیش و دنیا شریعت کا فعل ہے اور فقیر و محتاج اور روزہ دار کو کھانا دینا عاجز کی ہر سنگی بری کرنا طہیت کا فعل ہے کعبہ کا طواف کرنا لڑائی اور گناہ سے عزم میں پہنچنا شریعت کا فعل ہے اور دل کا طواف کرنا انفس کے ساتھ لڑائی کرنا اور غرشتوں کی طاعت کرنا طہیت کا فعل ہے ہمیشہ حق تعالیٰ کی یاد میں رہنا اور ماسوی اللہ کا پردہ دل سے مٹانا اور دوست کے حال کا نظارہ کلام حقیقت کا فعل ہے۔ ذات حق کو چشم دل کے ساتھ پہچاننا اور نور عقل کے ذریعہ سچ اوس کو ہر جگہ معلوم کرنا اور کسی مخلوق کو ایذا پہنچانا معرفت کا فعل ہے اور حق کو پہچانا اور تسبیح کی آواز کو سننا اور اسکو سمجھنا قربت کا فعل ہے اور اپنے وجود کو ترک کرنا اور کام کام اللہ کے وجود سے سمجھنا اور فضیلت سے پہچانا اور وصال کو سمجھنا وصال کا فعل ہے اور اپنی ذات کو حق مطلق میں فانی کرنا اور باقی مطلق ہو جانا اور احد کے ساتھ موحد ہونا اور شہر سے پرہیز کرنا توحید کا فعل ہے اور سکین اور ساکن ہونا اور حق مطلق کی صفات اختیار کرنا اور اپنے وصف کو چھوڑ دینا سکونت کا فعل ہے اور سکونت سے بالاتر کوئی مقام نہیں قربت اور وصلت اور وحدت اور سکونت یہ اصطلاحیں خاص اور کی تشریح ہونی ہیں وہ ان مراتب کو شریعت اور طہیت اور معرفت سے اعلیٰ جانتا تھا اور آدمیوں پر ریا کرنے کی تائید کرتا تھا تاں از بھی پڑھتا تھا مگر قیاس کی تعین کا مقصد تھا جد ہر جا ہوتا ہے لیتا اور اس بات پر اس آیت کے ساتھ استدلال کرتا، اِنَّمَا تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ يَعْنِي حَبِيبُ تَوَكَّلْ مَنہ کرو بان ہی اللہ متوجہ ہے کہتا تھا کہ پانی کے ساتھ غسل کر نیکی ضرورت نہیں ہے بلکہ گلشن سے بدن پاک ہو جانا ہے کیونکہ چاروں غصہ پاک کرنے والے ہیں اسکا قول تھا کہ

جو کوئی خدا کو اور اپنی ذات کو نہ پہچانتا ہو تو وہ آدمی نہیں پس اگر ایسا آدمی شر پر ہے تو وہ بھیرے
اور شیریں زبان بچہ کے حکم میں ہے اسکا مار ڈالنا واجب ہے اور اگر نیک اور نماز گزار ہی
تو وہ گناہے بکری کے حکم میں ہے اسکا مارنا جائز ہے اسی لئے اس نے اپنے متبعین کو
حکم دیدیا کہ ایسے آدمیوں پر جہان و ابواب مار ڈالو اور دلیل اس پر یہ آیت لاتا تھا اور لکھا
مکلا لکلا بل عہد راضی یعنی وہ چرپاؤ کی طرح ہیں ملکبہ اولیٰ سے زیادہ گمراہ ہیں۔

اور کہتا تھا کہ جو کوئی خود شناس نہیں زندگی جاوید سے بخیر ہے وہ فردہ ہے اور یہ شخص
کے مال کے وارث بھی ایسے شخص نہیں ہو سکتے جو خود بھی فردہ بن ملکبہ اس کی میراث
زندہ کو ہی پہنچتی ہے اس لئے نادان کے مار ڈالنے کا بھی حکم دیدیا تھا اگر منہ دکو خود شناس
پاتا تو مسلمان خود نا شناس پر اس کو ترجیح دیتا برسون تک اس نے اور اس کے بیٹوں
راستوں میں لوگوں کو لٹا ڈاکہ زنی کی اور مسلمانوں وغیرہ کے مال چھینا ایسے مال میں
خمس نکال کر میت المال میں جمع کرنا واجب حاجت ہوتی تو اہل استحقاق کو اس میں سے دیتا
وہ اور اس کی تمام بیٹھے زنا اور فسق و فجور سے محروم ہوتے تھے موجدوں اور خود شناسوں کے
مال سے بچنے اور اونپر ظلم نہ کرتے تھے بایزید کہتا تھا کہ خدا نا شناسوں کے قتل کے لئے
میں منجانب اللہ مامور ہوں تین بار قصعائے نے مجھ سے یہ فرمایا کہ ان لوگوں کو قتل کر مگر میں نے
ہتیار نہ اٹھائے جب کر یہی حکم ہوا تو مجھ کو ہر جہاد کو مستعد ہوا اسکی تصنیف سے بہت سی
کتابیں ہیں عربی اور فارسی اور ہندی اور پشتو میں مقصود المومنین ایک کتاب اس کی عربی
میں ہی اور اس کی ایک کتاب کا نام خیر البیان ہے جسکو چار زبانوں میں لکھا ہے عربی فارسی
ہندوستانی پشتو اسکا دعویٰ یہ ہے کہ خیر البیان کی ساری باتیں وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ
نے مجھے مخاطب کر کے کہے ہیں اسوجہ سے رد شنیان اس کو صیفا کہی اعتقاد کرتے
ہیں اور حالنامہ اس کے ایک کتاب ہے بہین اس نے اپنے لایف لکھے ہیں اعتقاد
کے پہاڑوں میں ایک مقام ہے بھتہ پودمان پہاڑی پر بایزید کی قبر ہے اس کے پانچ

بیشعشع عمر اور کمال الدین اور حبیب الدین اور جلال الدین اور نور الدین اور کمال الدین
 تھی جو کمال کمال خاتون تھا بانی کے بعد شیخ عمر باپ کا حاشین ہوا جسے پیر روشن
 کے صاحب تھے وہ اس کے پاس جمع ہوئے کچھ دنوں کے بعد شیخ عمر کا ایوسف
 رہبران کا بھائی ہو گیا ایوسف نے یونان کو پیشہ اخوت و درویشی تھے ایوسف نے یونان سے بھیجے ہوئے
 و اس سے سنہ ۸۰۱ ہجری سنہ ۱۴۰۱ء میں اپنے خاں الغزنی سے ملے کہ کیا اس لڑکی میں شیخ عمر اور اس کے
 انشاء میں کمال ہے اس سے دو شخصوں کو یوسف نے یونان سے آگے میں ہی بولایا اور اس میں
 میں شیخ عمر کا بانی جبرائیل بھی مارا گیا اور الدین یہاں رہے تھے نظر جہاں گیا مگر
 بیشعشع نگوے کو حرم میں سے اسکا بھی قتل کر دیا اور جلال الدین یوسف نے یونان سے لے کر
 قیروں کو لے کر آیا۔ شہزادہ اسکو مع تمام تعلقین کے یوسف نے یونان سے لے کر لکھنؤ لے آیا اور
 ایف فست میں بٹھایا۔ کہ جلال الدین اس کی عمر میں اکبر کے دربار میں آیا تھا کچھ دنوں کے بعد
 جہاں گیا یہ اس کے پہاڑوں میں گھر رہنے لگی جاری کو دس تافلون کو لوٹ سے لکھنؤ میں مان سنگم
 اور افغانی مدد کو دے اس سے اسراں شاہی پہاڑوں میں جلال الدین سے لڑنے لگا۔ ۱۵۴۲ء میں گھر
 غلبہ ہو سکا اسے اکبر بادشاہ جلالہ کبیرا تھا کابل اور پشاور کا رہنے والا سو قزاقین
 کبیرا محفوظ کمال الدین اسکا بھائی پکڑا گیا اور اکبر نے دم و پیرہن بیک اسکو دے رکھا چند
 لڑائیوں کے بعد حبیب راہبان سنگھ نے زیادہ تعاقب کیا تو جلالہ غزنی کی طرف بھاگ
 گیا اور وہاں قوم شہزادہ کے ہاتھ سے قتل ہوا اسکا سر کسی کے حضور میں بھیجا گیا اکبر نامہ
 میں مذکور ہے کہ ۳۳ جلوس اکبری کے ضمن میں اس سے کہ کو ذکر کیا ہے
 بی جلالہ مارا گیا تو اعداد میں شیخ عمر ابن بایزید کو خلافت ملی یہی اپنے اسلاف کے
 لڑاکا پانچواں تھا جو کمال جہاد میں ہاتھ لگتا اس سے بانٹ دیا انھیں سب مال میں
 جمع کرتا اور بھر ضرورت کے وقت اس سے غازیوں پر قسم کرتا جو مسلمان اس کے طریقہ
 کے پسند نہ ہوتے ان پر جہاد کرنا جایز جاتا ۳۵ سنہ ہجری میں جہانگیر کے لشکر کے ہاتھ

ماں گیا اس کے معتقد کہتے تھے کہ قل ھو اللہ احد اسے اھدا کی شاہین ہے ہزاروں
 اتقان اس کے مرید تھے اور اسکو احد کہتے تھے پھر اسکا بیٹا عبدالقادر اسکا قائم مقام ہوا اور
 اور یہ شاہجہاں کے دربار میں حاضر ہو کر امر اسے شاہجہاںی میں داخل ہو گیا اور ۳۰ شہنشاہین
 پشاور میں مگر گیا جلالاکا ایک بیٹا الہیاد نامی شہید خانی خطاب اور منصب چار ہزاری تک سر فرزند
 ہو کر ۳۰ شہنشاہین دکن میں فوت ہوا اور موبین مدفون ہو یہ تصدیق اس کا بسایا ایلوشن آباد کے قریب

چهارم دین الہی

سودا اسکا جلال الدین اکبر شہنشاہ ہندوستان ہے منتخب التواریخ میں مولوی عبدالصمد اور
 بدایونی نے لکھا ہے کہ ماہ جب ۳۰ ہجری میں ایک محضر علمائے پادشاہ مذکور نے
 تیار کر لیا جب کامضمون یہ تھا کہ امام عادل مطلقاً مجتہد پر فضیلت رکھتا ہے اور وہ مجاز ہے اس
 بات کا کہ کسی سنیہ مختلف فید میں مطابقت مروج کو ترجیح دیدی معاملات شریعی میں کسی کو اسکی
 رائے سے انکار کرنے کی مجال نہیں کیونکہ امام عادل معاملات کو مجتہدین سے زیادہ
 سمجھتا ہے پس جو اس سے مخالفت کوے وہ دنیا میں اور عقبی میں مستوجب عذاب ہے
 بلکہ امام عادل کو سخت یا ہے کہ کوئی حکم ایسا بھی اپنی طرف سے جاری کر دی جو نص کے
 مخالف ہو مگر اس میں غلطی کی رفاہت مد نظر ہو اور امام عادل کے ایسے مسائل کی تعمیل
 پر واجب ہے اور مراد اس امام عادل سے اکبر کی ذات تھی اس محضر پر مخدوم الملک اور
 شیخ عبدالباقی صدر الصدور و قاضی القضاۃ قاضی جلال الدین ملتانی اور صدر جہان مغنی کل ممات
 ہندوستان اور شیخ مبارک ناگوری اور قاضی خان خجندی کی سرپرست اور دستخط تھے انہیں سے
 بعض نے طیب خاطر سے اور بعض نے غلطوکار کر دیا دستخط اور مہر کی تھی اس فتوے کے
 حاصل ہونے کے بعد اکبر نے اپنی اجتہادات جاری کیے اور تمام تحکیم بحسب میل کو رد فرمایا
 نوبت پہنچی اور اپنی عقل سے دین میں باتیں پیدا کرنے لگا اسلام کا نام تقلید رکھ دیا اور احکام
 شرک و مخلوق سے ہی حال ہے اور امامات و نبوت میں تشکیک کرنے لگا جن اور

الہ ورد

لے کچھ بتایا
 فیض آباد درغلام
 آیت

اور تمام مغیبات اور مخبرات و کرامات سے انکار صیرج کر دیا اور قرآن کے تو انرا اور اسکی
کلام الہی ہونے کے ثبوت کو محال قرار دیا کہتا تھا کہ بدن کے فنا ہو جانے کے بعد روح
کھاتی رہنا اور ثواب و عذاب کا بغیر تنازع کے ہونا محال ہے اور پھر علانیہ حکم دیدیا کہ کلمہ
لا الہ الا اللہ کے ساتھ اگر خلیفہ اللہ بھی کہا کریں مگر جب دیکھا کہ عوام کی فرازون میں اس سے
ایک قسم کی برہمی آگئی ہے تو اس حکم کی تعمیل صرف اون لوگوں کے ساتھ مخصوص کر دی گئی
جو اس کے درباری تھے اور علمائے دنیا و طلبہ نے اس کے راضی کرنے کے واسطے
برہان تک کیا کہ کتابوں کے یہ سارے لکھتے تو اونہیں جس کے بعد غنت و غیرہ کے جگہ الکر کا
ذکر کرتے اگرچہ ان باتوں سے اسکی دور دور بنیامی ہو گئی مگر ہندوؤں آدمی اس کی تقلید
بھی کرتے گئے اور یہ لوگ اپنی جانوں کو بادشاہ کا مرید کہتے تھے اور میر پر وغیرہ سے
آفتاب کے فضائل سنکر اس کی تعظیم و تکریم کرنے لگا اور نوروز جلالتی مقرر کر کے اور ہندو
پڑا جسن کیاجا اور دما تھی آفتاب کی ادھی رات کو اور طلوع کے وقت پڑا کرتا یہ دعا مانڈتا
اور سکو پہنچتی تھی گاؤ کشی اور اس کا گوشت کھانا حرام کر دیا آتش پرستوں سے آتش کے
انضائل معلوم کر کے آگ کی تعظیم کرنے لگا اور حکم دیدیا کہ بطور آتش کہ دن کے محل میں آگ کی عظمت
کی جائے اور وہ ہمیشہ روشن رہے کیونکہ آگ اللہ کی ایک آیت اور اس کا نور ہے
اور جلوں کے پھیسپوین سال میں نور روز کے دن اس سے آگ اور سورج کو عجب رہ کیا اور
یہ مقرر کر دیا تھا کہ جب شام کو شمعیں اور چراغ روشن ہوں تو ہمارے مرید یہ وقت تعظیم
کر لکھتے ہو جیسا کریں اور ایک زناہر صبح بجا ہر تیار کر اس کے تبرکات پر مہنوں کے ہاتھ سے
پھنی اور اٹھی بندھوئی قشفہ ہستہ پر کھایا پھر علانیہ اور شاہ سے عرض کیا کہ انا
الزمان جہلات و اختلاف ہندو مسلمانوں میں سے دور کرنے والے ہیں وہ حصہ میر ہیں
اور انہوں نے بیان کیا کہ محمد و سید بنحوی نے اپنی رسائل میں صاف تصریح کر دی ہے
کہ سلسلہ میں باطل کا مٹانے والا شخص ظاہر ہو گا اور اس نے ہر جگہ صاف دیکھ

کہ بعض کے ساتھ تعبیر کیا ہے جو کہ اصل کے حساب سے نو سو نو سو ہے مگر ہوتے ہیں اور خراج
 سولہ لاکھ تیس ہزار کے بعض شریف کار سال لکھایا جس میں مرقوم تھا کہ بموجب احادیث
 صحیحہ کے سات ہزار سال کہ مدت دنیا کی ہے پوری ہو چکی اور اب وقت مہرہ می موعود
 کے ظاہر کا اب پرچہ ہے اور اس حق کی باتیں شیعہ نے بھی اسیہ المومنین علی علیہ السلام
 سے پادشاہ کے سامنے نقل کیں اور یہ سب باتیں جمع ہو کر اکبر کو نبوت کا دعویٰ ہوا
 موصوفات ۱۸۰ موت تمام نمونے کا بلکہ دوسرے پہلو میں اس میں غلطیہ کیا اور سب
 مریوں نے یہ فقرہ کر لیا کہ پادشاہ کی صحبت کے سامنے مال و جان اور ناموس و دین
 پیچھے رہے نہ ہزار سال جبری پوری ہو گئے تو اس نے خیال کیا کہ ہزار سال مجھ جیسی آدمی
 علیہ وسلم کی صحبت سے گزرنے سے قید اس دین کے باقی رہنے کی مدت تھی اب
 اس میں اس کے احکام و ارکان بجا باقی رکھنا بھی ضرور مبین اس لئے اس نے اس طرف سے یہ نحو
 قواعد وضو لیا ایجا کہ اس نے لکھا کہ وہ ایک سنہ میں تاریخ الفی رحلت سے لکھی جائے خدا سے
 پادشاہ کے لئے رسم سجدہ جاری کی اور اس میں کا نام زمین بوس کھا اور یہ حکم کیا کہ جو کوئی
 شہر اب نہایت اور معالجہ کی غرض سے بیٹے تو یہ میلج سے اور بادشاہ نے دیکھ
 منڈو نے مکے لئے لوگوں کو حکم دیا اور اس کے سامنے اہل دار سے وارہیان نمودار
 مصاحبوں نے اکبر سے وارہیان منڈو کے باب میں دلائل بھی بیان کئے کہ لکھے
 متراضوں نے جو وارہیان رکھیں تو یہ ایک قسم کی ریاضت تھی اور وہ اس کام میں ملامتی
 تھے اور اب ملامت اور ریاضت وارہی کے صفا رکھنے میں ہے اس لئے کہ اب
 وارہی کے منڈو نے کو فقہائے نادان عیب قرار دیتے ہیں اور بعض مفتیوں نے
 ایک مجہول روایت بھی نکال دی اور وہ یہ ہے لما یفعله بعض القضاة اور لفظ حضرت
 کو تعریف بتانے والا اور کہتے تھے کہ قاضیان عراق کا عمل وارہی کے منڈو نے پر
 تھا حاجی ابراہیم سرہندی نے ایک پرانی کرم خوردہ کتاب میں ایک عبارت لکھی کہ پیش

حبیبو شیخ بن عربی کی طرف منسوب کیا تھا مفاد اوس عبارت کا یہ تھا کہ صاحب الزمان
 بہت سی عورت رکھے گا اور وہ بھی جس قدر آہوگا اور اوس کی چندہ صفتیں اور ایسی بتائی تھیں
 جو شہشاہ بن مروجہ تھیں۔ درایہ حدیث موصوع عنہا نے اکبری نے اوس کے حضور میں
 پیش کی کہ ایسا صحابی کے فرزند داری مندراسے ہوئے تھے حضرت علی علیہ السلام
 نے اونا دیکھا کہ اہل بیعت کی یہ وضع ہو گی پھر یہاں تک نویت پہنچی کہ
 ایسا تھا کہ ایک عورت اور ایک اور اپنے اسرار نامی اپنی طرف سے اس مضمون کو گزرتی کہ
 میں اس نام مجازی تقلید حبیب کو آپ دادوں سے مستحق نہ تھے جسے چھوڑا اور میں
 اپنی آبرو بتائی میں داخل ہوئے اور اقب چہاگانہ انعام یعنی ترک مال ترک جان ناموس
 ترک دین سب سے قبول کیا کہ سب سے لوگوں پر زیادہ اعتماد کر کے انکی تربیت کرنا فضیلت حاصل تھی
 اور فوت کر دیا۔ در دلیل اس پر یہ بیان کیا کہ انسان کا علم فیض نبوی ہے جو بزرگ و بزرگ پرورش
 یافتہ ہے پھر اس کے کیا معنی کہ پیشانی و پچانہ پر تو غسل واجب نہیں اور اس سے طبیعت چیر کا
 رنج مل کا موجب ہے بلکہ مناسب یہ ہے کہ اول غسل کیا جائے اور بعد اس کے جماع
 یا حائضہ اور آبام و دھ کے لئے کہ انکا کرنا آخر دنیا بیکار ہے کیونکہ مردہ ہوا ہے تو
 نہ سب سے کیا نظام حاصل ہو گا بلکہ بہت کچھ پیدا ہو اس دن ایک خون ترتیب دیا جائے
 اس پر حشر کا نام پیش کیا۔ ہمارا کیا تھا بیطیح سور اور شیر کا گوشہ تیار کیا کہ وہاں تک
 لے آئے اور میں صفت شجاعت آجئے اور حکم کیا کہ چھاپہ ہو ہی مانق خالہ و غصہ سے کئی بیٹوں
 نے جن سے قریب کا رشتہ پر نکاح کیا جائے کہ میل کم ہو تاسہ اور دوست و جب تک
 مارا لامر میں مذکور ہے کہ اکبر جو کہ ایجاد کرنا اوس کو دین آئی کہتے تھے اور اوس نے ہر مذہب اور ہر
 مذہب کا خلاصہ مل کر اوس کا نام دین آئی رکھا اور غرضاء ہی کہتے تھے کہ یہ جو کہ اوس نے چھاننا ہے اللہ
 کے حکم سے تھا اور یہ لوگ اکبر کو غلیف اللہ کہتے تھے فتح اللہ شیرازی نے تاریخ عربی کو تفسیر دیکر سال ماہ شمسی
 ۱۱۷۱ھ کے مقرر کئے۔

چودہ سال کی عمر کو اور سترہ سو سال کی عمر کو نہ پہنچنے اور نکاح شادی بیاہ نکلیا جائے
 کہ اولاد کو نہ ہوتی ہے اور نبی بنی عایشہ صدیقہ کے زفات کی حضرت سرور کائنات کے
 نبی بنی صاحبہ کی و سال کی عمر میں واقع ہوا تھا منکر تھے اور سونا اور شیشہ ہینام رو کے
 لئے جائز قرار دیا نماز اور حج اور زکوٰۃ کو ساقط کر دیا اور تاریخ عربی کو تغیر دیکر ابتدا و سکی سال
 جاپوس سے مقرر کی اور عربی مہینے اور اگر لوگوں کے چھم کے طور پر مہینے مقرر کئے اور زکوٰۃ
 کے کائنات کے موافق سال میں چودہ مہینے مقرر کئے اسلام کی حیثیت کو سیر و فتنہ کر دیا
 اور اپنی جدید پیر سنہ کا سال و ماہ الہی نام رکھا اور سکون اور مہر و ن پر تاریخ الفی قائم کی تاکہ
 اس سے ظاہر ہو کہ دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا ختم ہو چکا آگے کو نہ چلے گا اور حکم دیا
 کہ چونکہ ہزار سال سبچی ختم ہو چکی لہذا ایک تاریخ ایسی تکمیل ہو جس میں بجا سے ہجرت
 کے حلت کا لفظ سنوآت میں لکھا جائے اور اس کا نام تاریخ الفی رکھا عربی کا
 پختہ لکھنا اور اسکی اصطلاحوں کا استعمال کرنا حیب میں داخل ہو گیا حکم دیدیا کہ فقہ و
 حدیث و تفسیر کا پڑھنا موقوف کر کے بنوم حکمت طب حساب شعر تاریخ کے فن پر با
 جائیں اور حروف مخصوص عربی یعنی ثا۔ حا۔ صا۔ ضا۔ طا۔ ظا۔ عین۔ قاف کا
 تلفظ میں گرا نا شروع کیا جو کوئی اکبر کے سامنے عبد اللہ کو ابد اللہ اور احدی کو اہدیس
 کہتا تو بہت مسرور ہوتا نبوت اور کلام الہی اور رویت الہی اور تکلیف اور تکوین اور حشر
 و نشر میں طرح طرح کے شبہات پیدا کئے اور شیعہ کا بر ملا اظہار کرتا اور خلفائے
 ثلاثہ کو حق میں جبقتد مٹا من ہو تو اس کی دربار میں بیان کئے جاتے جنگ صفین اور
 قضیہ ذک و غیرہ معاملات میں صحابہ کا ذکر نہایت برائی کے ساتھ کیا جاتا ملک تمام
 انبیاء کی ذلات کو انکی نبوت سے انکار کا ذمہ قرار دیا خصوصاً حضرت داؤد اور زکریا
 اور یساکہ قصہ کو نہایت برائی کے ساتھ بیان کرتے اور حضرت داؤد کو اس وجہ سے
 اچھا نہ جانتے اکبر کے نام کی رعایت کی وجہ سے کفر پر دن کے عنوان پر امثال اکبر

لکھا جائے لگا ملک عوام کی زبانوں پر سوا اس ملک کے کوئی چیز باقی نہ رہی تا شیرازی نے اس
 طوفان سے تیزی میں دس شعر کا ایک قطعہ کہا تھا جس کے یہ اشعار ہیں ۵

ما بزیار ہر زمان کشتہ بر انداز آفتے	فتنہ در کوئے حوادث کہ خدا خواہ شد
باعقباب و حق خواہ تیغ او ارباب عشق	بار سہرازدنہ گردن او خواہ شدن
فیلسوف کذب را خواہد گریب ان پند	نخستین پوشش زہرا تقویٰ او خواہ شدن
شورش منہست اگر در خاطر آرد جاہلی	از خلائق مہر مغیرہ خواہ شدن
خند دہی آید مرزین بیت پس کز ظلمتی	تقل بزہم منہم و در دلہ خواہ شدن
پادشاہ اسال دعوای نبوت کردہ است	گر خدا خواہد پس از سلسلے خدا خواہ شدن

تور و جگہ کے جلسوں میں اکثر علما اور صلحا کو شراب کے جام ملوا دئے اور دن کے پچھلے دن
 کی ٹہری تخطیم کرتا محمد اور مصطفیٰ اور احمد الفاظ اسکو ایسے گراں معلوم ہوتے کہ جن
 مقبرین کے ناموں میں یہ الفاظ موجود تھے ان کے نام بدل دئے محمد یار و محمد خان
 کی جگہ رحمت لکھتے اور بولتے ایک دن راجہ بیربر اور فتح اللہ شیرازی غمیرہ اہل
 دربار کے سامنے کہنے لگا کہ عقل یہ بات کی طرح گوارا نہیں کرتی کہ ایک شخص خواب گاہ
 سے آسمان پر چلا جائے اور خدا سے باتیں کر کے اپنے مکان پر لوٹے تو اس کا
 بستر بستر گرم ہو اور اس کے اس دھوے کے لوگ تصدیق کر لیں اور ایک پاؤں
 کو اوٹھ کر کہنے لگا کہ ممکن نہیں جب تک وہ سرِ اباؤں زمین پر نہ رہے ہم کھڑے نہیں
 اور عجبتہ شق فرما بھی سکر تھا قبر کے شق ہونے کو محال جانتا تھا اور حکم دیدیا کہ
 ایک شبہ کو کوئی جانور حلال نہ کیا جائے کیونکہ یہ دن آفتاب سے منسوب ہے آفتاب
 کی عبادت چار وقت کرتا سحر شام دوپہر آدھی رات کو پندرہ توں نے ایک ہزار ایک نام
 آفتاب کے شکر تین میں اسکو سکھا دئے تھے او نہیں روزانہ بطور دوسکے پڑھتا
 ہندوؤں کے طہر پر ریاضت کرتا جو گیون سے خلوت میں صحبت رکھتا اور ان سے ملتا تھا

اور میرا سب اور قطع بدن وغیرہ کے طریق سیکھتا سر پر چند لباس کے بال مٹاتا اور باقی اس
 پاس رکھتا اسل امتقاد سے کہ کامل مکمل کی ریح اس راہ سے کہ قوت و ہم کامنفا ہو
 جس طرح کرتی تیرا اور سو قوت رعدا و صاعقہ کی ہی آواز کرتی ہے اور یہ دلیل ہے
 اس بات پر کہ میت گناہوں سے پاک و صافات ہے صاحب ثنائت و عبادت ہے
 اور اس بات کی جی علامت ہے کہ ریح کے کسی پاؤ شاہ ذی شکرت میں غافل کیا ہو
 اور اپنے طریق کا توصیف دیکھی نام رکھا تھا اور سبکایہ انتضاد نہوتا ہے رعدا و صاحب
 امتثل جانتا اور اپنی جامعیت خاص و مریدوں کے نام جو کیوں کے پیروان کی شہادت
 اکبر و صبح کے وقت سورج کے نام پڑھتا اور اس کی پرستش کرتا تو میں لوگوں کو
 اس سورج پر پہنچنے کی دسترس نہونی وہ باطن سے کھڑے رہتا اور نہ کیا شاہ بہر
 اوس منطیق سے فارغ ہو کر برآمد ہوتا تو یہ رنگ سجدہ میں گر جاتے بعض آدمی اس سے تھے
 کہ جب تک صبح کے وقت وہ پاؤ شاہ کی زیارت نہ کرے تب تک کھانا پینا نہ دینا نہ ہر قسم کا
 یہ دشمنیہ کہلاتے تھے ہندوؤں نے اسے کہہ بڑھایا کہ کیا تھا کہ آپ میرا کہہ دینا
 کی ریح نے حلول کیا ہے اور اوسکو رام اور کرشن کی مشتمل سمجھتے تھے پندرہویں
 کا خدو پندرہ باتین لکھتا اوس کے سامنے پیش کرتے کہ ایک پاؤ شاہ عالمگیر مجددین
 ہو گا جو برہمنوں کی عزت اور کلمے کی محافظت کرے گا دنیا میں بدل اعدائے جاری کرے گا
 سلطان خواجہ مراد اکبر نے اوس کی قسب میں روزن رکھوائے جن کے ذریعہ سے
 سورج کی شعاعیں اوسکی جسد پر پڑتی تھیں کہ اسورج کی روشنی گناہوں کو پاک کرتی ہے اور
 حکم دیا کہ کوئی مرد اپنے نکاح میں دو عورتیں جمع نہ کرے مگر جبکہ عورت اوسکی بائیں ہوا بعض
 اوس سے منقطع ہو جائے اولاد کی جننے کی عمر نہ رہے اور حکم دیا کہ جب مرید ہمارے آئیں
 تو ایک اللہ اکبر کہے اور دوسرا جل جلالہ یہ سلام اور جواب سلام کی حکم تجویز کیا تھا بعض
 انہیں بدعات میں اکبر مبتلا رہا اور اپنے سے متبعوان کو مبتلا رکھا ۱۳ رجاوی اللہ تعالیٰ شہادہ ہو

میں اہل برسر حکومت و مملکت کر کے اس دنیا سے انتقال کیا
مذکورہ ایک کے ہم درمیان کچھ لوگ پڑے گئے تھے وہ ابھی مشہور نہیں ہوئے تھے ہم نے
رسان میں اور خدا کی سے اختیار اپنے سے ثابت کرتے تھے جب اوان سے کہا گیا
کہ اس خرافات سے توبہ کرو تو جواب دیا کہ توبہ راہ است اس طرح شریعت اور دین
اسلام اور نماز و روزہ وغیرہ کے جدا جدا نام اور ہونے سے اپنی طرف سے اختراع کو
تھے۔

فرقہ پنجم سرہ و

مالگیر بادشاہ ہندوستان کے آخر کلمہ میں میر محمد حسین نام ساکن مشہد مقدس رضوی
جو علم عربیت و منطق میں دست گاہ رکھتا تھا عمدة الملک امیر خان صوبہ دار کابل کے زمانہ
ان کابل میں آیا اور امیر خان کے منشی کا بیٹا اور سکا شاگرد ہو گیا اس دبیعے امیر خان
کے حسن و حسن محمد حسین کی سانی ہوئی امیر خان نے اسے لائق فائق شریف پاکر
اپنی اختر بنی کے ساتھ شادی کر دی پھر کچھ عرصہ کے بعد شاہی خوشبو خانہ کا داروغہ لگا
یہ شخص نہایت عیار جاہ طلب تھا عمدة الملک کے بیٹوں کو کوئی طرح کے شائبہ نہ دکھلا کر اپنا
مفتی کر لیا اس کے بعد علی خان پسر عمدة الملک اس سے بہت عقیدت رکھنے لگا
جب عمدة الملک اور عالمگیر کا انتقال ہو گیا تو تمام عطر اور گلاب نوحہ بادشاہ کے لئے
خریدنا تھا ساتھ شہر ہزار روپیہ کو لاہور میں فروخت کر کے ارادہ رہے اپنے قبضے میں لاکر
بقیہ سے لی چونکہ طامع اور جاہ طلب تھا اپنی لقمہ لیلیٰ نہ آئی اس لئے ایک فی
راہ نکالنے کی طرف متوجہ ہوا اور اپنے شاگرد نسیم یعنی اوسے منشی زاوی کو ملوث کر کے
سلاح کی کہ ہم تم ایک نیا مذہب بنائے تو اے منشی زبان میں کہہ کر کے لوہاں اٹھو
دیکھو عوامی کہ اس کا مذہب ماننے لگیں اور اس کا مذہب ماننے لگیں۔

اس کا انتقال
میں سے
میں سے
میں سے

ساتھ بنا کر آقونہ مقدس اور سکنا نام رکھا تیز تو تھا ہی اکثر اغاظ غیر بالوس اور پرانے
 ماری کے بھی سقیدر طور عربی کے ترخیم کر کے جو صاف طور پر صروت و نحو عربی کے
 قواعد کے مناسب نہ تھے جمع کئے اور بیگو گیت کا دعویٰ کیا اور کہا کہ یہ رتبہ
 مابین المصنوع اور نبوت کے ہے کہا کہ ہر پیغمبر اولوالعزم کے نو بیگو گیت ہوئے ہیں
 اس طرح حضرت خاتم الانبیاء کے نو بیگو گیت تھے اول بیگو گیت حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ تھے دوسرے امام حسن تیسرے امام حسین چوتھے زین العابدین پانچویں محمد
 حبیب جعفر صادق ساتویں موسیٰ کاظم آٹھویں علی رضا اور امام علی رضا مائت
 اور بیگو گیت دونوں رتبہ جمع تھے پھر محمد تقی بن علی رضا سے یہ دونوں منصب جدا
 جدا ہو گئے امام علی رضا کے بعد بیگو گیت مجھے علی اور امامت امام محمد تقی کو اور میں خاتم
 بیگو گیت ہوں اور قعد اور بیگو گیت کی اس خاص ترتیب کے ساتھ امامیہ مذہب والوں
 کے سامنے بیان کرتا تھا اور حیثیت اہل سنت سے ملتا تو خلفائے اربعہ اور چار خلفاء
 بنی امیہ و خاندان بنی عباس کو جنکی نیکی مشہور ہے بیگو گیت کرنا ان بیگو گیت ابھی ذات
 کو تبتا اور کہتا کہ مجھے کسی کی مذہب سے غرض نہیں میں بہ مذہب کا چرچا نہ کرتا
 کوئے والا ہوں اور وحی کے نزول کا بھی مدعی تھا اور کچھ قاعدے مقرر کر کے بعض
 دنوں کو جیسے عید پاسے اسلام محترم مہمہتا تھا اور اپنے مریدوں کو جب کا لقب فرمود رکھا
 تھا یہ ہدایت کی تھی کہ ان دنوں کی حرمت کیا کریں اور کہتا تھا مجھ پر وحی و درود سے نازل ہوا
 ہے ایک اس طرح کہ ایک قرص نورانی مشعل آفتاب کے سامنے آتی ہے اور
 اس پر کلمات منقش ہوتے ہیں میں انہیں سمجھ لیتا ہوں اور وہی قرص نورانی پھر
 مجھ پر محیط ہو کر یہ پیش کر دیتی ہے۔ دوسرے اس طرح کہ ایک آواز آتی ہے اور کلمات جنہیں
 مریدوں سے بیان کرتا ہوں اس آواز سے سنتا ہوں اور اسلام علیک کے آخر
 میں اپنی رائے سے کلمہ خفشان نمود فرمود اور بڑا دیا تھا اور جس روز کہ اول اول

اعتقاد کے موجب وحی اوس پر نازل ہوئی تھی اوس کا نام روزِ حبش رکھا تھا اور
 روزِ حبش کو بجاری جنن ہوا کرتا تھا اوس کے مرید عیسوی وغیرہ خوشبات آپس میں اور
 اور خوشیان مناتے اور دو علم ہمارہ سیکر اور ایک اپنی سی ٹوپی اوڑھ کر اپنے مریدوں
 کے ساتھ اون کو ہستان کی جانب جہان دیول رانی کی عمارت دہو بی بھٹاری کے نام
 سے مشہور میں جاتا اور یہ ظاہر کرتا کہ اول بار روح خاص اسی مقام پر مجسمہ نازل ہوئی تھی
 اور روزِ حبش سے چھ یوم پیشتر سے روزہ رکھتا۔ ساتویں ذی الحجہ کو روزِ حبش مقرر تھا
 اور یکم ذی الحجہ سے روزہ رکھا کرتا تھا اور روزوں کے دنوں میں کسی سے کلام نہ کرتا اور ہر
 روز سو اے نانا بیچگانہ کو مریدوں پر یہ بھی مقرر کیا تھا کہ تین بار میری زیارت کیا کرے
 پہلا وقت زیارت کا طلوع آفتاب بعد نماز صبح مقرر کیا تھا اور دوسرا دن کے دپہر
 کا وقت اور تیسرا غروب آفتاب کا وقت کہ ہنوز شفق کی سرخی مغرب میں ہو اور آداب
 زیارت کے یہ تھے کہ خرم و خفا . . . کے درمیان میں کھڑا ہوتا اور مریدوں کو حکم
 تھا کہ اس کے گرد بطور چار دیواری منع کے صفین باندھ کر کھڑے ہوں پھر ہر
 اوس کی طرف منہ کر کے چند نکلے جو اوس کے اختراعی تھے پڑھتی اور اس کے
 بعد سر جھکا کر اوسکی بائیں جانب پھر جاتی تاکہ صفت شمال رویہ مغرب رویہ
 ہر جائے اور مغربی جنوبی اور جنوبی مشرقی اور مشرقی شمالی ہو جائے جب مقابلہ چاروں
 سمت کا چاروں صفوں کے آدمی تمام کر چلتے تو زمین کی طرف دیکھتے پھر آسمان کو پھر
 شش جہت کو اس کے بعد زیارت تمام ہوتی اور سب آدمی چلے جاتے ایک علی
 اوسکا یہ بھی تھا کہ مین وہی حسن ہوں جو بچہ حضرت فاطمہ زہرا کے شکم سے سا قلم ہوا تھا اور
 اپنے چار خلفائے تھے ایک وہی شاگرد پسننشی خلیفہ تھا اور اس کا نام اپنی مختصر زبان
 میں دو جی بار رکھا تھا اور دوسرا خلیفہ اوسکا سالامیر باقر تھا اور دو خلیفہ اور تھے اور اپنا
 نام مودا البتہ اور مودا را نمود رکھا تھا اور اسی ڈھب کے نام اپنے مریدوں کے

اپنی طرف سے مقرر کرتا اور اسے نشان کہتا اور اس کے تین بیٹے تھے اول نماں
 دوم فقار سوم وید اور دو دختر تھیں **نماں** کلان اور **نماں** خرد اور افراسیاب زویہ
 کے نام تھا یا رانمور یا رانمور کا وغیرہ تجویز کئے تھے اور فقار کے بیٹے کا نام منور وید
 تھا چونکہ ادا تھا اس لئے اپنی بی بی پر دانی لوگون پر ظاہر کرتا یہ حالت دیکھ کر لوگ
 اور زیادہ گریہ ہوتے پھر لاہور سے بہادر شاہ کے عہد میں دلی آیا ہادی علی خان کہ باوجود
 کا مقرب تھا اور اس کا بہت معقد تھا اس لئے اس کے کام سے توت پکڑی اور
 اسے طبع اور بھی کئی امیر اس کے مرید ہو گئے یہاں تک کہ ایک رات فرخ سیہ پادشاہ اور اس
 کی ملاقات کو گیا اس نے بڑی دانائی یہ کی کہ پادشاہ سے بے اعتنائی کو ساتھ نہیں
 آیا اور اس کا پیش کش بھی قبول نہ کیا اور ایک قرآن اپنے ہاتھ کا لکھا ہوا پادشاہ کو
 دیکر کتابت کی اجرت کے ستر روپے لئے فرخ سیر کے بعد محمد شاہ کے عہد میں محمد خان
 خیر نے اس کی تادیب کی طرف توجہ کی اور اس کی گرفتاری کا حکم دیا تو وزیر مرض توجہ
 میں مبتلا ہو گیا لوگ اس واقعہ کو نمود کی بددعا کا اثر سمجھے اور نمود اور سولت مسجد میں
 جا کر مٹھیا گیا تھا محمد امین خان کے بیٹے قمر الدین خان کو بھی تشویش پیدا ہوئی اور اپنے
 باپ کی حالت ردی دیکھ کر پانچزار روپے لئے اپنے دیوان کے ہاتھ اور اس کے پاس بھیک
 معذرت کی اور تعویذ طلب کیا نمود نے جاگتنی کی خبر سن لی تھی اس لئے اپنے متعین
 سے کہتا تھا کہ میں نے ایک تیر اس کے جگر میں مارا ہے ہرگز جان برہنگا اور میں بھی شہید
 کے انتظار میں بیٹھا ہوں میرا دادا بھی مسجد میں شہید ہوا تھا مگر میں اسوجہ سے کہ ایک
 مرتبہ شہید ہو چکا ہوں اب شہید نہیں ہوں گے مگر اور مراد اس کی اپنی اس شہادت
 وہی اسقاط محل حضرت محسن ہے۔ قمر الدین خان کا بھی آدمی جاہل و خفاہ و نہایت سماجت
 کی کہ آپ محمد امین خان کا قصور معاف کریں اور ایک تعویذ لکھ دیں نمود نے بڑے تکلف
 کے ساتھ اپنے ایک مرید سے یہ آیت لکھادی و نزل من القرآن ماھو

شفاء و رحمة للعالمین۔ ولایزید الظالمین الاخصاس یعنی ہم اوتارے
 ہیں تسان میں سے وہ چیز جس سے مرض دفع ہوں اور مہر ہے ایمان والوں کے
 لئے اور نہیں زیادہ کہ تاغی المون کو مگر نقصان اور دیوان کو دیدیا اور یہ کہ کہ مجھے یقین
 ہے کہ تیرے پہونچنے تک وہ زندہ نہ رہے گا اور خود اوان روپیوں کے لینے سے
 انکار کیا اور ایسا ہی ہوا کہ دیوان کے پہونچنے سے پیشتر وزیر مر گیا جب یہ خبر
 ہوئی تو نمود کی کراہت کا زیادہ چرچا ہو گیا دین سال کے بعد نمود مر گیا اوس
 کا بڑا بیٹا نما نمود سجادہ نشین ہوا یہ زیادہ لالچی اور کوتاہ اندیش تھا چنانچہ جو جائیداد نمود نے
 خلفا کو دی تھی اوس کو دانا چاہا دوجی بار نے بہت سمجھایا کہ مجھے تنازع اچھا نہیں نا نمود
 نے نہ مانا دوجی بار نے لاچار ہو کر ایک دن سب مریدوں کو جمع کر کے اوان سے
 کہا کہ آپ لوگ نمود کا اور میرا ٹھکانہ چھوڑنا چاہتے تھے اوانہوں نے اصرار
 کیا دوجی بار نے وہ مسودات جو نمود نے اور اس نے باہم صلح سے مرتب کئے
 تھے اور دونوں نے مشورے سے کی شیئی اپنے اپنے قلم سے کی تھی نکال کر دکھائی اور کہا
 کہ اس مذہب کی بنیاد نمود اور منہ کی اعانت سے ہوئی ہے اگر خدا کی طرف سے
 ہوتا تو کی بیشی کی ضرورت نہ ہوتی لوگوں نے یہ دیکھ کر سمجھ لیا کہ یہ سب باطل ہے اور نمود
 ہو گئے اور تمام کام بیکار گیا نما نمود کے بعد فقار سجادہ نشین ہوا اور اس کے اقبال
 اور دلی کی خرابی کے بعد نما نمود پار اپنے چند اقربا کو جو باقی سلگئے تھے ہمراہ لیکر
 بنگالے میں میرن ولد جعفر علی خان کے پاس پہونچا اوس نے اخراجات کے واسطے
 پانچ روپیہ یومیہ مقرر کر دیا

تشریح و مباحث

نقطہ مباحی کے لغوی معنی مباح والی یا بندہ خدا ہیں مگر دینی اوس کے جسے مباح
 جنین وہ اب عموماً استعمال کیا جاتا ہے انہیں سے ایک معنی کو تو نمبر ہی محاورہ میں برآ

۱۰
 دیکھو یہ لفظ نہیں
 ہے

سمجھا جاتا ہے دوسرے معنی کو لپٹھیل اصطلاح میں برا سمجھنے میں مذہبی محاورہ میں اس کے معنی
 محمد بن عبد الوہاب نجدی کے پیرو کی سمجھو جاتے ہیں جس کو اکثر مسلمان ہند عرب
 روم مصر وائرہ اسلام سے خارج سمجھتے ہیں اور اس کے عقاید و اعمال یہ بیان کرتے
 ہیں کہ وہ معجزات انبیاء و کرامات اولیاء کا منکر تھا اور تمام مسلمانوں کا دجو اس کے اعتقاد
 سے مخالفت میں تھا بلکہ وہ کافر لپٹھیل محاورہ میں اس کے معنی باطنی و بدخواہ لفظت
 کے لئے جاتے ہیں جسکی مناسبت پہلے معنی مذہبی سے یہ بیان کی جاتی ہے کہ محمد بن
 عبد الوہاب ایسا ہی تھا سلطنت روم کا وہ باطنی رہا و دہ بارہا اوس سے لڑا اور مکہ مکرمہ پر
 متغلب ہو گیا جس کو آخر محمد علی پاشا مصر نے مغلوب کیا یہ محمد بن عبد الوہاب
 قوم بنی تیم سے ہے ۱۵۰۰ھ میں مقام حنیہ میں جو ایک مقام ہے ملک نجد میں پیدا
 ہوا اس لئے اس کے متعلق نجدیہ بھی کہلائے اس کے باپ نے بڑی کوشش سے
 شریعت اسلام کی تعلیم دی بعد اس سے مکہ معظمہ اور بصرہ میں علوم دین تحصیل کیا اور تب
 احادیث صحیحہ ستہ کا عالم ہوا پھر اپنے والد کے ساتھ مکہ معظمہ کا حج کیا اور مدینہ طیبہ میں
 زیارت کر کے شیخ عبد اللہ ابن ابراہیم کامریہ ہوا برسوں اس نے فقر میں تعلیم حاصل
 کی بعد یہ اپنے وطن کو گیا اس سے ظاہر شریعت اسلام کی پابندی اور اوس کے
 اصول میں فرق نہ کیا یعنی جو لوگ فال دیکھتے یا شگون مانتے یا منازات کی تعظیم کرتے یا
 منازات کو آراستہ کرتے یا مسکرات کو استعمال کرتے یا حریر پہنتے او کوبرا کہتا
 کہ یہ باتیں شریعت رسول کے خلاف ہیں تہ آن شریعت اور احادیث کو ٹپکرا اس نے
 خیال کیا کہ اصول شریعت اسلام میں حال کی آمیزشات کی وجہ سے بڑا تفاوت پیدا
 ہو گیا ہے تب یہ آمادہ ہوا کہ لوگوں کو خاص احکام اور شریعت اسلام اوس قاعدے پر
 سکھادے اور رواج دیوے جیسا کہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اور عمل
 کیا ہے اور خیال کیا کہ دنیا کے مسلمان بھٹک گئے ہیں جو پیر اور اولیاء کے قول

کی پیروی کرتے ہیں اور یہ رواج اونہوں نے اپنے فائدے کی خاطر من سے لئے
 ہیں اس سے صرف قرآن مجید اور احادیث نبوی کو اپنا لادہ اور رہنما قرار دیا اور
 بہت سے رسالے اپنے عقائد میں تالیف کئے۔ اس کے کئی قلمی رسالے بحث
 توحید اور ترک بدعت و شرک میں میری نظر سے گذرے ہیں غرض کہ لوگوں نے اسکا کہنا مانا
 اور اس کے طریقے کو تسلیم کیا جلد دوم فتوحات اسلامیہ میں شیخ احمد دحلان نے لکھا ہے کہ
 کہ اس کے معقودان کو یہاں تک خیال تھا کہ جو کچھ محمد بن عبد الوہاب کہتا ہے جو شخص اسکی
 نہ مانے وہ کافر مشرک ملال الدم والمال ہے جو آیات قرآنی مشرکین کے حق میں اتاری
 ہیں اور نہیں مسلمانوں کے حق میں چل کیا جیسے **وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُو مِنْ دُونِ**
اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَهُمْ عَنِ دَعَائِهِمْ غَافِلُونَ اور
 شخص سے زیادہ گمراہ کون ہو جو اللہ کے سوا اس شخص کو پکارا جائے کہ نہ جواب دے نہ قیامت کو دن تک اور وہ پکارنا اور کوسر
 غافل ہیں **يَا دُعَاءُ مَنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ** یعنی اللہ کے سوا
 اس چیز کو مست پکارا جو نہ تجھکو نفع دے اور نہ تجھکو ضرر پہنچا سکے محمد بن عبد الوہاب نے
 کہا کہ جو شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم یا کسی اور نبی یا ولی یا صالح کو پکارے یا اس سے سوال
 شفاعت کرے سو وہ اونہیں مشرکین کی طرح ہے اور ان آیات کے عموم میں داخل
 ہے اور انحضرت اور انبیاء و اولیاء و صالحا کی زیارات کو جانا شرک قرار دیا اور کہا کہ کسی
 نبی یا ولی کو دوسیلہ مجھ کر پکارنا بھی شرک ہے اور جو کسی کام کو سوا اللہ کے کسی دوسرے کی
 طرف منسوب کرے گو بطور مجاز عقلی کے ہو یہ بھی کفر ہے جیسے مجھے اس دوائے نفع
 پہنچایا اس ولی کی وجہ سے میرا یہ کام ہو گیا اور اللہ نے جو مشرکین کی زبانی فرمایا ہے
وَنَعْبُدُكُمْ إِلَّا لِیُقَرِّبَنَا إِلَى اللَّهِ کہ لفظی ہم اونکی عبادت اس لئے کرتے ہیں کہ
 وہ ہم کو اللہ کے پاس پہنچا دیں سو جو کوئی دوسلہ کسی بزرگ سے ڈھونڈھتا ہے وہ شل
 اونہیں مشرکین کے ہے جو کہتے تھے کہ ہم بتوں کی پرستش صرف تقریب الی اللہ کے لئے

کرتے ہیں کیونکہ مشرکین بھی خالق اور بنوں کو نہیں جانتے تھے جیسا کہ مسلمان ان اہل
 قبر کو خالق نہیں جانتے ہیں بلکہ کہتے ہیں خالق وہی اللہ ہے چنانچہ اللہ خود فرماتا ہے
 وَاِنَّ سَاۤلِفَهُمْ مِنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَیَقُوۡلُنَّ اَللّٰهُ یٰنٰی جَوۡلُوۡاۤ اِنۡ
 پوچھے کسی شخص پر کیا ہے آسمانوں اور زمین کو تو کہیں اللہ نے پس اللہ نے جو اول
 کائنات پر مشرک کہا وہ صرف اسوجہ سے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم اصنام کی عبادت کرتے
 تھے اللہ کے لئے کرتے ہیں علی ہذا یہ مسلمان بھی اور نہیں مشرکین کی طرح ہیں اہل سنت
 نے بھی اوس کے رد میں بہت سے رسالے لکھے اور اوس کے شکوک کا بخوبی
 جواب دیا یہاں تک کہ اوس کے بھائی شیخ سلیمان نے بھی اوس کے اقوال کا رد کیا اس
 شخص کا بھی ایک رسالہ کتب خانہ ریاست میں میری نظر سے گذرا ہے احادیث اور
 آیات سے اسی بات پر زور دیا ہے کہ مسلمان ایسی باتوں سے مشرک نہیں ہو سکتے
 اور جن باتوں کو محمد ابن صبر الوہاب نے ناجائز اور ممنوع قرار دیا ہے اوس کے جواز
 پر شیخ سلیمان نے دلائل لکھے ہیں سر جان مالک نے اپنی تاریخ کے باب ۲۲ میں باوجود
 کے عقائد بیان کئے ہیں کہ وہ لوگ وحدانیت واجب الوجود اور رسالت محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مقررین لیکن کہتے ہیں کہ خالق اور مخلوق کے درمیان کسی طرح نسبت
 نہیں انکا اعتقاد یہ ہے کہ کسی پیغمبر یا امام یا ولی کو کسی قسم کا تصرف بندوں کے معاملات
 میں حاصل نہیں اور نہ بعد وفات کے آخرت میں اؤں کو کوئی مدد دی جائے گی یا فائدہ رسائی کا
 منصب حاصل ہو سکتا ہے اور جو مسلمان قرآن کی تائید کرتے ہیں اور نہیں یہ کافر جانتے
 ہیں اور ایسے مسلمانوں کے ساتھ غرور اور غلبہ کرنا لازم جانتے ہیں اور جو انکار
 و حتم پر دلالت کرتے ہیں وہ انکو ترک ہو کر اللہ اور پر لٹان کر چھوڑ کر کیا تقدیس اور
 تعجید کے لائق ہے اور رضی اللہ عنہ ان سے ثابت کرتے ہیں کہ ان فرقہ ہائے اسلام
 کے ساتھ جو ہمارے طریق پر نہیں محابہ کرنا لازم ہے اور ان سے یہاں تک غلبہ کرنا لازم ہے

کہ یا اس طریق کو اختیار کر لین یا مثل کفار کے جزیہ دیا کریں اور جب یہ لوگ ہمارے طریق
 کو اختیار کر لیں ملک جزیہ اپنے جانوں پر لازم کر لین تو لباس مس مریا ہین گھٹے پر سوار نہ ہوں
 کریں رہنے کے لئے مکانات عالی شان نہ بنائیں اور انکایہ بھی عقیدہ ہے کہ جو خراج
 اس طرح ہین لیا جائے جیسے پیغمبر علیہ السلام لیا کرتے تھے مثلاً خمس اور زکوٰۃ
 وغیرہ وہ غیر مشروع ہے اور محمد اور علی وغیرہ کی قسم کھانا حرام ہے اس لئے کہ
 قسم عبارت اس سے ہے کہ جو کچھ دل میں مخفی ہے اوپر شہادت طلب کرے اور
 امور مخفی کا جاننے والا سو اس لئے ذات پاک رب العالمین کے کوئی اور ہین ہے
 اور قبروں پر گنبد وغیرہ عمارات بنانا ایک قسم کی بت پرستی جلتے ہیں اس طرح مزارات
 اولیا اور انبیاء وغیرہ کو معین بت پرستی سمجھئے اسی لئے کہتے کہ مزارات اولیا کو توڑ ڈالنا جائز
 اور اون کے اسباب و سامان آرایش کا دنیا کو مشروع کاموہین ضرورت کرنا اشد پاک کی خوشنودی
 کا باعث جانتے اور مردوں کی تعزیت کو حرام جانتے اس لئے کہ مسلمان پاک کی روح
 جنت میں جاتی ہے اور یہ مسرت کا موجب ہے نہ سوگ کا اخبار کو قابل عمل ہین سمجھئے کتاب اللہ
 کو کافی جانتے اور انکایہ اعتقاد ہے کہ قرآن خدا کی کتاب ہے جو اپنے رسول محمد صلی
 علیہ وسلم پر نازل کی ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک نیک آدمی جانتے ہیں جنہین اللہ
 تعالیٰ دوست رکھتا ہے جن استعمالات اور رسوم کا مثل ختنہ و نمبرہ کے قرآن میں ذکر
 ہین مگر اسلام میں وہ جاری ہیں اور ہین قابل عمل درآمد قرار دیتے ہیں مگر کہتے ہیں کہ انکو
 رسوم و عادات سمجھ کر انکی متابعت کرنا چاہئے عبادات مذہب میں انکا شمار ہین ہو سکتا ہے
 اصول انکایہ ہے کہ جو لوگ انکے طریقے پر ہین انکو قتل کرنا انکے مالوں کو لوٹنا درست
 ہے اور اس حملے میں مسلمانوں کو یہ دو نصاریٰ سے بدر خیال کرتے ہیں ہم آگے
 چلے دو ایہوں کے ایک رسالہ سے مضامین کا اقتباس کریں گے اور اسے اندازہ ہوں
 کہ یہ باتیں جو انکی نسبت بیان کی گئی ہیں کہاں تک صحیح ہیں اور کہاں تک غلط ہیں کہتے ہیں

اصل مذہب اور نجدیوں کا جنہی تھا اس مذہب کے لوگ مجاز و مین و عزیزہ مین بہت ہیں اور نیا مذہب نکالنے کی نسبت ان کی طرف بظاہر غلط ہے اب ہم بیان یہ بیان کرتے ہیں کہ جب محمد ابن عبد الوہاب کے یہاں اور جماعت کا مجمع ہوا تو شہر کے حاکم سے مخالفت ہوئی بھانہ اس کیفیت کے محمد ابن سعود زبردست رئیس درعیہ کے پاس پہنچ کر جو بی حدیثہ سے تھا پناہ چاہی اس نے حمایت کی بوجہ حمایت رئیس درعیہ کے وہابی سلسلہ قائم ہوا اور رئیس درعیہ نے اس جدید مذہب واسلے سے خانہ فی زشتہ و قرابت قائم کر کے اسکو تقویت دی محمد ابن عبد الوہاب کے کاسون کو ظہور کی ابتدا ۱۱۳۳ھ ہجری سے ہوئی تھی اور انتشار کی ابتدا ۱۱۵۰ھ سے ہے اس رئیس درعیہ کا فرزند محمد بن مشہد وہابی ہوا جب ۱۱۵۰ھ میں ابن عبد الوہاب اور محمد بن سعود رئیس درعیہ کا بھی انتقال ہوا تو عبد العزیز اسکا قائم مقام ہوا اس نے فوج وہابی کو سائے بڑایا اور دور دور گوشہائے ملک کو فتح کیا اس نے کر بلائی معالی پر بھی چسپ سر زانی کی یہ فوج سعود بن عبد العزیز کی ماتحتی میں تھے، اذیچہ ۱۱۵۰ھ ہجری کو صبح کے وقت جب فوج وہابی وہاں پہنچی تو حکم دیا کہ کافرون مشرکون کو مارو اور قتل کر دو چھ گہری تک قتل عام کیا سا ہزار آدمی کو بلا کے لڑے گئے جن مقتولوں میں سے مولانا غفر الدین عبد الصمد ہمدانی مولف بحر المعارف بھی ہے روضۃ انیس امام ہمام سید الشہداء علیہ السلام کا کچھ بڑا نکلیا جو کچھ نقد و جنس خزانہ درگاہ میں جمع خواہ سب وہابیوں نے لیلیا اور درعیہ کو لے لیا عبد العزیز نے ایک جماعت علماء کی مکہ معظمہ کو بھی بھیجی تھی کہ وہاں کے لوگوں کو طریقہ محمد ابن عبد البر لائین مگر علماء حرمین نے اذکر روپر کر باندھی اور انکی بات نہ چلنے دی یہ واقعہ شریف سعود بن سعید بن سعید بن زید کے وقت میں جس نے ۱۱۵۰ھ ہجری میں انتقال کیا واقع ہوئی اور شریف نے ان علماء نے وہابیہ کو قید کر دیا بعض درعیہ کو لوٹ گئی چھ عبد العزیز نے ۱۲۰۰ھ فوج اپنے فرزند کلان سعود کو دیکر حرمین چڑھائی لڑائی سعودی

۱۔ انکار انکار علیہ
۲۔ انکار انکار علیہ
۳۔ انکار انکار علیہ
۴۔ انکار انکار علیہ
۵۔ انکار انکار علیہ
۶۔ انکار انکار علیہ
۷۔ انکار انکار علیہ
۸۔ انکار انکار علیہ
۹۔ انکار انکار علیہ
۱۰۔ انکار انکار علیہ
۱۱۔ انکار انکار علیہ
۱۲۔ انکار انکار علیہ
۱۳۔ انکار انکار علیہ
۱۴۔ انکار انکار علیہ
۱۵۔ انکار انکار علیہ
۱۶۔ انکار انکار علیہ
۱۷۔ انکار انکار علیہ
۱۸۔ انکار انکار علیہ
۱۹۔ انکار انکار علیہ
۲۰۔ انکار انکار علیہ
۲۱۔ انکار انکار علیہ
۲۲۔ انکار انکار علیہ
۲۳۔ انکار انکار علیہ
۲۴۔ انکار انکار علیہ
۲۵۔ انکار انکار علیہ
۲۶۔ انکار انکار علیہ
۲۷۔ انکار انکار علیہ
۲۸۔ انکار انکار علیہ
۲۹۔ انکار انکار علیہ
۳۰۔ انکار انکار علیہ
۳۱۔ انکار انکار علیہ
۳۲۔ انکار انکار علیہ
۳۳۔ انکار انکار علیہ
۳۴۔ انکار انکار علیہ
۳۵۔ انکار انکار علیہ
۳۶۔ انکار انکار علیہ
۳۷۔ انکار انکار علیہ
۳۸۔ انکار انکار علیہ
۳۹۔ انکار انکار علیہ
۴۰۔ انکار انکار علیہ
۴۱۔ انکار انکار علیہ
۴۲۔ انکار انکار علیہ
۴۳۔ انکار انکار علیہ
۴۴۔ انکار انکار علیہ
۴۵۔ انکار انکار علیہ
۴۶۔ انکار انکار علیہ
۴۷۔ انکار انکار علیہ
۴۸۔ انکار انکار علیہ
۴۹۔ انکار انکار علیہ
۵۰۔ انکار انکار علیہ
۵۱۔ انکار انکار علیہ
۵۲۔ انکار انکار علیہ
۵۳۔ انکار انکار علیہ
۵۴۔ انکار انکار علیہ
۵۵۔ انکار انکار علیہ
۵۶۔ انکار انکار علیہ
۵۷۔ انکار انکار علیہ
۵۸۔ انکار انکار علیہ
۵۹۔ انکار انکار علیہ
۶۰۔ انکار انکار علیہ
۶۱۔ انکار انکار علیہ
۶۲۔ انکار انکار علیہ
۶۳۔ انکار انکار علیہ
۶۴۔ انکار انکار علیہ
۶۵۔ انکار انکار علیہ
۶۶۔ انکار انکار علیہ
۶۷۔ انکار انکار علیہ
۶۸۔ انکار انکار علیہ
۶۹۔ انکار انکار علیہ
۷۰۔ انکار انکار علیہ
۷۱۔ انکار انکار علیہ
۷۲۔ انکار انکار علیہ
۷۳۔ انکار انکار علیہ
۷۴۔ انکار انکار علیہ
۷۵۔ انکار انکار علیہ
۷۶۔ انکار انکار علیہ
۷۷۔ انکار انکار علیہ
۷۸۔ انکار انکار علیہ
۷۹۔ انکار انکار علیہ
۸۰۔ انکار انکار علیہ
۸۱۔ انکار انکار علیہ
۸۲۔ انکار انکار علیہ
۸۳۔ انکار انکار علیہ
۸۴۔ انکار انکار علیہ
۸۵۔ انکار انکار علیہ
۸۶۔ انکار انکار علیہ
۸۷۔ انکار انکار علیہ
۸۸۔ انکار انکار علیہ
۸۹۔ انکار انکار علیہ
۹۰۔ انکار انکار علیہ
۹۱۔ انکار انکار علیہ
۹۲۔ انکار انکار علیہ
۹۳۔ انکار انکار علیہ
۹۴۔ انکار انکار علیہ
۹۵۔ انکار انکار علیہ
۹۶۔ انکار انکار علیہ
۹۷۔ انکار انکار علیہ
۹۸۔ انکار انکار علیہ
۹۹۔ انکار انکار علیہ
۱۰۰۔ انکار انکار علیہ

خوب معرکہ اڑیا ان کین اور فتح حاصل ہوئی اس نے تمام ترکی سلطنت فتح کر لینے کا ارادہ
 کیا تھا البتہ یہی یہ نہایت غور و اعتدیل ہوا ہمارا اور تدبیر باز میں یکاں تھا چونکہ اس کی
 سوجھ بوجھ اور وار ہی تھی مٹی اس سے دوسرے کے وکیل ابو اشار ب کہتے تھے تمام
 مقامات سے سب جوق جوق آکر اس کے گرد جمع ہو گئے سعود نے سلاطین طایف
 کو بھیہ لیا اور وہاں آئندہ کر کے نہرا ہا آدمیوں کو نیش کیا اہل مکہ نے یہ کیفیت
 دیکھ کر سلاطین اطاعت کر لی ۱۴ روز تک لشکر وہاں بیٹھ رہا یہاں مقیم رہ کر مسلمانوں کو
 اپنے طریقہ کے موجب ہدایت کی اور اس طریقہ کا بڑا بہرہ اسے اور تسبیح اور تعویذ اور پانچویں
 سب سے زبردستی چھین لئے اور انکو سب کے سر پر رکھ دیا میں جلایا واجب نماز کا وقت آتا تو شرعی
 لوگ قہری لیس کر نکلتے تھے اور نماز یونگی کثرت سے مسجد میں پہنچتی تھیں اور تمام آدمی بچکانہ
 نماز مسجد میں ادا کرتے تھے سعود اور اس کے ساتھی اپنی جانوں کو مت سازی اور موجد
 فرار دیتے ہیں چنانچہ فتح مکہ مغلیہ کے حالات میں انکا ایک رسالہ ہے جسکو حمد و ثناء
 کے بعد ان الفاظ کے ساتھ آغاز کیا ہے **و بعد فانا معاشر غزو الموحدين** اس رسالہ
 میں لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم پر یہ احسان کیا کہ ہم مکہ میں ہفتہ کو دو پہر کے وقت ماہ محرم
 ۱۰۰۰ ہجری میں داخل ہوئے اہل مکہ نے اگرچہ ہم سے مخالفت کی مگر اللہ نے انکے دل
 میں ہمارا وہ عجب پیدا کر دیا کہ آخر کار وہ گئے اور انہوں نے امیر سعود سے امان چاہی
 ہم نے مکہ میں داخل ہو کر اس شخص کو امن دی جو حرم میں تھا اور ہم حرم میں لیبیک کہتی ہوئی
 داخل ہوئے تھے اور ہم میں سے بعضوں کے سر منڈے ہوئے تھے اور بعضوں کے
 بال کترے ہوئے تھے ہمارے لشکر نے حرم شریف کا بڑا پاس دیکھا رکھانہ کوئی درخت کاٹا
 نہ کوئی جانور شکار کیا نہ کسی ذی روح کو مارا سوائے ہری کے یا ادن جانوروں کے جو اللہ نے
 ہمارے لئے حلال کئے ہیں جب ہم عمرہ تمام کر چکے تو امیر سعود کے حکم سے میدان احد
 میں باشندگان مکہ جمع کئے گئے اور اس وقت علمائے مکہ سے وہ باتیں بیان کی گئیں

جن کی وجہ سے ہم اون سے کشت و خون کرتے ہیں اور انکو جتایا کہ تمہاری اور ہمارے
 مدمیان عداوتوں کی وجہ سے خلاف ہے (۱)، اخلاص توحید اور اقسام عبادات کی
 شناخت اور یہ کہ کسی سے دعا کرنا اور سے پکانا یہ بھی اقسام عبادت میں سے ہے
 اور معنی شرک کی تحقیق جیسے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین پر جہاد کیا تھا اور شرک کا
 ترک کرنا باقی چار اعلان اسلام پر مقدم رکھا گیا تھا (۲)، امر معروف و نہی عن المنکر
 جبکہ اب تم لوگوں میں نادم کے سوا اثر باقی نہیں رہا ہے ان باتوں کو تسلیم کیا اور امیر غزوہ
 کے ساتھ کتاب و سنت پر رعیت کی امیر نے اون سب کے قصومات کر دیے اور پھر
 کھلی مشقت اور پڑائی نرمی اور ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ ہونے لگا اور اون سب کو جتایا
 گیا کہ ہم وہی بات دین میں تسبیح کرتے ہیں جو کتاب و سنت سے ثابت ہے یا
 سلف صالح کے آثار سے ظاہر ہوئی ہے جیسے خلفاء اور ائمہ اربعہ مجتہدین اور یاد
 لوگ جنہوں نے ائمہ اربعہ سے حاصل کیا ہے غرض کہ قرن ثالث تک کو آثار سے جو بات
 ہم پر ظاہر ہوئی ہے ہم اوس کو قبول کرتے ہیں کیونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے خیرکم قرنی ثمر الذین یلوئہم ثمر الذین یلوئہم یعنی تمام امت سے بہتر
 ایقرن ہے پھر وہ لوگ بہترین جو ان کے متصل ہیں پھر وہ لوگ کہ ان کے متصل ہیں اور ہم ہر وقت
 حق بات کے ساتھی ہیں اور جو بات روشن ہے اوس کی متابعت کرتے ہیں اور
 اس باب میں سکو اون لوگوں سے مخالفت واقع ہونے سے کوئی پرواہ نہیں جو آگے
 گذر چکے ہیں اور ہم نے سب کو یہ سچا دیا کہ اموات سے طلب حاجات کرنا شرک ہے
 اور ہمارے اس قول پر جس نے کوئی شبہ وار کیا ہے اسکو دلائل قاطعہ قرآن و حدیث
 سے بخوبی دفع کر دیا یہاں تک کہ سب کو ہمارے اقوال پر پورا پورا یقین حاصل ہو گیا اور انکی
 خاطر نشین یہ امر ہو گیا کہ جو شخص سوائے اللہ کے کسی اور سے اسکی مخلوق ہیں سے
 دعا کرتا ہے اور اسے پکاتا ہے یہ بیکار یا رسول یا ابن عباس یا عابد یا صمد یا خدا اور

یہ سمجھتا ہے کہ انکے پکارنے سے مجبور ہو کر ہر شخص گناہ سے شردن ہو گا مگر ایسا نہیں ہو گا۔
 ہر جگہ کا دشمن ہر فتح حاصل ہوگی وغیرہ وغیرہ یہ شکوہ اگرچہ ایسا شخص مشرک
 ہے اور کاتل حلال ہے اور ہم نے سب کو یہ بتا دیا کہ قبروں پر جو کتبہ بنائے
 جائے ہیں یہ اس زمانہ میں منبر لے بت پرستی کے ہو گیا ہے اس سے غرض یہ
 ہوتی ہے کہ صاحب مقبرہ سے حاجت طلب کریں گے لہذا اس کے ساتھ شکر
 لاری کریں گے اور وہ ہماری مشکلات کے آڑے آئے گا جیسا کہ زمانہ جاہلیت میں دستور
 تھا ان سب لوگوں میں مفتی حنفیہ شیخ عبدالملک قلعی اور حسین مغربی سننی مالکیہ اور عقیدت
 عمر علوی اور محدثی بھی حاضر تھے بعد اس کے ہنہ تمام مقبرے اور گنبد ٹوڑا دالا
 جن میں لوگ جمع ہو کر دعائیں کیا کرتے تھے اور منہدم عمارتیں کھنڈی بنی خدے بنے اور
 قبۃ المولد بھی شامل ہیں تاکہ سب ان کو معلوم ہو جائے کہ کسی شخص کی شان کی تعظیم
 ضرور مبینہا تک کہ اس بقعہ پاک میں ان طاعوت کا نام باقی نہ رہا اور تمام رسوم جاتی
 تبا کو پختے کے تمام آلات ملت کر اڑے اور منادی کرادی گئی کہ جیسے وہاں ہے
 اور عینا ان کے مساکن اور اوں لوگوں کو مکانات جو فسق و فجور میں نافرو تھے علو اور
 حکم خانہ سنا دیا گیا کہ تمام مسلمان ایک جگہ جمع ہو کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کیا کریں اور
 ایک ہی امام کے پیچھے نماز پڑھا کریں وہ امام ائمہ اربعہ کے مذہب میں سے کسی مذہب کا
 متعلق ہو پس اس کا ردوائی ہو ایک عمدہ حالت توحید کی پیدا ہو گئی اور سب رعایا مکہ منفق ہو کر
 پہنچی گئی۔ اور اوپر شریف عبدالعین کو حاکم کر دیا اور رعایا کے مکہ منظمہ کو سب اہل
 شیخ محمد دیکھے گئے جن میں ان مطالب کو عمدہ تقریریں کے ساتھ تراویح و احادیث
 سے ثابت کیا ہے اور ایک رسالہ اوں سب سائل سے منتخب کر کے حوام کے لئے
 تیار کر دیا گیا کہ اوں کی مجلسوں اور مغلونین پڑھا جایا کرے اور علما اوں لوگوں کو معافی سمجھایا
 کریں مطالب اوں رسالہ منتخب کے یہ ہیں عبادت کا نام اور وقت تک عبادت

نہیں ہو سکتا جب تک توحید کے ساتھ نہ ہو جیسے کہ ناز حبیب تک طہارت کے ساتھ نہ
 ناز نہیں کہلاتی پس جبکہ شرک عبادت میں داخل ہوا تو عبادت فاسد ہو گئی جیسے کہ شرک
 سے طہارت فاسد ہو جاتی ہے پس جو شخص یا رسول اللہ یا ابن عباس یا عبد القادر
 کہے وہ مشرک ہے جب تک تو بنکرے اور کفایت حلال ہے اس طرح جو اللہ کے
 سوا دوسرے کے نام پر قبیح کرے یا اللہ کے سوا دوسرے کی نذرانے ایسے لگے
 کے ساتھ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاد کیا ہے پھر چار قاصد لکھ کر سال
 کو ختم کر کے کہا کہ حسین بن محمد بن حسن ابراہیمی حضری غم ابھانی نے امیر خود اور اوس کے
 دوستوں سے بہت سے مسئلے دریافت کئے جس کے جواب میں مجھے اس سے
 بیان کیا کہ ہمارا مذہب اصول دین میں وہی ہے جو اہل سنت و جماعت کا ہے اور
 ہم طریقہ سادہ پر چلتے ہیں اور نہ یہ ہے کہ ہم اس بات کے مقررین کہ آیات و
 احادیث میں جو صفات الہی وارد ہوئے ہیں وہ اپنی ظاہری پر معمول ہیں اور معانی اور
 اللہ جانتا ہے اور خیر اور شر عجلہ اللہ کی مشیت سے ہیں جو وہ چاہتا ہے وہی ہو کر
 بندے کو افعال کے پیدا کرنے پر قدرت نہیں بندہ کا سب سے جمل وجہ سے اللہ
 اوس کو ثواب اندازہ فضل دیتا ہے اور عذاب اور سزا پر وجہ بدل کے کرتا اللہ پر کوئی
 شے واجب نہیں اور اللہ کا دیدار قیامت میں بلا کیفیت اور بے احاطہ کے ہو گا اور
 ہم فرار سے عین امام احمد بن حنبل کے متبع ہیں اور ائمہ اربعہ کے مقلدین کو ہم برا
 نہیں جانتے ہاں جو ان کے سوا اسلام میں مذاہب ہیں اوسکے ہم منکر ہیں جیسے زید
 اور اسمیہ وغیرہ کیونکہ اونکا مذہب منضبط نہیں سو ہم ایسے لوگوں کو ائمہ اربعہ کی تقلید
 پر مجبور کرتے ہیں اور نہ ہم اجتہاد و مطلق کو برا جانتے ہیں ہاں ہم بعض اور مسائل اجتہاد
 کے مخالف ہیں جنکے خلاف ایسی نص جلی قرآن و حدیث سے معلوم ہوتی ہے جو نہ
 منسوخ ہے نہ مخفی نہ اوس کے معارض کوئی قوی نص موجود ہے پس ایسی صورت میں

ہم مذہب کی تقلید نہیں کرتے جیسے ارث جب کا اور اخوت پس ہم ارث جب کو مقدم رکھتی ہیں یعنی میراث جب کو دلو اتے ہیں بھائی کو نہیں دلو اتے اگرچہ یہ بات مذہب مخالفہ کے خلاف ہے ہم اولن باتوں کے کرنے کے لئے حکم دیتے ہیں جو ظاہر شرع سے مفہم ہوتی ہیں اولن پارکیوں پر عمل نہیں کرتے جو علماء نے پیدا کی ہیں اور ہم قرآن کے سمجھنے کے سوا کچھ سب سے اولہ حصہ ہوتے مدنیات ہیں اور ایسی کتابیں ہر جگہ سے ترویک یہ ہیں نفسیہ ابن حجریر او او کا محققہ جو ابن کثیر شافعی نے کیا ہے۔ لغوی۔ بیضاوی۔ تفسیر خازن۔ تفسیر جلالین وغیرہ اور احادیث کے سمجھنے کے لئے اونکی شرح ذیل ہمارے ترویک معتبرین مستقلاتی و قسطاتی شرح بخاری اور نووی شرح مسلم اور سنائی شرح جامع صغیر اور ہم کتب احادیث رسول خصوصاً اسحاق ستہ اور اونکی شرح سے زیادہ رغبت رکھتی ہیں اور امامہب میں جس قدر علوم و فنون کی کتب موجود ہیں مثلاً اصول و فروع اور قواعد و سیر و نحو و صرف وغیرہ ہم انہیں اچھا جانتے ہیں انہیں سے کسی کے تلف ہونے پر پوری مضمی نہیں بان جس سے شرک پیدا ہو سکا اندیشہ ہے وہ کتاب ہمارے ترویک بری ہے جیسے روض الرباعین یا جس سے عقاید میں خلل آتا ہے جیسے علم منطق اس کو ہم حرام جانتے ہیں اور جو بعض مدین نے رعایا نے طالیف کی بعض کتابیں تلف کر دیں جتین یہ اونکی حماقت و جبل کی وجہ سے واقع ہوا نہ ہمارے حکم سے اور ہم نے اونکو اس فعل پر سزا بھی دی اور ہم جنگ میں عورتوں اور بچوں کا قتل کرنا جائز نہیں رکھتے اور ہم پر لوگ یہ بہتان کرتے ہیں کہ ہم حق بات کو مٹاتے ہیں اور لوگوں کو داؤن دیتے ہیں اس طرح کہ اپنی رائے سے قرآن کی تفسیر کرتے ہیں اور جس قدر ہمارے فہم کے موافق ہوتا ہے او س قدر حصہ حدیث کا لیتے ہیں اور اونکی شرحوں کی طرف رجوع نہیں کرتے اور ہم آنحضرت کے رتبہ کو گھٹاتے ہیں اس طرح کہ انکو بہتہ ہیں کہ وہ بدر میں گل گئے ہیں اور اونکو تہ شفاعت حاصل نہیں اور اونکی قبر کی

زیادہ کہ سب نہیں اور وہ سننے والا اللہ کے نہیں جانتے تھے یہاں تک
کہ ادنیٰ پر آیت اور تری فاعلم اللہ اللہ یعنی جہاں نہیں کوئی معجزہ سوا اس کے اور ہم
علماء کے اقوال پر التفات نہیں کرتے اور مولفات اہل مذاہب کو تلف کرتے ہیں
اور ہم محسوس ہیں اور ہم اپنے زمانہ کے لوگوں کو اور چھٹی صدی کے بعد کی لوگوں کو
محسوس کیا تو جانتے ہیں سوا اس شخص کے جو ہمارے عقاید پر ہوا اور جن سے ہم
لیتے ہیں تو پہلے اس کو یہ سنا دینے ہیں کہ رہا شہر کہ ہے اور اس کا نام باب بھی
لکھ دے گئے ہیں تو مشرک مرے ہیں اور ہم نبی علیہ السلام پر درود بھیجنے کی ممانعت
کرتے ہیں اور قبور شہر و صدی زیارات مطلق حرام جانتے ہیں اور یہ خیال کرتے
ہیں کہ جو ہماری چال ڈھال پر ہے اس سے ساری نکالیفت حتیٰ کہ فرض بھی
ساقط ہو جاتا ہے اور ہم اہل بیت نبوی کا حق نہیں سمجھتے اور ہم دن چرب بکرتی
ہیں سب کے لئے کہ اپنے غیر کفو سے بھی نکاح کر لیں اور ہم بعض بوڑھے مردوں پر
حیر کرتے ہیں کہ اپنی جوان عورتوں کو طلاق دے دیں تاکہ وہ نوجوانوں سے نکاح کر لیں۔
یہ سب باتیں دروغ ہیں جو ایسے باتیں ہماری طرف منسوب کرتا ہے وہ مفتی ہو
جو جیسے ملے اور ہماری مجلس میں آئے تو اسے قطعاً یقین ہو جائے کہ ایسے بول
کی کوئی اصل نہیں دشمنان دین نے ہم پر انکو بائزہ لیا ہے تاکہ لوگ ہم سے نفرت
کرنے لگیں۔ ہمارا یہ عقیدہ ہے کہ مذہب کبیرہ دائرہ اسلام سے خارج نہیں ہو سکتا
اور نہ محمد فی النار ہو گا جبکہ وہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت میں شہر نہ کرنا ہو اور ہمارے
پیغمبر علیہ السلام کا رتبہ تمام مخلوق الہی سے افضل و اعلیٰ ہے اور وہ اپنی قبر میں
ہیں اور انکی حیات شہد کی حیات سے ابلغ ہے اس لئے کہ وہ سب سے افضل
ہیں اور وہ سننے میں سلام اور سکا جو ادنیٰ پر سلام بھیجے اور انکی زیارت مسنون ہے
مگر خاص اسی کے مقصد سے سفر کرنا چاہئے ملکہ مسجد نبوی کی زیارت اور اس میں نماز

چرچہ کا قصد کرنا چاہئے اور یہ سب کے قصد کے ساتھ ادنیٰ زیارت کا بھی قصد کیا
 جائے تو مضائقہ نہیں اور جو کوئی اویہ و روبیچھے میں مشغول ہوتا ہے یہ اس کے
 لئے عین سعادت ہے اور حکمران اور لیا کے منکر نہیں ہمارے نزدیک وہ حق ہے
 اور اولیاءِ ربانی ہریت اور میر پانی بڑی ہے جب کہ وہ ترقی شریعت کے بھی پابندی رکھو
 ہیں مگر اور دن اور کئی حیات اور مات میں ان کی عبادت کرنا جایز نہیں اور ان کی زندگی میں ان کی
 دعا لیستنا ہے اور ہم سیامت کو ثابت رہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 اور تمام دنیا و ملک اور اسیا اور اطفال قیامت میں شفاعت کریں گے اور مخلوق
 میں سے کسی کی غفلت مثل اللہ تعالیٰ کے سمجھ کر اس کے نام کے ساتھ قسم کھانا اور
 اس شر کو تادم تادم اللہ کا سمجھنا شک اکبر ہے اور جو کوئی قسم کسی کی تعظیم کی راہ
 سے کھائے، ملکہ دین ہی اس کی زبان سے سرزد ہو جائے تو یہ شک اکبر نہیں مگر کتنا
 ہے اس کا مت اسکو روکنا چاہئے اور درگاہ الہی میں کسی کو اپنا سبب بنانا اس طرح کہنا
 اللہ ہادی اتوہل الیاء بیجا ندیاء محمد یا محمد بنیاد یا محمد عبادک الصالحین
 یا محمد عبادک فلاں یہ بیعت مذموم ہے اور ہمارے نزدیک اہل بیت کے ساتھ
 نسبت کھانا ضرور ہے کیونکہ یہ حکم ہے کہ حدیث میں آیا ہے ہاں اسلام سے سب
 انسانوں میں مساوات قائم کر دی ہے اور اس لئے تو یہ بتایا ہے کہ جو زیادہ متقی ہو
 وہی زیادہ محترم ہے جب اہل بیت میں یہ وصف موجود ہو تو وہ بدرجہ اولیٰ تعظیم و
 تکریم کے مستحق ہیں اس طرح اور علماء بھی اس کے مستحق ہیں اور کسی کے ہاتھ پر بوسہ دینا
 اگر اس لحاظ سے ہے کہ یہ شخص سفر سے آیا ہے یا استاد ہے یا بیت کے بعد ملا
 ہے تو مضائقہ نہیں اور تعظیم کی راہ سے جیسا کہ جاہلیت میں کہ جوتھامہ بنی
 اور اہل حق و کی راہ سے ایسا کرنا شرک میں داخل ہے اور نکاح فاطمیہ عورت کا غیر ناظمی مرد
 کے ساتھ اجراء واجب ہے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے ساتھ

اپنی بیٹی کا نکاح کیا تھا اور سیکینہ بنت امام حسین کی شادی چار شخصوں سے ہوئی تھی کہ
 اوئین سے بعض ہاشمی بھی نہ تھے بلکہ نکاح غیر کفو کے ساتھ بھی جائز ہے دیکھو زید
 کے ساتھ کہ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے غلام تھے زینب ام المؤمنین کا نکاح ہوا تھا
 جو تشریف عورت یحییٰ حالانکہ اہل مذہب جانتے ہیں کہ غلام حرہ کا کفو نہیں اور معاویہ
 اور ادنکے ہمراہی جناب امیر کے ساتھ لڑائی چھیڑا کرنے سے خطا وار ہوئے اس
 پر اجماع ہے اور ہمیشہ اسی خطا پر رہے اور اسی پر مرے مگر سلف نے کسی کو کافر
 نہیں جانا اور نہ اوکو فاسق کہا بلکہ اجتہاد کا احب اور مکمل ثابت کیا ہے بڑی
 ہے اون لوگوں کا جنکی دیانت صحیح ہے اور اونکی نیکی پر مہینگراری مشہور ہے اور عام
 اچھی ہے اور مسلمانوں کو نصیحت کرتے ہیں اور علوم نافع سکھاتے ہیں اور ایسے علوم
 میں کتابیں بناتے ہیں اور پھر کسی مسئلہ میں خطا کرتے ہیں اور چارے ترویک جو
 قرون المشرک کے بعد ہی بائبل پر وہی مطلقاً مذموم ہے بدعت منہ و قبیحہ کی تفسیر

لے ابن صخرہ ہی کا نام ام کلثوم تھا اور خاص حضرت فاطمہ علیہا السلام سے تعین شیعہ نے اس معاملہ میں بہت سی
 توضیحات کی ہیں کسی نے اس نکاح کے ہونے سے انکار کیا ہے کوئی ام کلثوم کی جنت میں تقطع ہونے کا منکر ہوا
 کوئی کہتا ہے کہ عنیدہ کل حضرت ام کلثوم کو خنجر کے آگے لہری وہ مجنوں ہوئی تھی کسی نے اسکو جناب امیر کے اعلیٰ درجہ کی
 صبر کا نتیجہ کہا ہے کسی نے اسکو تفسیر ہلالا ہے یہ صورت کتاب شامی و سنن ابی داؤد والاکم مولفہ سیدہ تفسیر علم الہدیٰ
 از الہ الغین اور محاسن المؤمنین مولفہ نور اللہ شہرستانی اور سالک شرح شریع مولفہ شراح ابوالقاسم قمی اور تہذیب
 اور مصائب الفہم مولفہ نور اللہ اور استغاثہ اور کافی وغیرہ سے بخوبی ثابت ہے اور ام کلثوم کا تذکرہ
 برس تک حضرت عمر کے جیتے ہی اس کے مگر میں مدین اور ایک بٹا زید بن خطاب نام اور ایک بیٹی بھی اون سے پیدا
 ہوئی اور بعد اسکے وفات کے حواری بن جعفر طیار کے ساتھ انکا نکاح ہوا اور بعد اسکے محمد بن جعفر نے نکاح کیا
 بعد عبد اللہ بن جعفر نکاح میں لائے اور زید بن خطاب بالغ ہو کر مر گئے - ۱۲ منہ

نہیں ہاں اگر یوں جمع کر یا ممکن ہو کہ حسن سے مراد وہ ہے جس پر سلف صالح تھے
 اور وہ شامل ہے واجب اور مندوب اور مباح کو اور اس کو بدعت مجاز کہتے
 ہیں اقبیح سے مراد وہ ہے جو مکلفات ہے اور شامل ہے محرمات اور
 اور کربات کو تو اس جمع کرنے میں مضائقہ نہیں ہم چین کا مون کو بدعت مذموم جانے
 ہیں اور اذان سے منع کرتے ہیں یہ ہیں کہ مقامات اذان میں اذان کے بعد زور سے
 اور کوئی چیز بڑھانا یا کہتے خواہ وہ شرک کی آیات ہوں یا نبی علیہ السلام پر درود
 وغیرہ وغیرہ۔ اس طرح جمعہ کی بات کو بار مضان میں یا عیدین میں کیونکہ یہ سب بدعات
 مذموم ہیں۔ یہ ایسی باتیں سارے مکرمین سے متادی ہیں اور علمائے مذاہب نے
 بھی انکی بدعت ہونے کا اعتقاد کر لیا ہے اور وقت غفل میلاد کے لئے مقرر کرنا
 یا یہ اعتقاد کرنا کہ مولد رسول عبادت سے یہ بھی بدعت مذموم ہے ہاں اگر سیرت
 رسول پر اطلاق حاصل ہونے کی نیت سے ذکر مولد رسول کیا جائے تو مضائقہ نہیں اور
 تسبیح رکھنا بھی بدعت ہے اور شایخ وادیب اسکے عرس کرنا اور زور سے وہاں
 کچھ پڑھنا یا ناخوئی آواز بلند کے ساتھ کرنا ایسی باتیں شرک اکبرین ایسے لوگوں کے
 ساتھ ہم قتال کرتے ہیں اور جہد علمائے زور و خطایف میں رسائل قرآن و احادیث کے
 استنباط اور لکھ پڑھنا انکا پڑھنا مضائقہ نہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کا ذکر و شغل اور بغیر
 علیہ السلام پر درود پڑھنا ہے اور چلچلا کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی لغت میں اشعار پڑھنا
 بھی مجہاجیر نہیں رکھتے اور نماز تراویح سنت ہے اور اسکو جماعت سے ادا کرنے میں
 مضائقہ نہیں اور ماہ رمضان میں آخری جمعہ کے دن نماز جمعہ کے بعد پانچون وقت کی نماز
 یہ نیت قضا کے عمری پڑھنا منہوع ہے اور جنازے کے ساتھ زور سے ذکر کرنا بھی منہوع
 ہے اور طبل جنگ کے سوا سارے باجوہ و لعب میں داخل ہیں اور بیاہ میں دف بجانا مستحب
 نہیں اور بجانہ نماز کے بعد شایخ کے لئے فاتحہ پڑھنا بدعت ہے اور ہمارے نزدیک ابن

قیام ادا کرنے اور استاد ابن تیمیہ اہل سنت کے امام بن مکرہم ہر مسئلہ میں اس کے مقابلہ میں
 کئی مسائل میں ہم اس کے مخالف ہیں جیسے ہمارا یہ مذہب ہے کہ تین طلاق اکابر لفظ سے ایک
 ہی مجلس میں واقع ہو جاتی ہیں اور وقت صحیح ہے اور نہ رانا جائز ہے اور جو تیر گناہ نہو
 اوس کا پورا کرنا واجب ہے اور اہل دونوں کا یہ مذہب نہیں یہاں تک اوس سالہ کا بیان تھا
 اب سننا یہ ہے کہ جب سعود مکہ میں اپنی کارروائی کامل کر چکا اور پورا پورا تسلط ہو گیا
 تو اس نے سلطان روم کو اپنی کامیابی کا خط اس عبارت سے لکھا ازجا تہب سعود سلطان
 قسطنطنیہ کو ظاہر ہو کہ میں تاریخ ہم عمر ۱۲۱۸ ہجری میں مکہ معظمہ میں داخل ہوا باشندہ امین
 امن رکھی سینے تمام وہ چیزیں اس مقام تبرک سے دو کین جنگی پرستش تہوں کی مانند
 یہاں کے لوگ کرتے تھے میں نے تمام محصولات جو خلاف شرع تھے دو کھے میں فی
 اوس قاعدے کو سب احکام نبوی کل مقرر کیا جسکو تم نے مقرر کیا تھا میں چاہتا ہوں کہ
 تم حکام و مشق و قاصدہ کو حکم دو کہ شہر میں وہاں کے لوگ و محول و قراں بجاتے نہ آویں
 کہ ان چیزوں سے مذہب کو کچھ فائدہ نہیں ہے خدا تم پر ہمیشہ اپنا فضل و کرم رکھے بعد
 اس کے سعود نے جدہ کا محاصرہ کیا اشرفیت غالب بن مسعود بن سعید بن سعد بن زید
 کہ وہاں موجود تھا جواب دیا ہمارا ۱۲۱۸ ہجری میں عبدالعزیز حالت نماز میں ایک جیلان کے
 باشندے کے ہاتھ سے جس کا نام عبدالقادر اور مذہب شیعہ تھا مقتول ہو سو جدہ کا صحرا
 اوٹھا کر عرب کو چلا گیا ادب اب کا قایم مقام ہو اشرفیت غالب نے میدان خالی پا کر مسجود
 سلطانی جو شرفیت پاشا کے ماتحت تھی مکہ کو کوچ کیا اور وہاں براہ سر نو قبضہ کر کے جو وہاں
 موجود تھے او کو نکال دیا مگر وہاں کے قبضہ میں طایفہ بکرتور باجہان پر عثمان رضائی
 انکی طرف سے منتظم تھا سعود دعویت سے اپنی فوج لیکر عرب میں کی طرف روانہ اور پہنچ تمام حکو

لہ ترتیبہ الناطقین فی مسجد اللہین والاعزیزین تالیف جعفر بن اسماعیل حسنی مدنی من ہے کہ وہابی حجاز پر ۱۲۲۲

شریف غالب کی پیروی اور کوشش سے ہوا شریف مذکور بظاہر دہلیوں کے ہمراہ تھا مگر
 یہ کارروائیاں کر کے انکی بیخ کنی کرتا تھا پھر عسکری سلطانی ماہ ذیقعدہ ۱۰۰۰ھ میں مدینہ منورہ داخل ہوا
 اور اوائل محرم ۱۰۰۱ھ میں دریائے رستے سے جہدہ پہونچا اور اس پر قبضہ کر لیا یہ سارے
 کام فقیر طہر ریشترہ نے غالب کی رائے سے ہوئی پھر وہ چپکے فوج و ہامیت سے نکل کر سلطان
 شکر میں چلا گیا اور کچھ اور کچھ دہلی میں سلطانی فوج کے داخل ہوتے ہی عثمان مضاہی
 طالبیت سے فار ہو گیا مگر آخر کار گرفتار ہو کر قسطنطنیہ بھیج دیا گیا اور وہاں قتل ہوا پھر محمد علی
 پاشا نے تمام دہلیوں کو حجاز میں سے چن چن کر قتل کرایا۔ رحادی الاولیٰ ۱۰۰۱ھ ہجری
 میں ۶۸ برس کی عمر میں سعود بن عبد العزیز بن محمد بن سعود مراۃ درعیہ میں اور اس کا بیٹا عبداللہ
 جانشین ہوا یہ اگرچہ جری تھا مگر جبلی داؤان گھات سے محض بے خبر تھا محمد علی پاشا نے خبر
 لیٹھے ابراہیم کو اس کے تباہ کرنے کے لئے فوج دیکر روانہ کیا اس نے قسطنطنیہ میں
 درعیہ پہونچ کر تنوائے لڑائیوں کے بعد ذیقعدہ ۱۰۰۳ھ میں عبداللہ بن سعود کو منع افر تہد کر لیا قسطنطنیہ
 میں جب کہ سلطانی قتل ہوا اس کے بیٹے ترکی عبداللہ کچھ سال حکومت ہوا مگر وہ بیست
 سلطان محمد خان دہلی قسطنطنیہ سے زیادہ کوجا کجا اور مالگیا بعد اس کے بیٹے فیصل نے
 نابود میں اپنی حکومت قائم کی ۱۰۰۳ھ میں یالگر لوسیاچ اور ۱۰۰۴ھ میں سرنگس پٹی استی
 ملاقی ہوئے ۱۰۰۴ھ میں فیصل نے انتقال کیا تو اس کا بیٹا عبداللہ قائم مقام رہا پھر چند کہ دہلی
 فوجی قوت نابود ہو گئی تھی تاہم محمد بن عبدالوہاب نے جو رسول قائم کئے تھے بعض
 مذہبی رہنما اس کی تقلید کرتے تھے اگر کوئی شخص ملک ہندوستان سے حج بیت اللہ
 کو جاتا اس کو وہابی حالات کے مولوی ملتے تھے چنانچہ سید احمد صاحب ساکن
 بریلی ۱۰۰۲ھ میں بعد الفراع حج ہندوستان کو آئے تو راہ دہ کیا کہ شمالی ہندوستان کا
 درست کریں لوگوں نے سادات جالگر تعظیم کی اور اپنے ائمہ تسلیم کیا یہ تمام شمالی ہند
 میں اپنے متعلقین کے لئے پھرتے تھے بیٹہ میں اپنا نائب مقرر کیا اور وہ دہلی پہونچے

مولوی محمد اسماعیل اس کے بہت بڑے قلعہ بنوئے سید احمد صاحب و اعظم نے عظیم
محمد اسماعیل صاحب تھے جنکی نصیحتوں سے مسلمانوں کے دلوں میں ایک ایسا دلولہ اتر خیر پیدا
ہو جاتا تھا جیسا کہ کسی نیرنگ کی گرامت کا اتر ہوتا ہے۔ ایک مرتبہ وہ کلکتہ میں سکھوں پر جہاد
کا وعظ فرما رہے تھے اثنائے وعظ میں کسی شخص نے ان سے دریافت کیا کہ تم انگریزوں پر
جہاد کرو گے کا وعظ کیوں نہیں کہتے وہ بھی تو کانٹا ہے اس کے جواب میں مولوی اسماعیل
صاحب نے فرمایا اگر یزیدوں کے عہد میں مسلمانوں کو پتھر اوریت نہیں ہوتی اور چونکہ ہم انگریزوں
کی رعایا ہیں انہیں جہاد کی روستے یہاں تک فرض ہے کہ انگریزوں پر جہاد کرنے میں ہم
کبھی شریک نہیں سید احمد صاحب نے ۱۸۲۲ء اور ۱۸۲۳ء کے درمیان سکھوں پر جہاد
اس خیال سے کیا کہ وہ مسلمانوں کو جس سے زیادہ جیساں اور دق کرتے تھے ۱۸۲۳ء میں
وہ پشاور کی سرحد پر یوسف زئی فرقوں میں لگے اور انہوں نے سکھوں پر جہاد کا اشتہار
دیا کہ کوہستانی قومیں سب خفیہ مذہب رکھتی تھیں اور بہت بہت ہنر و ستار کے سارے
مسلمانوں کے اوکو اپنے مذہب کا عقیدہ زیادہ تر سکھ اور مسوار سے اور وہ اول مسلمان
تھے کہ ان کا عقیدہ نہیں رکھتے ہیں دوستانہ نہیں پیش آتے ان قوموں کو مذہب ان
وہابیوں کا پسند نہ تھا ان کے مسائل کو اچھا جانتے تھے مگر اس سبب سے کہ وہ سکھوں کے
جو روستے نہایت تنگ و حیران تھے وہابیوں کے اس منصوبے میں شریک ہو گئے
ان کے سکھوں پر حملہ کیا جائے اور انہوں نے ان قوموں کی مدد سے اس کو فتح کر لیا اور بعد فتح کا
دوست محمد خان والی کابل کے بھائی سلطان محمد خان کو حوالہ کر دیا مگر سلطان محمد خان نے غیب
سے تھوڑے عرصہ کے بعد پشاور کو گورنمنٹ ملکہ کو دیا جناب عظمیٰ ۱۸۲۹ء میں سکھوں کے
ہاتھ پیر پشاور لگ گیا اور پٹانوں میں اس میں فساد عظیم برپا ہوا اور ان وہابیوں کے بہتے تھے
کو انہوں نے قتل کر ڈالا تو وہ مجبور ہو کر پیر پشاور کو چلے آئے اس وقت سید احمد صاحب اور
اسماعیل صاحب دونوں کے دل چھوٹ گئے اور ان کے پیراؤں کی ہمتیں ٹوٹ گئیں انہوں

معلوم ہو گیا کہ سرحد کے پٹھان ہمارے مذہب کے باعث ہم سے دلی عداوت رکھتے ہیں
 اب ہم کو ان سے کسی قسم کی امداد کی توقع نہیں کھینی چاہئے۔ اس سبب یہ قلیل جہات کے صحیح
 سکھوں پر کامیاب نہیں ہو سکتی اور ان سے مقابلہ نہیں کر سکتی اسوجہ سے انہیں ہٹانے
 اگر اب ہمارے مذہب کے موافق جہاد جائز نہیں رہا ہے تو سناؤ نہیں خود اختلاف آ رہا ہو گیا
 کہ آیا یہی صاحب ہمارے امام ہونے کی قابلیت رکھتے ہیں یا نہیں جنانچہ انہیں سے اکثر
 کی تو یہ رائے ملتی کہ وہ اس کام کے لائق نہیں ہیں اور بعض نے اس کے خلاف بیان کیا
 گا مولوی اسماعیل صاحب نے اس حالت میں ہی ان جھگڑوں کے دفعیہ کے واسطے
 حتی الامکان کوشش کی اور ایک کتاب موسومہ برصیب الامت لکھی جو سلسلہ جبریت
 سلسلہ امام میں مکمل شدہ میں طبع ہوئی تھی لیکن انکی یہ تمام کوششیں بے فائدہ ہوئیں سید احمد صاحب
 کے پیرو بہت ہی کم ہو گئے اور آخر کا سلسلہ جبریت مطالب سلسلہ عین خادمی خان کی دغا
 سے سکھوں کے مقابلہ میں جبکہ سپہ سالار شیر سنگھ تھا اور سید احمد صاحب میران جناب میر علی
 آؤ سید احمد صاحب شاہ عبدالقادر صاحب علی صاحب کیا تھا کہ علم و فہم و خدات پڑھ کر تصوف کی طرف متوجہ ہو
 علم ظاہر و سید صاحب کو پڑھتے ہیں کہ کتب اور جو جو حصین بغیر ہر کسی میں علم بطن میں مستحق فی مولوی
 اسماعیل صاحب ہی اور کو حیرت و حیرت و مولوی علی علی اس واقعہ قبل کابل کے رہتے ہیں رضی اللہ عنہ لڑنے و فوج پڑھنے
 صاحب کی شہادت کے بعد وہ بہت لوگوں کو جہاد کی تلقین کیا اور لوگوں کو ان کا دل تھامنے کو کئی مصلحتیں پیش کر دیں
 سید احمد صاحب نے جن فوج کو کراچی کی طرف بھیج دیا وہیں پڑھنے لگے اور کراچی میں ہو گا حال اچھا لگتا تو
 کے پیرو اپنے گھروں کو بندوستان واپس چلے آئے اور کچھ تھوڑے سے مسلمان
 پہاڑیوں نے جا کر ستان میں آباد ہوئے یہ گاؤں سید اکبر شاہ کا تھا جو سید احمد صاحب کا شیخ
 اور خراجی تھا اور خود سلطنت نے وادی پشاور کا حاکم بھی مقرر کیا تھا انہیں سے اکثر مسلمان
 اور دیگر اضلاع بنگالہ کے رہنے والے تھے مولوی، آیت علی اور مولوی ولایت علی انہیں
 مہر گروہ تھے یہ دونوں پٹنہ کے رہنے والے تھے سید احمد عین باغیوں کی وجہ سے

انکی تعداد بڑھ گئی انگریزی سرکار نے جنگ نیلہ میں انکو شکست دی آخر ستمبر ۱۸۵۷ء
 بمقام دہلی قریب ۳۰۰ کے آباد تھے اور وہی شیخ عبداللہ انکا حاکم تھا اس حاکم کی بھرتی نئی
 امام محمد رازا پشاور سے ہوئی تھی تاکہ وہاں لوگ بھڑاؤ نہ ہو سستائیں بڑھیں۔

سورہ مخدبی اور سید احمد صاحب نے جو کام تلواریں بنیں کیا تھا وہ بوجہ انسانی چھاپہ کے لوگوں
 نے غم کیا مولوی محمد اسماعیل صاحب نے جو صراطِ مستقیم اور تقریب الامیان میں لکھا ہے
 اوسکا اثر لوگوں پر پڑتا ہے سالہا سال سے آمین بالہ پوریاہ میں ان دونوں فریق کے
 جھگڑے چلے آئے ہیں جو مختلف شہروں ہندوستان و پنجاب (لاہور - امرتسر - لودھیانہ
 سیرٹھ - تاجپور ضلع دھبندہ وغیرہ وغیرہ) میں مختلف صورتوں اور عدالتوں (دیوانی - فوجداری)
 میں پیشیں ہو چکے ہیں کسی عدالت کے ان مقدمات کی نسبت کہی کوئی ایسا فیصلہ نہیں ہوا
 جو قطعی اور حکم شیعہ سمجھا جاتا اور وہ ان مقدمات کا دروازہ بند کر دیتا دلی کے اندر دونوں
 فریق کے طرفداروں نے مسائل فروریخت لافیلہ انجاست آب اور غار میں آمین بالہ پور
 موضع میں اور رفع سبابہ وغیرہ میں تنازعات برپا کئے بعض نے انکو حرام سمجھا اور بعض نے
 شلہ کوہ مستکہ جاوہ اعتدال سے گذر گئے ہر فریق اپنے مخالف فریق کو گمراہ اور غلام اذل
 سنت و جماعت قرار دیتے ہیں کہنے لگا اور طرح طرح کے اشتہار اور مسائل مشتمل
 بیان کے نسادے اور شہروں اور قصبوں کے مسلمانوں میں بھی تلخ و تکرار واقع ہوئی اور تو
 یہ فوجداری پہنچی اس لئے صاحب کشن دہلی نے ایک معاہدہ علماء اہل حدیث (فقہ
 اور علماء فقہ و حنفیہ) سے لکھا اگر کشن دہلی میں داخل کر لیا جس کی نقلیں تمام متعلق
 میں شہر ہوئیں اس پر دہلی لکھنؤ عظیم آباد وغیرہ کے ۳۸ علماء کی مہرین اور دستخط ہیں جنہیں
 مولوی مدحیر حسین دہلوی اور مولوی عبدالکلیم صاحب لکھنؤی بھی ہیں یہ معاہدہ ۲۶ ذی قعدہ ۱۲۹۵
 جمادی الثانی ۱۲۹۵ ہجری کا لکھا ہوا ہے خلاصہ مضمون اس کا یہ ہے کہ ایک فریق دوسرے
 فریق کے افعال نمازیں طعن و توہین سے بچیں نہ آوے اور ہذا ایک فریق کی دوسرے

کے پیچھے بشرط رعایت عدم مفسدات جائز ہے پس جو شخص کہے اوسکو منع نہ کیا جا
 اور اوس کے پیچھے بلاشبہ نماز پڑھنی چاہئے اور چونکہ اوس پر اعتراض نہ ہو اور
 قائل افعال مذکورہ اوس کے پیچھے نماز پڑھنے کو کوئی کسی کو برا اور بد مذہب نہ جانے
 مساجد میں کسی فریق کا کوئی فریق فریقین میں سے مانع اور مضر رحم نہ ہو عامل بالحدیث، پنجر
 طور پر عمل کرے اور عامل بالفقہ اپنے طور پر ہر ایک مسجد میں ہر ایک اپنے عمل بحالانے
 کا مجاز و حق ہے پس ہم سب کو سب کا اشتہار دیتے ہیں کہ ہر واعظ اپنے وعظ میں
 دلائل تکراری و مسائل اجتہادی وغیرہ بیان نہ کرے البتہ وقت تدریس حدیث ستر
 کے اوس کے دلائل اور کتب فقہ کی تدریس کے وقت اوس کے دلائل بیان کئی
 جاوین اور وطن دشینغ نکلیا جاوے علیٰ ہذا القیاس ہر موقع تحریر پر سولے دلائل کتب
 کوئی بات خلاف تہذیب نہ لکھی جاوے اور اب جو شخص کوئی اشتہار یا کتاب ایسے
 مضمون کی شایع کرے جس میں مذاہب ائمہ اربعہ یا محدثین علیہم الرضوان کی توہین شرعی ہو
 اوس کو تدارک کی حکام سے استدعا کی جاوے الی آخرہ اس گروہ کے سرگروہ مولوی سید
 محمد نذیر حسین صاحب دہلوی ستہ ہجری میں جب بغیر حج حرمین کو گئے تو وہاں انکو
 بعض ہندوستانویوں نے عقیدہ وہابیہ کی وجہ سے گرفتار کرادیا انہوں نے سید عثمان
 پاشا گورنر حجاز و کماڈر انجیٹ عربستان کے اجلاس میں عین مکہ مکرمہ میں وہابیت
 سے جبکو اعتراضی سے تعبیر کیا گیا ہے ۔
 انکار کیا گورنر حجاز نے ترکی زبان
 میں اس کے انکار کی تصدیق میں ایک رو بکار محققین مدینہ منورہ کے نام جاری کیا جسکا
 ترجمہ یہ ہے یحیٰی محققین مدینہ منورہ سعادت مآب حضرت صاحب من ہندوستانی
 مولویوں سے نذیر حسین اور ایک شخص اس کے شاگردوں سے ان دونوں پر اس کے ہم وطن
 کی طرف سے جو مقررہ (دوبانی) ہونے کی تہمت لگائی گئی تھی اس لئے ان دونوں
 پر مواخذہ کر کے اضطرری تحقیقات کی گئی مگر اس تہمت سے ان دونوں کا بری ذمہ نہ ہوا

تالیف اونکو پیش نظر رہتی تھی لہذا وہ ہر قسم کے مسائل کو محقق ہون خواہ غیر محقق مناسب
 و ضروری ہون خواہ غیر مناسب و غیر ضروری اپنی تصانیف میں درج کر دیتے تھے یہی
 وجہ ہے کہ انکے ہم عصرون اور ہم پیشین رسولوی عبدالحی صاحب لکھنوی وغیرہ علما،
 نے انکی تصانیف پر کتبہ چینی کی ہے اور انکے بعض مسائل میں غلطی تحقیق سے بھرا
 ایسی ثابت کر دکھائی ہے کہ اسکو نواب صاحب نے بھی مان لیا ہے اور اسات لکھنوی
 کہ ہم صرف ناقل ہیں بلکہ اس سے بحث نہیں کہ فلاں امر میں حق و صحیح کون قول ہے تو
 صاحب کی غرض مضامین کو اپنی کتاب میں درج کرنے سے غالباً اپنی جمعیت اور نمبرانی
 اور ہر مسئلہ میں حاضر جوابی کا اظہار تھا جس زمانے سے نواب صاحب نے بیگم صاحبہ کے
 کامو بار میں شرکت یا دو دکاری کی تھی گوگرنٹ کے افسر براہ جو شس انتظامی کے ملح رہے
 اور گوگرنٹ نے بیگم صاحبہ کی تحریک سے انکے لئے خطاب نواب والاہ جاہ امیر
 اور اتواب سلامی وغیرہ اعزاز مقرر کئے ۱۸۵۷ء میں سر لیل گرین بھٹ گورنر جنرل سندھ
 انڈیا نے لارڈ ڈفرن دیر سے ہند کے سامنے نواب صاحب کو گوگرنٹ کا مخالف
 اور مخالفین گوگرنٹ کا خیر خواہ ثابت کر کے نواب صاحب کا خطاب نوابی اور سلسلے
 اعزاز جو گوگرنٹ نے انکو دئے تھے سلب کر ائے مگر بیگم صاحبہ والی بھوپال نے جنگونہی
 طرف سے عطائے خطاب نوابی کا اختیار حاصل ہے اسلئے یہ خطاب واپس
 نہیں لیا اور اس سلب اعزاز اور واپسی خطاب کا سبب یہ الزامات ہیں جو نواب صاحب پر
 لگائے گئے تھے (۱) اول خرابی انتظام ریاست (۲) عام رعایا پر ظلم (۳) ملازمین
 مذہبی حمایت (۴) مذہب رعایا دینود کشیدہ و تنقیع سے بیا تعرض (۵) ہندو مت
 میں بجا تشدد (۶) جسکے سبب سے سات ہزار آدمی جلا وطن ہو گئے (۷) ملای مذہب کی تائید

امیر عالی مقام سردار والا احتشام سخن مین معنی شناس کر گم - فیض اساس نواب عالی جناب احمد خان
 بہادر بیعت نواب ذوالفقار اللہ زہرا فقار خان بہادر دلاور جناب کے سچے کیا گیا - ۱۲ سنہ

(۷) مسمیٰ دین محمد کی معرفت مہدی سوڈانی کو روپیہ بھیجا (۸) مجموعہ خطب - ہدایہ السائل - ترجمان
 اقرب الساعۃ وغیرہ کتا بوئیں گورنمنٹ کی مخالفت میں مضمون لکھنا اور انہیں گورنمنٹ سے
 جہاد و بغاوت کی ترغیب دینا وغیرہ وغیرہ - گورنمنٹ کی اس کارروائی سے خوفزدہ
 ہو کر اگر وہ بھوبال لاہور کے ہم مشربان نواب صاحب کو خصوصاً اور تمام دیگر
 حکماء گورنمنٹ کے ترویب اپنی سلطنت کا ذخیرہ ثابت کرنے کے لئے گورنمنٹ انگلشیہ سے
 جہاد کی مخالفت میں رسائل و تحریرات شائع کرنا شروع کیں مگر ان کے مخالفین نے فوراً
 مار لیا کہ یہ سب صرف آجکل کسی مصلحت یا حکمت عملی کی نظر سے کیا جاتا ہے اور نواب صاحب کے
 مخالفین نے یہ بات اخبارات میں شائع کرادی کہ جب سلسلہ عین جنرل ڈیلی وغیرہ کی منت
 گورنمنٹ پر کھل گیا کہ نواب صاحب کی ایسی کتابیں جنہیں انگریزوں سے جہاد کی ترغیب ہے
 شائع ہونی ہیں اور اس وجہ سے گورنمنٹ کا نواب صاحب پر متاب ہر اتب سے
 نواب صاحب نے اپنی سابق تصنیفات کے برخلاف گورنمنٹ سے جہاد کی مخالفت میں کتابیں
 تصنیف کیں نواب صاحب کا تحریرات مانع جہاد کا شائع کرنا اس موجودہ سرکس خوف
 سے تھا جس کے سامنے ہونے کا دس برس پیشتر ان کو یقین ہو گیا تھا مگر نواب صاحب
 کے دوستوں نے نواب صاحب کے ایسا سے ان الزامات کے جوابات اکثر دیے اور بعض
 انگریزی اخبارات میں دج کر اسے یہ بین نواب کے معتبر مصاحبوں سے یہ خبر پہنچی ہے
 کہ جب گورنمنٹ نے نواب صاحب پر یہ عتاب کیا تو انہوں نے اپنی بہت سی کتابیں جو طبع
 ہو چکی تھیں اور گورنمنٹ کے کان تک ان کے الفاظ مخالفانہ نہ پہنچنے تھے جلو ادین -
 القرض وہابی اپنے آپ کو اہل حدیث و اہل سنت اور محدث اور عامل بالحدیث اور محدث
 سمجھتے ہیں کیونکہ ان کو یہ رسم ہے کہ ہمارا طریقہ سراسر علم قرآن و حدیث ہے راہی و قیاس
 سے بالکل دور ہے اور اولہ کتاب و سنت سے بہت نزدیک ہے اور اپنے مخالفوں
 و مقابلوں کو بدعتی کہتے ہیں وہابی کہہی دفع الوقتی کے لئے بطور تفریق کے عبدالوہاب نجدی سے

نیز اسی ظاہر کرتے ہیں تو اصباح نے بھی عبد الوہاب نجدی کو برا کہا ہے اور اپنی
 رسالہ حطہ فی احوال الصالح المستمین جو مشہور ہے ہجری میں طبع ہو کر شائع ہو چکا ہے محمد بن
 عبد الوہاب نجدی کا حال بیان کر کے لکھا ہے اس کے بہت مشہور فصلتین جنگو برا سمجھا
 جاتا ہے دو فصلتین ہیں اول لوگوں کو بلا دلیل کانسر کہنا دوسرے بے گناہ خون
 بہانا تو اصباح ترجمان وہابیہ میں جسکو انہوں نے مشکۃ عامین میں چھپوایا ہے
 صفحہ ۲ پر کہتے ہیں یہ لوگ اس لقب سے کمال نفرت رکھتے ہیں اور انکار کرتے
 ہیں اور انکو وہابی کہنا ایسا برا لگتا ہے جیسے گالی دینا جب ہم اپنے تئیں کسی اسکے بڑی
 اماموں کی طرف منسوب نہیں کرتے اور نہ اپنے تئیں حنفی اور شافعی کہتے ہیں اور تصنیفی
 اور مالکی کہنے سے راضی ہوتے ہیں تو پھر محمد بن عبد الوہاب کے پیچھے چلنے اور ان کے
 طریقے میں اپنے تئیں داخل کرنے پر کب راضی ہوں گے اور سر سید احمد خان رسالہ جواب ڈاکٹر
 ہنٹر میں کہتے ہیں کہ یہ لوگ لفظ غیر مقلد کو بھی ویسا ہی برا سمجھتے ہیں جیسا کہ لفظ وہابی کو
 اس گروہ کا قادیانی خطاب اہل حدیث ہے جس سے وہ زمانہ تقریر مذہب اربعہ میں مشہور
 تھے غرض انکی اس سے یہ ہے کہ لفظ وہابی اور غیبیہ مقلد کا اطلاق اس گروہ سے
 اور چائے اور یہ ثابت ہو جائے کہ جو لوگ اکمل وہابی سمجھے جاتے ہیں یہ انہیں اہل حدیث
 کی جال ڈھال پر ہیں جن کا کتب اہل سنت میں مذہب حنفیہ و شافعیہ کے مقابلہ میں ذکر کیا
 جاتا ہے وہ لوگ یہ کہہ میں یرمید بن ہارون یحییٰ بن عبید اللہ بن حنیبل - اسحاق بن راہویہ
 عبد الرحمن بن مہدی - عبد الرزاق - ابوبکر بن ابی شیبہ - مسدد - ہناد -
 فضل بن دکین علی بن مدینی وغیرہ اور ان کے بعد کے طبقے کے جیسے امام بخاری -
 مسلم - ابوداؤد - عبد بن حمید - دارمی - ابن ماجہ - ابویعلیٰ - ترمذی - نسائی - واقفی -
 حاکم بیہقی - خطیب بغدادی - دیلمی - ابن عبد البر وغیرہ - ۱۹ جزیری مشہور کو گورنر
 ہند اور گورنر پنجاب سے حکم نافذ ہوا کہ سرکاری کاغذات میں لفظ وہابی کے استعمال

کو مسدود کیا جائے مگر اس حکم کے ساتھ یہ بھی احتمال تھا کہ اس فرقہ کو بجائے لفظ وہابی ^{لفظ} غیر مقلد سے مخاطب کیا جائے مگر اس گروہ کے مختلف صوبجات ہندوستان پنجاب ممالک غرب شمال اودہ بھی مدراس بنگال ممالک متوسط کی تین ہزار ایک چھوٹیں احیاناً اشخاص کو یہ ظاہر کرنے پر کہ ہم لفظ غیر مقلد کو بھی ویسا ہی برا جانتے ہیں جیسا کہ لفظ وہابی گو گورمنٹ حکم اس لفظ کے ساتھ مخاطب کرنے سے بھی معاف رکھے اور ہکو بخیر اہل حدیث کے کسی نقطہ سے مخاطب نہ کرے جیسا اثر و نتیجہ یہ ظاہر ہوا کہ گورمنٹ کے نزدیک لفظ غیر مقلد بھی ویسا ہی دل آزار سمجھا گیا جیسا کہ لفظ وہابی سمجھا گیا اور اس گروہ کو اس کے استعمال سے معاف رکھا گیا ڈاکٹر منٹر صاحب ممبر کونسل راضع قانون نے ایک رسالہ لکھ کر اوسمین ان لوگوں کو گورمنٹ کا بدخواہ قرار دیا تھا اس رسالہ سے بہت سی افسر گورمنٹ نے دہوکا کھایا اور یہ سمجھ لیا کہ وہابی گورمنٹ کے باغی کا نام ہے یا گورمنٹ سے بغاوت وہابیوں کا کام ہے جسکو سید احمد خان نے عمدہ تفصیل سے اٹھایا اور خوب ثابت کر دکھایا ہے کہ یہ فرقہ جسکو وہابی کہا جاتا ہے گورمنٹ کا مخالف نہیں بلکہ اکثر منٹر صاحب نے ناواقفی کے سبب دہوکا کھایا ہے۔

یہ بھی یاد رکھو کہ آجک کوئی پہاڑی پٹان ایسا نہیں گذر اچوسا اے حنفی مذہب کے اور کسی مذہب کا پیر و ہویا وہابیت کی جانب ذرا بھی میلان خاطر رکھتا ہو البتہ حیات افغانی میں یہ فقرہ لکھا دیکھا ہے کہ چند عرصہ سے ملا سید میر کوٹہ کے پیر وہابی سمجھے جاتے ہیں اور اخوند سوات کے پیکے پیر و خوجھی المذہب ہیں ملا سید معتمدین کو گمراہ سمجھتی ہیں اور اکثر عثمان زئی اور ناصر اللہ کی اولاد جو گڑھی اسماعیل کا باشندہ تھا ملا سید میر کے طرفدار ہیں۔ **تذکرہ**۔ تعریات اشافیہ میں لکھا ہے **وفی ذلک القرن الاخیر ظہر لہن شیخ کبیر یقال لہ الشیخ المکرّمی فضیع مذہبا الیہ ینتہی وکان ظہورہ مقارنا بظہور مذہب الوہابیة ببلاد النجد والدرعیة**۔ یعنی جس

زمانہ میں وہاں ہون کا بخیرین ملہو ہوا تھا تو قریب قریب اس کے ملک میں ایک بڑی شیخ نے جسے شیخ مکری کہتے تھے ایک نیا مذہب اپنی طرف سے پیدا کیا تھا۔

وقتِ ہفتہ ماہی

یہ فرقہ باب کی طرف منسوب ہے جس کا اصلی نام علی محمد ہے اور مہدویت کا دعویٰ کیا تھا اس کا باب جب کا نام مزارعنا ہے شیراز کا تاجر تھا دستور کے موافق باب نے یہی نام فاسی بڑھی اور اس کے بعد عربی کی چاند آمدانی کتابیں دیکھیں جن میں کہ پھر فوراً سخت ضیق کر کے زمین میں شہرت حاصل کرنی چاہا کہ بلکہ میں سید کاظم علیہ السلام کے حلقہ دروس میں جانا چاہتا ہوں اور اس کے انتقال کے بعد اس کے چہرے کے شاگرد ساتھ لیکر کوئٹہ کی مسجد میں جا بیٹھا اور بہت ریاضتیں کر کے لوگوں کو اپنی طرف مائل کر لیا پھر شیعہ سنی میں اپنی عقیدت کی شہرت سے اس امر کا اظہار کیا کہ جس مہدی صاحب اللہ کا انتظار کیا جا رہا تھا وہ میں ہی ہوں اور اس کے ثبوت میں بعض احادیث حسین مہدی موعود کے بیان کی تھیں گئے تھے پیش کن اور کہا جو آثار اس مہدی میں بتلائے گئے ہیں وہ بھی میں پورے طور سے موجود ہیں جب اس کے ثبوت میں معجزہ طلب کیا گیا تو باب نے جواب دیا کہ میری تحریر و تقریر ہی معجزہ ہے اس سے بڑھ کر کیا معجزہ ہو سکتا ہے کہ ایک ہی زمین پر شہر سناجات میں تصنیف کرتا ہوں اور پھر اپنے قلم سے لکھتا ہوں اور چند سناجات میں پیش کن جنہیں اعراب تک درست نہ تھا جب اس پر اعتراض ہوا تو آپ کیا جواب دیتے ہیں کہ حکم ایک گناہ کا مرتکب ہونے کی وجہ سے اب تک غضب الہی میں گرفتار تھا اب میں نے خدا کے حضور میں اس کی شفاعت کی میں سے اس کی خطا معاف ہوئی اور حکم ہو گیا کہ غلطیوں کا کوئی مضائقہ نہیں اور آیت ہے اگر کوئی غلطی کرے تو کچھ جرح نہیں عوام کو طمع کرنے کے لئے ایک اچھی تدبیر سوچی اور حکم دیا کہ جو تکذیب سے وجود سے غرض تمام ادیان کا متحد ہو جانا ہے جس کی وجہ سے میں آئندہ سال مکہ معظمہ سے شمشیر بکھت خروج کروں گا اور

جلد روئے زمین پر قبضہ کرونگا لہذا جب تک تمام ادیان و تہذیب و جانین اور تمام دنیا میری
 طبع نہ ہو جائے تمام نکالیت شرعیہ ملتوی ہے اب اگر میرے مریدین میں سے
 کوئی شخص نہایت شرعی کا ترغیب ہو یا احکامات شرعی اور کمرے تو اوپر کوئی مواخذہ
 نہیں اسوجہ سے بہت سے عوام اوس کے طبع ہو گئے اس کے مذہب میں حقیقی بہن سو
 بھی مثلا ہونا یا میں شمار نہیں کیا جاتا تھا اور ایک عورت کا نواد میوں کو نکاح میں لانا جائز تھا
 کسی مذہب کا وہ پابند نہ تھا اگرچہ اپنے آپ کو مسلمان کہتا تھا اس کے متبعین میں علماء
 فتنہ و فحش کا بازار گرم ہو گیا عورتیں بے پردہ مجلسوں میں شریک ہوتی تھیں اور شراب میں پلا تھیں
 اور باب نے سمجھا لوگوں کو آئندہ کی بیٹھائی کی سی دلائی اور وہ کیا کہ
 جب سارے روئے زمین پر میرا قبضہ ہو جائے گا تو تمہارے حقوق سب سے مقدم سمجھے
 جائیں گے غرض کہ ایک اچھی خاصی جماعت باب کی طبع ہو گئی باب نے اپنے مریدین
 کو چند احکامات بھی دئے تھے جو بطور اشعار ادا کئے جاتے تھے اور وہ یہ تھے (۱)
 چونکہ تمام دنیا کا میرے زیر نگین ہونا اس غرض سے کہ تمام دنیا ایک مذہب ہو جائے
 ضروری ہے لہذا میں آئندہ سال کا معظّمہ شمس کی یک سارے جہان پر حملہ آور ہونگا
 کہ دنیا خیر تحت تصرف میں آجائے اور وہ تمام اغراض جو میرے وجود سے مقصود ہیں
 پورے ہو جائیں اور اس سے ضرور ہے ادا لئے خدا کی جانیں جسے جدا ہو گئی اور
 ہزاروں خون کی ندیاں جاری ہو گئی پس جلد مریدین با صدا کو حکم دیا جاتا ہے کہ بطور ایک
 علامت و شگون کے اپنے خطوط کو سبز کیا کریں (۲) اسلام علیک کی حوض مرجابک
 سلام کے لئے مقرر کیا جاتا ہے (۳) اذان میں میرا نام بھی داخل ہو۔ اور اسکا یہ قول بھی
 تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ نے مجھ سے بیعت کی اور یہ کہ اب تک آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت علیؑ الگ الگ اور جدا جدا تھے میں ان دونوں کا جامع ہوا
 اور اسیدو جہ سے میرا نام بھی علی محمد ہے اس کے اقوال میں سے ایک یہ بھی تھا کہ جبر

طرح کوئی آدمی بغیر باب یعنی دروازے کے گھر کے اندر نہیں جاسکتا ہے اس طرح
 اس کے کہ مجھے دیکھیں اور مجھ سے اجازت حاصل ملکر میں خدا اور میں خدا تک نہیں پہنچ
 سکتے مگر یہی ہے جو اس قول کو سنا تو اس کا لقب ہی **باب** کر دیا اور باب سے لے کر
 میں پہنچ کر بعض مرید بطور منادی کے شیرازہ بھیجے تاکہ وہ لوگوں کو باب کے مہدی موعود
 ہوئے کا یقین دلائیں اور جو بزرگ اس کے مہدی موعود ہوئے کی تصدیق کریں ان
 بیعت لین اپنا تصنیف کیا ہوا کلام بھی حسین سے کسی کا نام قرآن کی نام مناجات رکھا گیا
 تھا انکو دیا گیا تاکہ وہ اسکو لوگوں کے رو بہ پیش کریں اور وہ بجائے قرآن مجید اور صحیفہ
 سجادہ کے کہ امام سجاد کی تصنیف کردہ مناجاتیں ہیں پڑھا کریں بعض مومنین کا قول ہے کہ
باب کا حلیفہ علامہ حسین شہر وہ ہوا اور قرۃ العین نام ایک خوب صورت عورت نام لب بنی عورت
 عربیت میں دستگاہ کھتی تھی کچھ عبارتیں لکھ کر کہایہ جواب کلام اللہ ہو اور دعوت طریقہ باب
 کی جانب کہ تقصوف میں چھپ رہا تھا شروع کی جوق جوق مخلوق شیعہ وغیرہ میں سے
 اوس دعوت کے من و جمال اور کلام کی فریفتہ ہو کر گمراہ ہو گئی بلکہ جلالہ العینین میں لکھا
 ہے کہ تہی میں کہ بعض یہود و نصاریٰ نے بھی مذہب باب کی اتباع کی اسوقت فارس کا
 گورنر نظام الدولہ تھا جب اسکو یہ خبر معلوم ہوئی تو فوراً باب کی گرفتاری کا حکم دیا کہ یہ قدر
 پولیس بھی خفیہ طور پر بھیجی پولیس نے باب کو گرفتار کر لیا اور باجولان اوس کے وطن اسی
 شیراز میں لا کر اس کے اصلی مکان میں محبوس کر دیا پھر مجمع عام میں لاجواب کروا کے قتل کرنے کی
 عرض سے باب کے حاضر ہو کا حکم دیا باب حاضر ہوا تو نظام الدولہ نے اوس کی بڑی تعظیم
 و تکریم کی اور یوں اوس کے گرفتار کئے جانے پر افسوس کیا پھر یہ ظاہر کیا کہ میری رائے کا دفعہ
 یوں بد جانا ایک خواب کی دیکھنے کی وجہ سے ہے اور اخیر میں یہ بھی کہہ دیا کہ اب میری آندو بھی ہے
 کہ میرا جان مال آپ پر فدا ہوا یہ تمام فوج و تو بجانہ وغیرہ جو میرے ماتحت ہو آپ کی تائید میں
 کام آئے یہ تمام تقریر کچھ ایسی مبہا آشگاری سے کی گئی تھی کہ کمال اپنے بھی اس کو صحیح خیال کیا

یہ کتاب
 حضرت باب
 کے مکتوبات
 میں سے ہے

اور نظام الدولہ کی بڑی تعریف و توصیف کی اور اس سے کہا کہ ہم اس پر ایمان لائے ہیں کہ
 یہ عالم میں سب ساری دنیا میں ہی مطیع و ماتحت ہو جائیگی ترکی سلطنت کے حاکم مقرر ہو جائیگا
 اور یہاں اب نظام الدولہ سے دیا اس آپ نے میری نسبت جو اسٹیٹسٹک کی ہے مجھے اس
 دنیا کے دوام کی کوئی نوع و نحوہ شش ہین ہے جس سے میں ترکی سلطنت کا حاکم بنائے
 اور یہ نہ تو میں ہو کون میری تو تمام آرزو یہی ہے کہ آپ کے رہبر و آپ کی امداد و حمایت
 اور یہ بھی ہو کہ اور یہاں وہی سلطنت کا مالک ہوں غرض اس قسم کی ہیبت و بائیں کہیں
 اس سے پہلے اس پر مطلق ہو گیا اب اس وقت نظام الدولہ نے ہمارا مقصد یہی معلوم ہوتا ہے
 کہ یہاں پہلے اس پر محبت تیار کر لی جائے جس سے تمام ماطع ہونا آسان ہو گا اب اسے جو نظام
 ان باتوں کو صحیح سمجھتا تھا اس پر اپنی رضا مندی ظاہر کر دی نظام الدولہ نے مجھے مناظرہ قائم
 کی جب ہندوستانی علماء نے شیعہ تشریف ازین موجود تھے جمع ہوئے باب نے بڑی ہی مستقل طور سے
 المناظرہ مطالب کر کے یوں تقریر شروع کی کہ اے حضرات حسب میرا قبیلہ ان اس قرآن کی
 اجواب حاصل اپنے پاس ہے کئی حصہ متبر ہے اور وہ دین جب کو میں آپ لوگوں کے لئے پیش
 کرتا ہوں اس دین سے جس پر آپ عمل کرتے ہیں کئی دینہ اچھا ہے تو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ
 کیوں آپ لوگ میری مخالفت کرتے ہیں اور کیوں ہین میرے مطیع ہو جاتے ہیں میں صرف
 آپ لوگوں کی بہتری کے لئے قیل اس کے کہ بڑو شیش پر آپ کو اپنا ضروری ہو اس دین کے
 قبول کرنے کے لئے کہتا ہوں اگر آپ کو اپنی جانوں پر رحم نہیں آتا تو کیوں اپنے ساتھ اپنے
 کہنے اور لاد مال و متاع سب کی تباہی کے دہنے ہو لہذا میرا جسم کیجئے خدا کے لئے
 سوچئے اور اپنی جانوں کو ہلاکت میں نہ ڈالئے باب یہیں تک تقریر کرنے پایا تھا کہ نظام الدولہ
 نے بات کاٹ کر کہا کہ حیا سبحان اعلیٰ خوب آپ نے تقریر فرمائی میں اپنے دخل و غور کا
 معافی خواہ ہوں مگر ساتھ ہی یہ بھی عرض کر دینا کہ قبل اس کے کہ آپ تقریر فرمائیں بہتر ہو گا کہ
 چند سطر میں اپنی توبہ ان کی لکھ دیجئے تاکہ یہ حضرات اس کو دیکھ بھی لیں اور پھر اسے طرہ سے اہم

ہو جائے اپنے وہین متحیکر چند سطرین تک بریکین اور انہیں پیش کیا لوگوں نے جب
انکو دیکھا تو معلوم ہوا کہ ان میں اعراب تک درست نہیں اسوقت نظام الدولہ نے کہا کہ
جب تو دو سطرین صحیح نہیں لکھ سکا تو پھر یہ کیا ہرزہ سسرانی کر رہا ہے کیا انہیں دو سطرین
سے نیز اکلام خدا کے ظلام سے بھی بڑھ گیا اب میں ایسی حالت میں مجھ پر اس کے کہ تیرے تعلق کا
حکم دون اور کیا کر سکتا ہوں مگر قبل اس کے کہ ایسا حکم دیا جائے مناسب ہے کہ تیری خوب
نارویب کی جائے حکم کی دیر تھی کہ باب پر بار پڑنے لگی اور ایسی سخت مار پڑی کہ اوسان خطا پر
باب چالاک سے پکارنے لگا تو بے کرم تو بے کرم مگر نظام الدولہ نے اس کا منہ کالا کر دیا
اور تمام شبہ میں گشت کروانے کے بعد شیخ ابوتراب کی مسجد میں لیجا کر تو بے کروی اور بعد
اس کے احتیاطاً باب کو قید بھی کر دیا صغہان کا گورنر معتمد الدولہ صونیون فقیر کو وغیرہ کی صحبت
کا زیادہ مائل رہا کرتا تھا اس نے باب کو درویش کامل سمجھ کر ریائی دلوں کو اپنے پاس
بلایا معتمد الدولہ نے بھی ایک مجلس مناظرہ قائم کی مگر نہ اس مقصد کے لئے جو نظام الدولہ کے
کی تھی کہ باب کو لاجواب کرے بلکہ اس کے برعکس اس لئے کہ باب وہ سرون کو لاجواب
کرے مجلس مناظرہ مرتب ہوئی اور اس میں اہل شیعہ کی طرف سے مرزا سید محمد اور آغا محمد
مہدی اور میرزا محمد حسن مباحثہ کے لئے مقرر ہوئے مجلس جمع ہوئی چونکہ پہلے تجربہ
ہو چکا تھا لہذا باب نے یہاں پہلے تقریر کرنا مناسب خیال کیا اور اجازت دی کہ فریق
مخالف تقریر کرے تو سب سے پہلے آقا محمد مہدی نے باب سے سوال کیا۔

آقا محمد مہدی جتنے لوگ یہاں اسوقت موجود ہیں یا تو مجتہد ہیں جو خود ہی مسائل کو احادیث
سے استخراج و استنباط کرتے ہیں یا وہ لوگ ہیں جنہیں اتنی لیاقت نہیں ہے جس سے
وہ احکام و مسائل کا استخراج کر سکیں لیکن کسی مجتہد کی تقلید کرتے ہیں آپ ان دونوں میں سے
کس میں شامل ہیں۔

باب میں کسی کی تقلید نہیں کرتا اور نہ قیاس سے کام لیتا ہوں جیسے کہ مجتہد کہتے ہیں بلکہ

ایسا کرنا میرے نزدیک حرام و ناجائز ہے۔

آغا مہدی آپ کہتے ہیں کہ میں کسی کی تقلید نہیں کرتا جس سے معلوم ہوا کہ آپ مجتہد ہیں مگر آپ کو مجتہد ہونے سے انکار ہے تو اسکا یہ مطلب ہوا کہ جن مسائل پر آپ کا حل صحیح اور حتمی ہے آپ حکم دیتے ہیں وہ قیاسی نہیں بلکہ یقینی ہیں لیکن چونکہ ہمارے نزدیک بارہ علم سد و دہی اور غلطی محبت اغیار بہر لہذا جب تک امام آخ الزمان کا ظہور نہ ہو جائے وہ ان سے ملنا نا ممکن ہے اور خود اونکی زبان سے مسائل فقہ کو نہ سنے کسی کو فی شخص اس امر کا دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اس کے متوجہ مسائل یقینی ہیں پس آپ کو اس کے یقینی پر نیکیا ثبوت دینا ضروری ہے۔

باب تو یہاں یہ ہوا ہی متعلم ہے چہرہ سے شخص کی ساتھ جب کا مفاد قلمی ہے کس طرح سے متبادر کر سکتا ہے یا ایسی باتیں ہیں جن میں تیری عقل کچھ بھی کار کر نہیں ہو سکتی پس بچائے اس کے کہ فیصلہ ملے کہ اس کو سہ جائز اپنی جائے پر خاموش بیٹھا۔

مرزا محمد حسن شاید آپ کو بھی اس امر سے انکار نہ ہوگا کہ جو شخص مقام پر پہنچ جاتا ہے نام چہ سزین اس کے روبرو ہو جاتی ہیں اور کوئی چیز اس سے پوشیدہ نہیں رہتی جو بات ہو جسے اس کا جواب ملتا ہے جب آپ بھی اس مقام کو پہنچ گئے ہیں تو ضرور ہے جو بات پوچھی جائے گی اس کا جواب مل جائے گا۔

باب دہنا یہ تہا ہی جرأت کے ساتھ بے شک اپنی رائے ٹھیک ہے جواب چاہتو ہوں پوچھنے میں اس کا جواب دوں گا۔

محمد حسن حضرت جواد علیہ السلام کی نسبت میں منقول ہے کہ وہ ایک ہی رقم میں بیس سو روپے پہنچ گئے تھے عقلاً یہ محال و ناممکن معلوم ہوتا ہے آپ کے نزدیک یہ واقعہ کس طور پر ہوا اور یہ کیا کیجئے کہ حضرت علی کی نسبت جو یہ کہا گیا ہے کہ وہ ایک ہی رات ایک ہی وقت میں چالیس آدمیوں کے مہمان ہوئے تھے صحیح ہے تو اسکو دلائل عقلی سے ثابت کیجئے ایسے ہی چند امور کی نسبت جو عقلاً محال ہیں سوال ہوا اور کہا گیا کہ انکو عقلی طور سے ثابت کیجئے۔

باب یہ باتیں نہایت دقیق ہیں آپ اگر مناسب سمجھیں تو میں اونکو مستملاً لکھ دیتا ہوں
محمد حسن آپکی مرضی لکھ دیجئے۔

اسٹیشن میں کھانا تیار ہوا اور سب لوگ کھانا کھانے لگے اس عرصہ میں باب نے قریباً
 ایکسین اور صیوقت کھانا کھا کر لوگ جانے لگے تو اسوقت مرزا محمد حسن کو باب نے اپنی
 تحریر دی مرزا محمد حسن نے دیکھ کر کہا کہ یہ تو ایک خط ہے جس میں یہ ہے اور نصرت
 اور باقی مناجات ہے لیکن تم سے میں اسکی تشریح نہ کر سکتا ہوں کیا وہ نہیں سے ایک خط ہے
 بھی نہیں بہت سے لوگ تو پہلے جا چکے تھے اور جو رہ گئے تھے وہ بھی چلتے پھرتے
 نظر آئے اور مباحثہ یوں ہی نامتوام رہ گیا اسباب شہر باب کی دعوت پر مستعد الدولہ کا
 دل میں تھی دراصل کمزوری بلکہ اور زیادہ ہر کسی شکل یہ آپری کہ باب کی علامت اس پر کرنا
 میں مہمدین کو جنہیں ایران میں بہت بڑی قوت حاصل ہے بلکہ انی پیدا ہوتی ہے
 کو خود اپنی جان بچانی شکل ملتی ہے آخر کار مناسب سمجھا گیا کہ باب بھی رکھا جائے اور
 لوگوں سے اس امر کا اظہار کر دیا کہ وہ خارج اس بلد کر دیا گیا چند مہینے تک اسی طور پر
 ہفتہ ہان میں رہا اور اپنے مریدوں کو اطاعت و جوانب میں دعوت کے لئے بھیجا
 اعدیوں پوشیدہ ہی پوشیدہ اس میں باب کا اثر پھیل رہا تھا اتفاق سے چند ہی روز کی
 بعد مستعد الدولہ مرگیا اور اس سے باب کا ایک بڑا حامی دنیا سے جانا رہا مستعد الدولہ کے
 مرنے کے بعد جب لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ باب خارج البلد نہیں کیا گیا ہے بلکہ یہاں موجود
 ہے تو اسوقت لوگوں نے دربار ایران میں عرضی بھیجی کہ باب یہاں موجود ہے اسکی
 نسبت جو حکم ہوا اس کی تعمیل کی جائے اس پر حاجی مرزا آقا سی نے جو اس وقت وزیر اعظم تھا
 حکم بھیجا کہ اصلہاں سے لیجا کر آؤر بالکھان کے قلعہ چہریت میں مقبوس کر دیا جائے اور
 تو باب قلعہ چہریت کی ہو اٹھا رہے تھے اور ہر امن کے مہرے میں نے فساد مچایا اور
 تو اسکا مصلحتاً نقل کیں اور ایک بہت بڑا گروہ اس کے مریدوں کا پیدا ہو گیا جسکی

آخر شہزادہ جہری بن یعنی باب کے ادعا سے ہمدیت کی تین سال بعد محمد شاہ والی ایران فی
 سنہ ۱۱۰۵ ولیمہ ناصر الدین شاہ نے جو اور وقت آذربائیجان کے وسیعہ لئے تھے اس امر کا حکم
 دیا کہ باب کا قلعہ چھریق سے ملوایا جائے اور اس سے پہلے باجستان حاجی مرزا آقا سی فی
 بھی لکھی تھی ناصر الدین شاہ کو لکھی حسین شاہ ایران کے حکم کی تعمیل کرنے پر بار آور دیا گیا
 جب انکو سرمان پہونچا اور اس کے ساتھ وزیر اعظم کی پیشگی بھی تو انہوں نے فوراً باب کو
 تہرہز میں حاضر ہونے کا حکم دیا جب باب تہرہز میں آیا تو اس سے اتنی رعایت کی گئی کہ
 جاسے جیل خانہ کے کاظم خان داروغہ فزیش کے مکان میں آتا گیا دوسرے روز ملا محمود
 جو تہرہز کا بچہ کاظم تھا اور جس کا خطاب نظام العلماء تھا اور ملا محمد مقانی اور نیز بہت سو
 مجتہد جمع ہوئے اور اب بھی بلایا گیا اور مباحثہ شروع ہوا یہ باب کا اخیر مناظرہ تھا
 نظام العلماء باب سے مخاطب ہو کر قرآن شریف اور صحیفہ سجادیہ کے نام سے
 جو کتابیں آپ کی طرف سے شائع کی گئی ہیں کیا وہ فی الواقع آپ کی لکھی ہوئی ہیں۔
 باب یہ کلمات خاص خدا کے ہیں۔

نظام العلماء اس مجلس میں یوں سے کی طرح گفتگو کرنی فرما بھی غیہ نہیں جو کچھ کہہ چکا
 سنا ہے۔

باب (نظام العلماء کی گفتگو سے غصہ میں آکر) ہاں ہاں میری لکھی ہوئی کتابیں ہیں
 نظام العلماء آپ نے اپنا نام اس میں شجرہ کے طور پر لکھا ہے اس سے معلوم
 ہوتا ہے کہ جو کچھ آپ کی زبان سے نکلتا ہے وہ خدا کا قول ہوتا ہے۔
 باب حاکم دہ۔ بے شک آپ کی رائے درست ہے۔

نظام العلماء آپ کے مریدوں نے جو اگر باب کا لقب دیا ہے کیا آپ فی اس پر
 رضا مندی ظاہر کی ہے۔

باب مجھے میرے مریدوں نے یہ لقب نہیں دیا بلکہ خاص خدا نے یہ لقب مجھ پر

مرا ہے کیونکہ میں آج کے دن باب علم مومن۔

نظام العلماء حضرت میر جو باب علم تھے اونہوں نے اجازت دیدی تھی کہ جس کسی کو جو کوئی بات کسی علم میں پوچھنی ہو وہ مجھے یو۔ چھو میں دیر تک روٹکا۔ چونکہ آپ بھی باب علم ہر مسئلہ کے مدعی ہیں لہذا میں اپنے لشکر کو مشہدات آپ پر پیش کرتا ہوں تاکہ آپ اسکو حل کریں جسے پہلے علم طلب کے متعلق سوال کرتا ہوں۔

باب میں نے علم طلب نہیں پڑھی ہے۔

نظام العلماء۔ اہل باختر۔ علم دین ہی ہے لیکن چونکہ علم دین بغیر قرآن و حدیث سمجھنے کو نہیں آتا تو قرآن و حدیث کا سمجھنا صرف۔ نحو منطق۔ وغیرہ پر موقوف ہے لہذا میں نے پہلے علم صرف کے متعلق سوال کرتا ہوں۔

باب میں نے علم صرف نہیں میں سیکھا تھا جو اس وقت میرے پاس حاضر نہیں۔

نظام العلماء۔ خیر و اس آیت کی تفسیر کرو دیجئے۔ **هُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّیَاحَ فَتُطَاعَا** اور نیز اس کی ترکیب بخوبی بیان کیجئے دوسرے سورۃ کوثر کا شان ترول بیان ہو اور یہ بھی کہتے کہ اس سورۃ سے پیغمبر کی کیا تسلی ہوئی جبکہ اسورت میں ذکر ہے۔

باب (متفکر ہو کر) ذرا مہلت دیجئے۔

نظام العلماء یہ تو قرآن کے متعلق ہوا اب حدیث کو لیجئے اس حدیث کے معنی بیان ہوں جو مومن اور حضرت امام ثامن رضا علیہ السلام کے درمیان گذری تھی۔ قال ما مومن ما لدلیل علی خلافة جدك علی ابن ابی طالب قال آية الفساق قال لو انفسا عنا قال لو انفسا عنك ما مومن۔

باب یہ حدیث نہیں ہے۔

نظام العلماء لو فرضنا اگر حدیث نہیں تو آخر ایک عرب کا مقولہ کہ ہے پس اسکا مطلب فارسی میں بیان کیجئے۔

باب ۱۰ اس کے لئے بھی بہت مانگی۔

نظام العلماء اب فقہ کو جسے علامہ علی کے اس قول کا مطلب کیا ہے الخا دخل الخ
على الخندق والخندق على الخندق وجب الغسل على الخندق دون الخندق
والاستسنى۔

نظام العلماء اب بلاغت کے متعلق صرف اس قدر کہہ دیجئے کہ فصاحت و بلاغت کا
کامیاب ترین اور ان میں نسب اور من سے باہمی کیا نسبت ہے منطوق سے متعلق
میں کوئی یا شکل اول دون یہی الامتساح۔ جسے آپ کی نیلیت کے لئے کافی۔
باب ۱۱ نے کیا ہے کہ بھی جو اسے دنیا اور سب کے واسطے بہت مانگی۔

نظام العلماء اب الکیب اور بات باتی ہے وہ یہ کہ شخص باب علم ہونے کا معنی ہوا ہے
پس ضرور ہے کہ کوئی کرامت بھی ہو کیا آپ پاس میں کوئی کرامت ہے۔
باب ۱۲ (پڑھئے) ولیہ الزنا (ہے)۔ کہئے کون کرامت آپ دیکھنا چاہتے ہیں۔
نظام العلماء اب علی حضرت محمد شاہ کے پیر میں دروہے او کو دور کر دیجئے۔
باب ۱۳ یہ تو نہیں ہو سکتا۔

تاج الدین شاہ نظام العلماء ندیا ہو گیا ہے جسکی وجہ سے وہ ہر وقت ہمارے پاس حاضر
نہیں ہو سکتا۔ اس کے بڑے بچے کو زائل کر دیجئے۔

نظام العلماء (شاہ مرحوم سے) یہ شخص جلد ملام سے عاری ہے کسی چیز سے اسکو مطلق
س نہیں۔

باب ۱۴ (غصہ میں اگر) میں وہ ہوں جس کا ہزار سال سے انتظار لیا جا رہا تھا۔
نظام العلماء آما آپ صاحب الامر میں۔
باب ۱۵ بے شک۔

نظام العلماء۔ صاحب الامر شخصی یا نوعی۔

باب صاحب الامر شخصی۔

نظام العمل اتیرا، تیری باب کا نام کیا ہے اور تیرا مولد کون شہر ہے اور تیری عمر کیا ہے
باب میرا نام علی محمد ہے اور میرے باب کا نام میرا رضا ہے اور میری جائے پیدائش
تیرا ہے اور تیری عمر ۲۵ سال کی ہے۔

نظام العمل صاحب الامر کا نام میرا اور اونکے والد کا حسن اور اونکا سقوط الکراس من
ہائے اور اونکی عمر ہزار سال ہے تو صاحب الامر نہیں ہو سکتا۔

باب میں اپنی ایک کرامت تم سے کہتا ہوں کیا تم لوگ میری بات کا یقین کرو گے۔
سب لوگ کہنے کہنے لگے۔

باب میری کرامت یہ ہے کہ میں ایک ہی دہن میں ایک ہزار بیت لکھتا ہوں۔

سب لوگ اگر یہ بات سچ بھی ہو تو بھی یہ تیری کرامت نہیں ہو سکتی کیونکہ زود نویس کتاب
اس سے بھی زیادہ لکھتا ہے۔

علامہ محمد مقانی نے اپنے قرآن میں لکھا ہے۔ اول من امن سرابی نوز محمد و علی
سے کیا تیرا یہ مطلب ہے کہ میں ان دونوں سے بہتر ہوں۔

باب سوچنے کا اور کچھ جواب ندیا۔

ایک مجتہد خدا نے آیہ خمس بنی اسرائیل فرمایا ہے فان لله خمسة ثم
اپنے قرآن میں بجائے خمس کے ثلث لکھا اس سے معلوم ہوا کہ آیت بالانشی
اگر یہی بات ہے تو اوسکی منوخی کا ثبوت آپ کے ذمہ ہے۔

باب ثلث اسوجہ سے کہ در خمس کا نصف ہے (سب لوگ ہنسنے لگے)

علامہ محمد متقی فرض کیا کہ ثلث خمس کا نصف ہے لیکن اس سوال کا جواب نہیں نکلتا اور جب تک
کہ کیونث ثلث دینا چاہئے جبکہ خدا نے خمس فرمایا۔

(وہی خاموشی جواب نداد)

باب دھتوری دیر کے بعد میری دوسری کرامت یہ کہ میں فی البدیہہ خطبہ پڑھتا ہوں اور
 پڑھنے لگا اَکْھِمْ لِلّٰہِ الَّذِیْ رَضَعَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ
 رت کو فتح اور زمین کو کسره، (سب لوگ بہنسنے لگے)

ناصر الدین شاہ نے فرمایا کہ باین حالت دعوے صاحب الامری چونکہ تو ایک دیوانہ سا
 معلوم ہوتا ہے لہذا میں تیرے قتل کا حکم نہیں دیکتا باین صورت تنبیہ تا دیب کا حکم
 دیتا ہوں تاکہ لوگوں کو ثابت ہو جائے تو صاحب الامریوں سے حکمی دیر تھی کہ ماٹرنی لگی
 جیسے نظام الدولہ کے پاس یہ شخص مار پڑنے کے وقت تو بکر دم بکارسے لگا تھا سیا
 ہی یہاں بھی تو بکر دم کے نعرے مارنے لگا غرض اس دفعہ کچھ مفید نہیں ہوا۔ یہ بھی
 طبع مار پیچی تو چھٹل چہرین میں قید کر دیا۔

قرۃ العین اور حاجی محمد علی زنجانی اور ملا حسین شیر دیہ معروف بہ سید علی اعظم اور سید محمد بن سید
 جعفر دارابی ملقب بہ کثافات وغیرہ اوس کے بڑے بڑے داعی تھے جنہوں نے سلطنت
 ایران میں ہل چل ڈال دی کیونکہ یہ لوگ علاوہ تعلیم یافتہ ہونے کے اور جرح سے بھی تقصیر
 رکھتے تھے اسوجہ سے اعیان و ارکان سلطنت کی یہ رائے قرار پائی کہ باب کو قتل کر دینا چاہیے
 جب تک ہر زندہ ہے اسے دن فتنہ و فساد پیدا ہوتے رہیں گے اور عدلانے بھی اس
 واجب القتل ہونے کا فتویٰ دیا اس لئے باب پھر قید خانہ سے تبریزی میں لایا گیا ایک
 شب شہید الدولہ نے اوس سے کہا کہ تمہارا یہ دعوے سے ہے کہ مجھ پر وحی اترتی ہے اور میرا
 قرآن اس قرآن سے فصیح ہے اگر اس دعوے میں سچے ہو تو اس چراغ دان بلوہی کے
 حق میں دعا کرو تاکہ کوئی آیت نازل ہو باب نے فوراً آیت نور کا کچھ کچھ آیت ملک سے
 ملا کر پھیل کیا اور پڑھ دیا شہید الدولہ نے وہ کلمات لکھا لئے پھر باب سے کہا یہ آیت وحی
 آسانی ہے اوس نے کہا جی ہاں شہید الدولہ نے کہا کہ وحی کہی دل سے فراموش نہیں ہوتی
 اگر واقع میں یہ وحی ہے تو دوبارہ تو پڑھو جب باب نے دوبارہ پڑھا تو دوسرے طور پر پڑھا

آخر کار اوس کے قتل کا حکم صادر ہوا مگر مجمع عوام سے پوشیدہ اسلو سٹے قتل کرنا مناسب نہ سمجھا گیا کہ عوام دھوکے میں پڑ جائیں گے اور یہ سمجھیں گے کہ اوس نے غیبت اختیار کر لی ہے پس تبریز میں پیر کے دن ۱۷ شعبان ۱۰۵۷ ہجری کو ملا محمد علی زنجانی کے ساتھ اوس کے حکم سے نشان ستہ باندھا گیا اور ازل فوجی آدمیوں کو جو عیسوی مذہب سے تھے نذر دیا کہ باہر آئیں یہ لوگ اوس کے مریدوں کے قدموں اور نساؤں سے خوب واقف تھے تو مسلمان بادشاہی جلالت نے لگے ملا محمد علی کے رسم کا ہی کیا اور اوس نے مرتی دنت باب سے کہا کہ آپ اب مجھ سے رخصتی ہو گئے اور جان دیدی باب سپاہیوں سے کہا کہ کہنے لگا کہ تم میری کرامات و کجی ہو کہ گوئیوں کی اتنی بوجھار ہے مگر کجی میری کوئی گولی نہیں لگتی اور خطا جاتی ہیں بلکہ نایاب گولی باب کی رسی میں لگی تو وہ کٹ گئی اور کل کر جا کا اوکیہ سپاہی کی کوٹھری میں جا چھپا اور کہنے لگا اے لوگو یہ میری کتنی بڑی کرامات ہے کہ ایک گولی نہیں لگی بلکہ میں رہا ہو گیا بعد تو یہ حال ہوا کہ کوئی اوس کی طرف گولی نہیں چلا تاہم ایک صد باوجود و مرد اوس کے گرد اوس میدان میں جمع ہو کر چلا پڑے اور نفل مچا دئے تھے مگر حکام کی تاکید سے سپاہیوں نے پھر اوسے پکڑ لیا اور کئی گھوڑوں سے مارے اور گولی ماری گئی اور ازل اوس کی گلی کو چوٹیں پھیر داکر شہر کے باہر ڈال دیا باب کے قتل کے بعد شیخ علی نامی ایک بانی نے امیر سلیمان کو اپنا ہم مذہب بنا کر کرامات پر آمادہ کیا کہ ناصر الدین شاہ والی ایران کو قتل کر دینا چاہئے اوس نے دس بارہ آدمی اپنے ہم مشرب ساتھ لیکر ہنگام سوا سی میں تیار ہو کر حرکت کیا اگرچہ جسم پورا لگا مگر جان سے بچ گئے تحقیقات کے بعد سلیمان اور شیخ علی اور وہ ہمراہی مروئے گئے اور سفدر بانی ہاتھ لگے وہ ایران سے نکلے اوسے گئے مرزا حسن مدنی باب الشہر کا لقب باب نے صبح ازل مقرر کیا تھا اور مرزا حسین جس کا خطاب بہا الحق ہے بجا ل کر قسطنطنیہ پہنچی اور وہاں بہت سے آدمی اپنے نظریہ میں ملا لئے اکیل ایران نے سلطان عبدالعزیز خان سے یہ سارا ماجرا بیان کیا سلطان نے صبح ازل کو

توجہ یہ قبرس میں اور بہا الملحق کو شہر ملکہ میں بھیجا اور سکریڈا کو وہاں سے کہیں ملنے
 نہ پائیں تو اب صدر بن حسن خان مرحوم حظیرۃ القدس میں لکھتے ہیں کہ ۹۳۰ ہجری میں بہا الملحق
 کا ایک مرید ہندوستان کو آیا اور علاؤ الدین احمد خان رئیس لودھانہ کو اپنا معتقد کر لیا اور طبع
 کے بیان میں ایک رسالہ لکھ کر ذکر الاسرار فی معارج الاسفار میں مریدان یتابع الی اللہ
 المقتر را بجای نام رکھا اور اپنا نام اوس رسالہ میں جمال الدین ہمدانی الاصل تسطیفی المسکن
 ظاہر کیا اور رسالہ بہائیہ کے ساتھ اوس رسالہ کو ملقب کیا کیونکہ وہ مرید تھا بہا الملحق کا مقتدا
 اوس رسالہ کے وحدۃ الوجود وغیرہ کے قبیل سے ہیں اس شخص کو ہم نے بھی دیکھا ہی
 رامپور میں آیا تھا اور بیان کئی آزاد منش جنٹل مین ہا ایک دور پر اس نے فشن کے امیر بھی اس کے
 معتقد ہو کر تھو امیرانہ طحاث کے ساتھ رہتا تھا بعض دن کا خیال یہ تھا کہ یہ شخص انگریزوں کا مخبر
 ہے تاہم کلا ارشابی اور سکول محمد علی شیرازی میں فرقہ بابیہ کا حال محل اومد ناسخ التواریخ میں منسلک
 مرقوم ہے۔ اور سید علامہ غفر الدین نعمان آلوسی زاہد مفتی حنفیہ بغداد نے کتاب جلال العینین
 فی محاکم الامم میں جو بیان کیا ہے وکذا الفرقة المعروفة بالبابیة وھم اتباع
 محمد حسین و اخیه اللدین ادعیا انھما الباب یعنی فرقہ بابیہ محمد حسین اور اوس
 بھائی کے متبع ہیں جنھوں نے دعویٰ کیا ہے کہ ہم باب ہیں یہ صحیح نہیں اس لئے کہ یہ
 فرقہ ان دونوں کی طرف منسوب نہیں یہ تو باب کے داعی ہیں اور باب اصل میں خطاب اسی
 علی محمد کا ہے جس کے سارے بابی متبع ہیں۔

یکم مئی ۱۶۱۷ء کو ناصر الدین شاہ قاجار والی ایران محمد رضا بابی کے ہاتھ سے مارے گئے
 اور اس کے فرزند صلیبی شاہ مظفر الدین تخت نشین ایران ہوئے۔

فرقہ ہشتم نجری

یہ فرقہ ہندوستان میں سید احمد خان سے حاصل اس نام کے ساتھ پھیلا ہے اور وہی اس
 فرقہ کے سرغنہ سمجھے جاتے ہیں۔ سید احمد خان ۱۷ اکتوبر کو ۱۲۸۰ھ میں دہلی میں پیدا ہوئے

انکے دادا سید بادوی بہارت سے ہندوستان میں آئے تھے انکے جد عالمگیر ثانی کے عہد میں
پانسو سو ارادیکھزار پیدل پرافسہر تھے اور سید احمد خان کے پرانا دادا دیرالدولہ امین الملک
نواحہ فریدالدین خان مصلح بننگ دہلی میں عہدہ وزارت پر ممتاز تھے سید احمد خان کے پاس
محمد تقی خان بہادر شاہ کے وقت میں دہلی کے وزیر ہوئے مگر اس وقت دہلی کا آؤتاق اقبال
غروب ہونے کو تھا سید احمد خان ابتدائیں مولوی محضو صاحب نبیرہ حضرت شاہ ولی
صاحب محدث دہلوی کی خدمت میں حاضر ہو کر سید محمد حضرت منوچہ سے آشنا ہوئے اور تین
گنڈے بھی سیکھ لیکن جب یہ نسخہ نہ چلا تو گوگرنٹ برٹش کی طرف رجوع کیا بیس سال کی عمر میں
انگریزی ملازمت حاصل کی پہلی مرتبہ عدالت صدر امین کے سر شستہ دار ہوتے تین سال
اندر نائب سر شستہ و کمشنری مقرر ہو کر کے اگرے بھیجے گئے اور سال چھ برس کے کچھ ہی زیادہ
زمانہ گزارا کہ فتحپور سیکری کے صدر الصدور ہوئے پانچ برس کے بعد اسی عہد سے برہمپور
بھیجے گئے اور اس عہد میں سید صاحب پکے دہانی متبع مولوی اسماعیل صاحب مرحوم
ہوئے کے شاگرد امین ایک کتاب جس کا نام آثار الصنادید ہے لکھ کر شہر دہلی سے اہل علم و فضل میں
شہرت اور عزت حاصل کی بلکہ یہ کتاب عام طور پر ایسی مقبول ہوئی کہ فرنگی زبان میں بھی ترجمہ
ہو گیا اور اسی کتاب کے مصنفین رائل ایشیاٹک سوسائٹی انگلستان کے فیلو بنائے گئے
۱۸۵۸ء میں رہا بھیجے گئے اور پانچ برس کے بعد بجنور آئے ۱۸۶۸ء میں صدر ہو گیا اور سید صاحب
اپنی خیر خواہی اور حکام سے بڑی ترقی کر گئے اور اس خیر خواہی میں دوسروں پر بھی
انکی خاص نیشن انکو اور انکے فرزند کلان کے لئے تاحین حیات منظور ہوئی ۱۸۷۸ء میں سید
صاحب نے حالات غدر کا ایک رسالہ شائع کیا بعد اوس کے ۱۸۷۹ء میں ایک کتاب
لکھی جس کا نام ہندوستان کے وفادار مسلمان رکھا مقصود سید صاحب کا انکی تحریر سے
طرف سے انگریزوں کے خیالات کی کدورت کا نکالنا تھا اب سید صاحب کا کام زیادہ تر
کرنے لگا اور خوش بیانی اور عالی دماغی کی وجہ سے انگریزوں میں بڑے فاضل فلاسفر

یہ فارمہ ماننے گئے اور انہوں نے مسلمانوں کی طرف سے گورنمنٹ کو اطمینان دلائے اور اپنی ترقی اور ترقی خواہی کے لئے ایک کتاب تبیین الکلام بائبل کی تفسیر میں لکھ کر عیسائیوں اور مسلمانوں کو باہم ملانا اور ایک بنانا چاہا لیکن اس امر محال کے وقوع میں سید صاحب ناکام رہے۔ سید صاحب مع سید محمود و سید حامد و ولایت انگلستان گئے اور جب تک ولایت میں رہے علاوہ فرار کے - ۱۵۵ ہونڈ سالانہ ملتا رہا۔

آخر میں ہندوستان واپس آئے۔ ششہ میں کونسل واضعان قانون کے ممبر مقرر ہوئے اور ششہ میں دوبارہ لارڈ پین نے وہی خدمت ان کے سپرد کی۔ ششہ میں ریچرچرل کمیٹی کے ممبر مقرر ہوئے اور چند سال کے بعد کی سی ایس اے کا خطاب گورنمنٹ نے اور ایڈیٹر انویویشن سے ایل ایل ڈی کی ڈگری عطا کی۔ سید صاحب نے جو کلکتہ میں برہمنہراج

۱۔ احمد رام موہن نہی ایک بنگالی ہندو نے اہل اسلام اور پارلیون کی کتابوں سے واقف ہو کر ایک نیا مذہب اسلام سے اخذ کیا اور یورپ کے محدثوں کے خیالات اور کچھ عیسائیوں کی عبادات کو ملا کر ایک نیا مذہب بنایا اور اسے نام اوسس کو قدیم مذہب ہندو کا عطر کچکے براجم دھرم نام رکھا اس مذہب کے اصول میں آسمانی کتاب قرآن یا وید یا تورات کوئی نہیں بلکہ آسمانی دو کتابیں ہیں اول الطبیعی نظایات دوم وہ اصلی صدقتیں جو اخلاق خدا اور بقا کی بابت ہیں انبیا علیہم السلام سے نہ معجزہ ممکن ہے نہ کہی سرزد ہو سکی اور نہ ان سے خدا بظہری و کما یا الہام کلام کیا ہے نہ اس قسم کے نبوت کی کو ضرورت ہے بلکہ عقل کافی ہے انبیا انہی اپنی وقت میں بزرگ اور صاحب اور اسوۃ دینی میں فائدہ بخش تھے مگر وہ معصوم نہ تھے نہ اوپر دینی ترقی کا خاتمہ ہو گیا بلکہ ہر زمانہ میں ایسی لوگ پیدا ہوتے ہیں جن میں حضرت موسیٰ و عیسیٰ و محمد و ناک و کبیر سب شریک ہیں یعنی نبوت کے جو معنی اہل اسلام اور اہل کتاب کے ذہن میں ہیں یہ اوس کے منکر ہیں اس مذہب میں ہندو و مسلمان عیسائی و مجوسی جو ان باتوں کے متفق ہیں سب شریک ہیں مرنے کے بعد صرف عمدہ کمالات کی خوشی کا نام جنت ہے اور برے ملکات سے تاسف کرنے کا نام جہنم ہے۔ وسیلہ نجات عبادت ہی۔ اور عبادت کے چار رکن ہیں - حمد الہی - روح الہی کا اپنی روح میں مقربہ کرنا - خالق کا ہر دم شکر گزار رہنا اور دیکھنے سے دعا ملنا - ۱۲ منقول از تفسیر حقانی -

غمیب کو ہونہار دیکھا اور اوس کے حصول کو یورپ کے فلاسفون اور یسایا کے ملت
 کے مطابق خیال یا کر اوس کو زحد پسند کیا اور جدول میں مراد تھی اوسکو بلا محنت و مشقت
 پایا لیکن یہ بات نہ تھا اوس کے مقصد ملک اور انکی ستان کے بھی خلافت نہی کہ وہ حکیم کھلا اسلام
 کو ترک کر کے ایک بنگالی بابو کے مرید اور امت کہلائے پس دین میں یہ سوچا کہ یہ ہے
 نام تو اسلام ہو مگر اوسکو یہ ہو سراج مذہب کے مطابق کہیںے فطرتی اور ملائکہ اور بیرونی و حنیت
 و دوزخ و وحی و الہام و شیطاں ملک ساد جن کو تو بجال خود رہنے دیکھے اور یہ مسلمان تو
 کہتے کہ میں ان چیزوں پر ایمان رکھتا ہوں تاکہ مسلمانوں کو بجال تکفیر نہ اور ان الفاظ کے
 معانی بالکل لپٹ دیجئے بنی صورت رفاہ ہے کہ حسین طبری لہا کی کام کے مانند اس
 کوئی کامل ملک ہو اور نبوت ہر زمانے میں پائی جاتی ہے بلکہ ہر قوم اور پیشے میں دیکھ نظامی اور
 جامی کو پیغمبر ان سخن کہتے ہیں اس زمانہ میں دیانت سرتی اور لو کشیت چند بنگالی بھی
 بنی ہیں اور انگلیسٹن میں بھی فلاں فلاں شخص بنی ہیں بنی کے لئے عجزہ یا کر امت جسکو خرق عادت
 کہتے ہیں شرط نہیں یہ صورت پرانے خیالات ہیں بلکہ خرق عادت ممکن ہی نہیں الہام
 یا وحی خیالات فطری کا جو شش ہے اور جبریل جو اوس کو لاتا ہے کوئی شخص خاص نہیں وہ
 اوس بنی کی قوت ہے جو فطرت کے موافق قرار کے کی طرح اچھل کر اوس پر گرتی ہے اور
 یہی معنی رزل کے ہیں ملائکہ اشخاص متیزہ بالذات نہیں تہران بیچ لفظ ملک یا ملائکہ یا
 جبریل آیا ہے اوس سے انسان کی قوت ملک یہ مراد ہے جس طرح شیطان سے قوت بھی
 حضرت آدم کے قصہ میں سجود ملائکہ سے قولے ملک یہ کا انسان کے تابع ہو جانا مراد ہے
 اور شیطان سے قوت حیوانیہ یعنی توانے بھی وسیعی مراد ہے جو مبدیہات اور غرض کا
 بنگا منشا یعنی محل تولد یا یعنی حرارت ہے ابلیس کے نار سے پیدا ہونے کے یہی
 معنی ہیں اور جن سے ایک جنگی قوم کہ جو لوگوں سے پوشیدہ رہتی تھی مراد ہے اور حنیت و دوزخ
 حرف و فنی دینی کا نام ہے باقی حورین اور نہرین اور میوجات جو قرآن اور بنی اسلام سے

بیان فرماتے ہیں وہ محض غیبت اور خوفت ولاسنے کو اس میں خوشی و غم کی ان چیزوں کے
 ساتھ تفسیر یا تشریح کر دی ہے ورنہ کچھ نہیں آسمان سے مراد بندگی و جبر اور چنانکہ بعد
 غیر متناہی اور متصل یکے بعد دیگر ہے اس لئے اسکو سبع سموات کے ساتھ تعبیر کیا ہو
 اور قرآن کے من اللہ ہونے کی یہ دلیل نہیں ہو سکتی کہ ویسا فیض کلام کوئی بشر نہیں کہہ سکتا
 اور نہیں کہہ سکا بہت کلام انسان کی دنیا میں ایسے موجود ہیں کہ ان کی مثل فصاحت و بلاغت
 میں اتنا کم دوسرا کلام نہیں ہو گا کہ وہ من اللہ تسلیم نہیں ہو سکتے اور جو جس قسم کی آیتیں
 ہیں مثلاً فالو السورۃ من منزلہ یعنی قرآن کے کسی ٹکڑے کے مانند تم بھی بنا لاؤ اور
 کوئی ایسا اشارہ نہیں جس سے ثابت ہو کہ فصاحت و بلاغت میں معارضہ جاہل کیا بلکہ بصان
 پایا جاتا ہے کہ جو ہدایت قرآن سے ہوتی ہے اس میں معارضہ جاہل کیا ہے اور یہ
 الہی ناممکن ہے اور کہتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو رویت الہی کا سوال کیا تو
 اس کی وجہ یہ ہے کہ حضرت موسیٰ اپنے شرعی سبب سے جس میں انسان کو ذہل ہو جاتا ہے
 بھول گئے کہ خدا ان انجیوں سے دکھائی نہیں دے سکتا اور جب بنی اسرائیل نے اپنی حما
 سے چاہا کہ ہم علانیہ خدا کو دیکھ لیں تو حضرت موسیٰ انکو بڑا وسیلہ قدرت کا ملکہ کے ایک عظیم
 انسان کرشمے کے اور کچھ نہیں دکھا سکتے تھے پس وہ انکو کوہ طور کے قریب لے گئے جو
 اوس زمانہ میں تیش فشان تھا پس اوس کی آتش فشان اور زلزلہ مٹ اور زور و شور کی آواز
 اور پتھروں کے اور پتھروں کے خوف سے وہ بیہوش ہو گئے اور دے کے مانند ہو گئے
 خدا سے تعالیٰ ان تمام کاموں کو جو اوس کے قانون قدرت سے ہوتے ہیں خود اپنی طرف
 منسوب کرتا ہے اس طرح ان واقعات عجیبہ کو بھی اوس نے اپنی طرف منسوب کیا ہے اور علیٰ آدم
 السلام کہہا یعنی سکھا دی آدم کو تمام اسماء الحسنیٰ آدم کے لفظ سے وہ ذات خاص مراد نہیں بلکہ
 عوام الناس اور کچھ بلا با آدم کہتے ہیں بلکہ اوس سے مراد انسانی مراد ہے اور قرآن
 میں جو ہے کہ جناب حضرت سلیمان کے علم کے موجب قلند اور یحویٰ تیار کرتے تھے سید

صاحب کہتے ہیں کہ صرف چند ہزار یا کایک گریہ کام بناتے تھے اور کہتے ہیں کہ حضرت سلیمان
غبار پر سوار ہوتے تھے جو دھان یا ہلکے زور سے چلتا تھا اور کوئی معجزہ کی بات نہ تھی
اور حضرت موسیٰ جو بنی اسرائیل کو لیکر شہر مصر سے نکلے اور سرعون سے منع اپنے
شکر کے تعاقب کیا تو راتوں رات حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سمیت دریا سے پار اتر گئے
معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت اسباب جو بچاؤ کے جو سمندریں آتا رہتا ہے اس علم
یکمیر، خشک، زمین نکل آتی تھی اور کہیں پایاب پہنچاتی تھی ہی، اسرائیل خنکے اور پایا یا پائو
سے راتوں رات زمین اتر گئے اور یہ کوئی معجزہ کی بات نہ تھی سرعون سے منع تھا
کیا ان وہ وقت یا نے کے بڑھنے کا تھا دیا میں پانی بڑھ گیا جیسے ابھی عمارت کے مابین
بڑھتا ہے اور دباؤ گر گیا جس میں سرعون اور اس کا لشکر دوب گیا عرض کیا یہ صاحب نے کہا
حمید اسلام کی بنیاد دہلی چنانچہ پچھتہ مذہب الاخلاق مطبوعہ ۱۹۶۶ء تحیری صفحہ ۱۰۲ و ۱۰۱
میں یوں فرماتے ہیں الاسلام ہوا الفطرۃ والافطرۃ ہوا الاسلام یعنی اسلام یوسف وہ فطرت
اور فطرت جو ہو وہ اسلام ہے اور فطرت اسلام کا دوسرا نام ہے لہذا میں بھی دقیقہ اسلام
کیونکہ لاندہب بھی حقیقت کوئی مذہب رکھتا ہے اور وہی اسلام ہے آخر اور وہی یہ فطرت
و نیچر ہے جو آدمی نہ کسی مذہب کو ماننا ہو اور نہ کسی ادا کو اور نہ کسی کتاب الہامی کو اور نہ کسی کلم کو جو
مذہب میں فرض اور واجب سے تعبیر کئے گئے ہیں بلکہ صرف خدا سے واحد پر یقین رکھتا ہو
وہ آدمی کسی مذہب میں نہیں ہے اور جو لوگ خدا کے بھی قائل نہیں ہیں وہ بھی مسلمان ہیں کیونکہ
اکھے اہل جنت ہونے میں کیا شک باقی رہا انتہی اسکی تالیف میں سید صاحب ابو ذر کی حید
کو پیش کرتے ہیں کہ صحیح بخاری صحیح مسلم میں ان سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا انہیں ہے کوئی بندہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا پھر اسی پر مرالیکس داخل ہوگا جنت میں
ابو ذر کہتے ہیں میں نے عرض کیا گو اس نے زنا کیا پھر کی میاں لگا اگر سنو ناکا پھر کی پھر کی کیا لایا
وہی جو اسے دیا پھر مٹی باریں نہسرایا وان ثقی وان سرق علی غم الفت ابی ذر یعنی اگرچہ زنا و

چوری کرے اور خال آلودہ ہونے لگا۔ ابوذر کے معنی اس بات کو اگرچہ وہ اچھا نہ جانے
 سید صاحب نے اکثر مذاہن خلافت و عالمہ اہلسنت کے اپنی تفسیر میں درج کیے
 ہیں البتہ تفسیر کھنا اوس کے ایک یہ عمدہ زوری تھی او کو کورتہ ان احادیث کے ساتھ کوئی مماثلت
 اور ضرورت نہ تھی یہی وجہ ہے کہ کورتہ ان کے الفاظ میں تفسیر و تخریج نہ بھی کہیں کہیں کرنا
 ہیں کیا یہ مقام اور زمانہ صفحہ اپنی تفسیر میں بیناوی کی مبارک اہل کی سے اوس میں بجائے
 ذوق و امانت و تعلون کے ذوق و امانت و تعلون نقل کیا اور اس کا ترجمہ بھی یہی کیا کہ بیکو جو تم جانتر
 تھے حالانکہ صحیح و قویٰ اکتسم تعلون تھا اور اوس کا ترجمہ یہ تھا کہ چلو جو تم عمل کرتے تھے پس
 نہایت۔ افسوس ہے کہ جس شخص کو کورتہ ان سے اتنی مناسبت بھی نہ ہو کہ غلط آیت کہہ کر
 اور غلط اوس کا ترجمہ کرے وہ قرآن کی تفسیر کا ارادہ کرے اور نہایت عمل میں لائے
 شاید سید احمد خان کی پارٹی کا کچھ اثر ایسا ہی ہے مولوی شبلی صاحب جو مولوی ارشاد حسین صاحب
 مرحوم راسخوی کی بھی شاگردی کر چکے ہیں سیرۃ النعمان کے صفحہ ۲۶ میں لکھتے ہیں امام
 ابوحنیفہ کا استدلال یہ ہے کہ خدا نے طلاق کا جو طریقہ بتلایا ہے وہ اس آیت پر محدود
 ہے اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَاَمَّا اَوَّلُهَا فَاَنْتَ حُرٌّ مَّوْفٍ اَوَّلُ شَرْحِ اِيْحَسَانِ عِنْفِي طَلَاَقِ دُوْبَارِکِکَ ہِیْ حِرَّیْ
 بھلائی کے ساتھ رکھ لینا ہے یعنی رحمت کر لینا ہے یا احسان کے ساتھ چھوڑ دینا ہے
 مولوی صاحب نے آیت میں ایک عاطفہ یعنی اما اور تیسرے پر لام زیادہ کر دیا ہے خیر لام کی
 نسبت تو کہہ سکتے ہیں کہ کاتب کی غلطی ہے مگر اوہوں نے اما کا ترجمہ بھی کر لیا ہے
 ورنہ صحیح فاما ساک جروت ہے جب کا ترجمہ یہ ہے طلاق دوبار تاکہ ہے پھر دستور کے مطابق
 رکھنا ہے جس سلوک کے ساتھ خصت کر دینا۔ خطیرہ اس میں لکھا ہے کہ فرقہ فخریہ
 لے اگر مولوی شبلی صاحب فقط ترجمہ میں حرف تردید بڑھایا ہوتا تو وضاحت اور تفسیر معنی کی خیال سے عذر دے
 نہ تھا مگر آیت میں کسی لفظ کا زیادہ کرنا اور اوس کے ساتھ علامت تفسیر نہ بڑھانا مناسب نہیں جن مفسرین نے
 عربی میں تفسیریں لکھی ہیں اوہوں نے لفظ اما ساک کے ساتھ نہیں بڑھایا کثرت بیضاوی جلالین روح البیان
 تفسیر ابو سعید وغیرہ میں اسکا بڑھانا ہی نہیں اگر بڑھاتے تو وہ بڑھاتے کہ تفسیر میں عذر ہی میں لکھی ہیں اس کے زیادہ

ابھی تک اسی پر قائم ہے کہ باقی دعوت کرتا ہے اور بیان کے ذریعہ لوگوں کو چاسن نام
 ابھی اونکو یہ قدرت اور یہ قہ نہیں ملا اور انکی حیثیت اتنی فراہم نہیں ہوئی کہ تیار ہو ٹھاکر اہل ہج
 کے ساتھ کشت و خان کریں کتاب الملل و انغل مولفہ محمد بن عبد الکریم شہرستانی مطبوعہ
 مصر کی جلد اول کے صفحہ ۲۰۴ میں ہمیں اہل اسوا کا یہ عقیدہ لکھا ہے کہ انکے نزدیک سدا عالم محسوس
 ہے اور کوئی عالم نہیں انکا ہر بات میں اپنے ذہن صافی اور فطرت سلیمہ پر بس کو بھلی تشخیص
 کہتے ہیں اعتماد کلی ہے اور اس گروہ کا نام طبعیہ و ہر یہ ہے اور ان میں جو لوگ سقیدہ ترقی
 یافتہ ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ شریعت اور اس کے احکام حرام و حلال مصلحت حیا اور
 رفاہ بلا کے لئے رفاہ لوگوں نے اپنی طبیعت صافیہ سے مقرر کر کے ہیں اور وہ ہیں
 روحانی چیزوں کی خبر دیتے ہیں جیسا کہ لوح و قلم عرش و کرسی ملائکہ وغیرہ سو وہ حقیقت انکی
 خیالات ہیں کہ جبکہ وہ جسمانی صورتوں کے ساتھ تعبیر کرتے ہیں اور اس طرح آخرت
 کے احوال حسیہ اور حوہ قصو اور نہرو و سورہ جات جو وہ بیان کرتے ہیں بعض حوام کی طبیعت
 کو رجح کر نے کی بابت میں اور اسکی طبع و ذریعہ اور اس کے عذاب طوق وغیرہ لوگوں کے
 ڈرانے کے لئے بیان کرتے ہیں کہ ان سے بڑے ذکر اور ان امور مصلحت پر کہ جنکو اور نہروں نے
 واجب فرض بتایا ہے چلیں اور جن نامناسب چیزوں سے کہ مصلحت وقت بلکہ
 منع کیا اور مکر وہ کہا یچین ورنہ عالم آخرت میں جو کہ عالم علوی ہے صور جسمانی
 اور اشکال جسمانی کہاں آتی اس بیان کے سید احمد خان اور انکے ہم خیالوں کی

کرنے کی ضرورت کیا ہے جبکہ حروف ناموجود ہے جلد دوم تفسیر باب میں ابو حفص عمر ابن عبدل حبلی نے
 لکھا ہے کہ حروف ناموجود ہے بلکہ تعقیب کے لئے ہے یا شرط کا جواب ہے اور ان دونوں دھوون کی تفسیر
 معنی کے ساتھ صاحب باب نے لفظ اکو نہیں زادہ لیا ہے ۱۱ منہ

ابو حفص عمر ابن عبدل حبلی

شیخری کہہ دینے کی وجہ معلوم ہو گئی موجودہ زمانہ میں چونکہ سید صاحب نام بر آوردہ تھے سلمی
 ایسے نیالات والو انہیں کے متبع کہلاتے ہیں اور مذہبِ پنج پریہ کے باقی بھی صحیح
 سب سے تہ ہیں اور حق بھی یہ ہے کہ ہندوستان کے اندر انہیں کے قلم و قدم کی بدولت
 یہ عقائد پھیلے ہیں سید صاحب علی گڑھ میں ۲۷ مارچ ۱۹۰۷ء کو کیشنہ کی رات کو ۱۰ بجے
 انتقال کیا سید جوہم کی نسبت علماء کے حریفین نے تائید کا نہ ہی دیا تھا جبکہ
 مولوی علی بخش خان جوہم جو اوس زمانہ میں حج کے لئے گئے تھے اپنی ہمراہ لائے تھے
 اسکی نسبت سید ایک موقع پر تہذیب الاخلاق میں لکھتے ہیں جو صاحب ہماری تکفیر کے
 فتوے لینے کو ملکہ مظہر تشریف لے گئے تھے اور ہمارے کفر کی بدولت انکو حج کبیر
 اقصیٰ پہنواؤں کی آئے ہوئے فتوے کے دیکھنے کے ہم بھی مشتاق ہیں یہ بین کرت
 بنانا ہر اسے شیخ کہ چون خراب شود خانہ خدا گردد سبحان اللہ ہمارا کفر بھی کیا کفر
 کہ کسی کو حاجی اور کسی کو حاجی اور کسی کو کافر اور کسی کو مسلمان بنانا ہے یہ باران کہ در لفظ
 طبعش خلافت نیست در باغ لالہ روید و در شود لہجہ خس و سہر سید کی اون تصانیف
 میں جو انہوں نے اپنی دینیاتی محمد میں کین اور انکی آخری عمر کی زمانہ کی تصانیف میں میں
 و آسمان کا مسرق ہے آخری زمانہ کی تصانیف میں پرانی تعلیم کے اثرات صاف
 صاف ملتے ہیں اور نیز انکی آخری عمر میں نشست و برخاست اور بسر زندگی کے طریقہ میں
 بہت سے وہ پرانے زمین ملتے تھیں جنہ تہذیب الاخلاق کے زمانہ میں غلے کے اوڑھے
 گئے تھے وہ اس کی صورت ہی ہے کہ کمزور ہو جانے کے بعد انسان اپنی سوسائٹی سے
 مقابلہ کرنیکی بہت حب نہیں پاتا ہے تو انکو راضی کرنے کے واسطے وہی افعال کرنے
 لگتا ہے جب کار و اج ہوتا ہے۔

خاتم مہدئیوں کے بیانیہ

اعلیٰ طبقہ کی کتب حدیث (صحیح بخاری و صحیح مسلم) مہدی موعود کی ذکر سے ساکت ہیں دوسرے

اے اللہ کے رسول! میں نے اپنے رب سے پوچھا کہ میں نے جو کچھ تم سے سنا ہے اسے تمہارے پیروں میں سے کون سے لوگ مانیں گے؟
 فرمایا: "جو لوگ تم سے سنا ہے وہ سب تمہارے پیروں میں سے ہوں گے۔" میں نے کہا: "اے اللہ کے رسول! میں نے تم سے سنا ہے کہ تم نے اپنے رب سے پوچھا ہے کہ میں نے جو کچھ تم سے سنا ہے اسے تمہارے پیروں میں سے کون سے لوگ مانیں گے؟" فرمایا: "جو لوگ تم سے سنا ہے وہ سب تمہارے پیروں میں سے ہوں گے۔" میں نے کہا: "اے اللہ کے رسول! میں نے تم سے سنا ہے کہ تم نے اپنے رب سے پوچھا ہے کہ میں نے جو کچھ تم سے سنا ہے اسے تمہارے پیروں میں سے کون سے لوگ مانیں گے؟" فرمایا: "جو لوگ تم سے سنا ہے وہ سب تمہارے پیروں میں سے ہوں گے۔"

غلام میں سے خیر بن محمد بن علی کی تزویج کا فرزند بنی ہمدانی کہتا ہے ہمدانی موعود زکریا
 بن محمد بن علی بن امام حسین بن علی بن ابی طالب ہیں اور وہ زندہ ہیں کہہ حاجی بن محمد بن
 کوہستانی کہتا ہے کہ تو اس شخص سے برآمد ہونگے اور بعض مغیرہ کے کہتے ہیں کہ ایک خود معیرہ امام مفسر
 ہے اور بنانیہ کے کہتے ہیں کہ ایک عبد اللہ بن معاویہ بن عبد اللہ بن محمد بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 امام مفسر ہیں اور وہ ہمدانی ہیں کسی بہاؤ کی اندر زندہ موعود ہیں مفسر بن علی بن ابی الوہاب
 کیسائیہ ہیں۔ یہ ایک بیگم عقیدہ ہے کہ (محمد بن تغلبہ امام مفسر بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی
 عبد اللہ بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 کہ ہمدانی ہیں اور ان میں سے قریب مفسر بن محمد بن اسماعیل بن جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 (حقاً و نہاً کہ عبد اللہ بن تغلبہ مفسر بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 اور ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 تو اس سے اسماعیلیہ و جال کہتے تھے اور امامیہ میں سے باقریہ کے نزدیک ہمدانیہ
 علی بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 اور بنی ہمدانیہ کے کہتا ہے کہ ہمدانی موعود بن جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 اثنا عشر سے کا عقیدہ یہ ہے کہ ہمدانی موعود بن جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب بن ابی جحش بن ابی الوہاب
 جن میں ایک لوگوں کی نظروں سے مخفی ہو گئے ہیں اور وہ امام زمانہ ہیں اپنے وقت پہ ظاہر ہوں گے
 محمد بن یوسف کجی نے کتاب البیان فی اخبار صاحب الزمان میں کہا ہے کہ آخر زمانہ تک
 وہ زندہ رہیں گے فتوحات اسلامیہ میں صلواتی محرقہ وغیرہ کے حوالہ سے لکھا ہے کہ بعض
 کہتے ہیں کہ ہمدانی حضرت عباس عم رسول علیہ السلام کی اولاد میں سے ہوں گے اور بارون
 الرشید کے باپ محمد ہمدانی ابن عبد اللہ منصور کو ہمدانی موعود قرار دیتے ہیں اور

بات پر استدلال اوس حدیث سے کرتے ہیں جس میں ذکر ہے کہ مہدی اولاد عباس عم
 رسول علیہ السلام سے ہونگے اس محمد مہدی کو اس لئے مہدی خیال کرتے ہیں کہ وہ
 تمام خلفائے عباسی میں بہتر تھا صلیح تمام بنی امیہ میں سے عمر بن عبدالعزیز بہتر تھے
 اور اسی کتاب میں ذکر کیا ہے کہ ایک فرقہ نے عمر بن عبدالعزیز کو مہدی بتایا ہے
 ملک ایران میں علی محمد باب نے مہدویت کا دعوے کیا تھا اس کا بیان فرقہ بابی میں چکا
 اندھمک ہو چکی اپنی ذات کو مہدی موعود جانتا تھا جس کا ذکر فرقہ واحدیہ میں گذر چکا۔

(۱) ہن بکستان میں سید محمد جونپوری نے علامہ مہدی موعود ہونے کا دعوے کیا یہ حنفی
 المذہب تھے ہدیہ مہدویہ میں کتاب مطلع الولاہ اور شواہد الولاہ اور بیخ مضائل اور تذکرۃ
 الصالحین وغیرہ کتب تواریخ و روایات ثقات معتبرین سے یوں لکھا ہے کہ محمد جونپوری
 کی جنکو مہدوی لوگ میران سید محمد مہدی موعود پکارتے ہیں ابتداء یوں ہے کہ شہر جونپور
 انکی والدہ کا نام سید خان تھا رستے تھے ان سے دوستی زند پیدا ہوئے پہلے فرقہ
 کا نام احمد رکھا اور دوسرے فرقہ کا نام محمد کہ وہ یہی شیخ موصوف میں ولادت انکی شہر جونپور
 میں ۱۲۵۰ ہجری میں واقع ہوئی انکی والدہ کا نام بی بی اہلک ہشیرہ ملک قوام الملک ہے
 لیکن متاخرین مہدویہ نے جسکے زمانہ گذر گیا اور محمد جونپوری کے باپ دادے کے بچپان
 واسے مر گئے تو مصلحت دعوے مہدویت کے محمد کے باپ کا نام بد لکر میان عبدالعزیز
 کر دیا بلکہ صاحب شواہد الولاہ نے ان کا نام بھی منہ ٹھہرا دیا حالانکہ مطلع الولاہ والاکہ
 کہ اوس سے مقدم ہے انکی ماں کا نام بی بی اہلک لکھا ہے اور کہتے ہیں سید محمد اولاد

۱۔ کتاب شواہد الولاہ تصنیف بران الدین بن محمد بخش بن محی الدین بن سید شہاب الدین بن سید خرمزیر
 دانا و سید محمد جونپوری کی ہے سنہ ۱۲۵۲ ہجری میں تصنیف ہوئی ہے ۱۱
 ۲۔ کتاب مطلع الولاہ تصنیف سید قاسم بن سید یوسف بن سید یعقوب بن سید محمد بن سید محمد جونپوری کی
 ہے سنہ ۱۲۵۸ ہجری میں تصنیف ہوئی ہے ۱۲ ۱۱ منہ۔

جانب، سول خدا سلی اللہ علیہ وسلم سے لاکر پہنچایا اور پھر خود ان سے سیکھا اور شیخ و انیال
 بھی حنفی علیہ السلام کے شاگرد تھے۔ ان سے ان کے تعلقین پاکر مصدق مہر دیت کی ہوز کین آیت
 کی تباہی نہیں آئی۔ لہذا ان کے لکھنے کے یہ خود شیخ و انیال کے مرید تھے جو چار واسطہ سے
 حضرت اطام الدین السبک کے خلیفہ بن اقصہ محمد جوہر دی۔ ان کے عقائد مستحبہ سے یہ قوم
 درہم میں رہا۔ اور ان کے نہایت عقیدہ ہوئے یہ انبیا کہ انھیں میں ماکم و انیال
 نے بھی ان کے خزانہ دولت اور اسے ملک کوڑ کا تھا کہ ساتراپانہ اخلاص پیدا کیا
 کہ یہ مسیحیوں کے گھر سے رہتا تھا آخر کے رشیع و عروت سے اس کے راجہ کو کی اطاعت سے
 تنگ و مار دلا کر۔ متعدد جنگ کیا کہ تین ہزار سپاہ لیکر یہ مجھ کے عمارہ رواد کو گھیرا اور پتہ
 سو سپاہی قوم سیراگی سیر محمد کی کتاب میں رکھی جب یہ جبہ داپتہ راؤ کو پہنچی تھ۔ سزا سے سپاہ ہند
 لیکر اپنے قلعہ سے نکل گئے اگر مقابل ہوا سلطان نے قلعہ سپاہ کی و بے سے نہ ہمت
 پائی لیکن شمشیر نے مقابلہ جاری رکھا اور ان سپردہ سویا کیوں کہ کے ساتھ ایسا ماکہ کہ یہ محمد جوہر
 امداد پتہ راؤ دو چار ہو گئے اور وہ شیخ کی تلوار سے مارا گیا اور اسے یہ کہ وہ لڑے۔ یہ کہ
 ان میں پر گرد پڑا۔ اس کے کا دل صدم سے باہر نکل آیا میان دلا اور سیر محمد کے غلبہ سے اسے کہ کر کہ
 یہاں بچے میں اوی جنگ میں کو شکست ہو کر یہ محمد کی خدمت میں آئے کہ کہتے ہیں کہ اس کے
 دل پر اس بہت کہ نقش حسن ہے ہمیشہ عبادت کیا کرتا تھا مودہ خدایہ اور سیر محمد کے خدیو
 موجب ہوا کہ جب باطل کو اس قدر اثر ہے کہ کہ کیا کچھ اثر ہو گا غرض کہ سات برس تک یہ
 جو اس نہ تھے مگر فرض نماز ادا کرتے تھے کتب مہر دیہ نامہ جو طبع الولاحت وغیرہ میں خطا
 عقل و عادت اشرفی یہ بات بھی لکھی ہے کہ اس سات برس میں ایک دورہ طعنا اور ایک
 قطرہ پانی کا کبھی نہ چکھا ایک روز انکی بی بی الہ دیتی نے کہا کہ کیا سبب ہے کہ بے ہوش رہتے
 ہو اور عقل نہیں کو سکھتے ہو بھلے کہ اس قدر تجلی الوہیت کی ہوتی ہے کہ اگر ان دیا و عین
 لکھا ایک قطعہ کہ کسی مٹی کا نعل یا مٹی مرسل کو دیا جاسے تو تمام عمر کبھی ہوش میں نہ آئے

القصد بعد سات برس کے کچھ بچہ برس آیا کہ سبب باہوس اردکا۔ ہے، ہوش ہوتے تھے
 یہ حال مذہب پر پختہ ہو کر رہا کرتے تھے۔ اس بچہ برس میں غلہ و گھات و روغن سارا
 سترہ سید پر دست بنی بنی رہا کرتے تھے۔ حالانکہ ان کے طریقہ عبادت یعنی طہارت
 چھوٹے تھے۔ اختیار کیا کہ عبادت و طہارت کے مع برتن سوزند و منہ پر کے وانا پر کے
 منگل کی راہ سے جہان گری کو لائے بنی بنی تھے۔ غرض سبب میں وہ ان کی اور شجہ جیکہ وغیرہ
 ہمارے تھے اور اوس جنگل میں رہا کرتے تھے۔ اپنی مہارت سے بھی ظاہر تھے اور ان سبب میں ان کے
 قصد میں بھی لی اور ان سے راہ رفتہ شہر نہ رہی تھیں۔ یہ بچے اور وہاں اوس کے وعظ و
 زبان میں تھیں۔ یہ سید علی بن یارہ و اوس کے بیٹے تھے۔ رادون کو کہ صاحب سجادہ شیخت تھے
 ان کو سلو بہ اس سبب کہ میرا گورہ رہا نہ۔ سبب ان کا دیاد و شہرت کو چلے گئے
 وہاں بھی ان کا تعلق وہاں تھا کہ سلطان حیات اور بچہ بنے۔ ان کو اوس کے فرزند سلطان
 القہر والہ بن سید محمد بن علی کہ دیا تھا شیخ کہ کو کہے دوم یہ سید سلام اللہ اور ابو بکر کو
 ابو بکر سے ارفاق نام ملتا تھا کہ ان کے دوست کیا اور بزرگس نصیحت تجاہد سید محمد کی خدمت
 میں پیش کرتے۔ میان ایام امیر صاحب سلطان غیاث الدین کا والد و نامی کہ فاضل اور
 شاعر بھی تھا کہ دنیا کو کہ ہمراہ ہوا اور تادم مرگہ نہ راہ شیعہ شیخ اور دیوان غیر سقوط
 اور سالہ بار امانت اور رسالت تہت ہوتے نصیحت اسی کی ہیں اور اس کو خلیفہ ششم
 سید محمد کا شمار کرتے ہیں۔ غرض کہ اب یہاں سے لوگ معتقد ہو کر ہمراہ ہونے لگے اور
 اسی شہر میں سید اجل سرزند سید محمد چھوٹا سانی سید محمد کافور تہا اور وہیں اوس کو مدفون کیا
 غرض کہ سید محمد بعد اس کے کوچ کر کے شہر جاپانیز میں کہ دارالسلطنت گجرات کا تھا پہونچا کہ سبب
 جامع میں اوسے وہاں بھی ان کے وعظ و ترک و تہجد کا چرچا ہوا یہاں تک والی گجرات سلطان
 محمود بیک کو کہ بھی را وہ آنے کا کیا لیکن دو عالم کہ اول سبب حکم ملتا تے کر گئے تھے
 مانع ہوئے اور میان نظام کہ سبب سلام خان میں طالب علمی کو تا تمام رہا ہو کر ہمراہ ہوا اور پھر

ملک بنیق رہا اور بنی بنی الہدیٰ بنی زوجہ کلان سید محمد کی بہن فرست ہو گئی اور اس کے انتقال کے
 بعد سے طریقہ تقسیم بالسویہ کا فتوحات میں شروع ہوا پھر بعد اقامت ڈیرہ برہ کے
 سے برہان پور کی راہ سے دولت آباد میں وارد ہوئے وہاں سے فرارات اولیاء اللہ
 کی زیارت کر کے شہر احمد نگر کو پہنچے اور سورت وہاں احمد نظام الملک نے قلعہ اور باغ
 نظام کی بنیاد ڈالی تھی چونکہ آرزو مست فرزند کا تھا اسی خیال سے انکی خدمت میں بھی آیا اور
 مستحق ہوا اتفاقاً عنقریب برہان نظام الملک پیدا ہوا کہ بعد اوس کے جانشین وہی ہوا
 اور مقتدر اس فرزند کا تھا اسلئے سید محمد کے بعد انکے خلفا و مریدین کو ماتہ شاہ نظام و دلاؤ
 و نعمت وغیرہ کی گجرات سے طلب کیا تھا اور اپنی بیٹی سید محمد کے پوتے میران جی
 بن حسید بن سید محمد مہدی کو عقد نکاح میں دی تھی یہی سبب انکی اولاد و خلفا کے دکن میں نکاح
 القصد شہر احمد نگر سے کوچ کر کے شہر بیدریہ کوچ کر کے عہد ملک برید میں وہاں شہر میں مقعد ہوا
 اور ملاضیا اور قاضی علاء الدین ترک دنیا کر کے ہجڑہ ہوئے پھر وہاں سے سید محمد گنگر
 کو آئے اور فرار سید محمد گیسو دراز پر گئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر قصبہ رائے پاک ہوتے
 ہوئے بندر دا بھول کو پہنچی اور وہاں سے جہاز پر سوار ہو کر روانہ کعبہ شریف ہوئے
 اور بعد طے منازل کے حرم محترم میں پہنچے اور چونکہ سنا تھا کہ مہدی کے تظہیر
 رکن و مقام کے درمیان سعیت کرے گی اسلئے سید محمد نے بھی اوس مقام میں دعویٰ
 مِنَ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْمِ مَوْصِلَ کا کیا اور میان نظام اور قاضی علاء الدین نے اَصْنَا وَصِلَ
 بول کر جھٹ سعیت کرنی تاکہ یہ ٹوٹکے بھی ادا ہو جائے اور بولے کہ دو گواہ بس ہیں اور
 سنا ہے پر یہ دعویٰ ہوا تاریخ فرشتہ بین مقالہ سوم کے روضہ سوم میں اسماعیل بن برہان نظام
 ثانی کے حالات میں غلطی سے لکھ دیا ہے کہ سلسلہ مجہدی کے اواخر میں سید محمد مجہدی
 نے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا۔ الغرض یہاں سے سید محمد حضرت آدم کی زیارت کو گئی
 اور کہا کہ میں نے باؤ آدم سے معاف کیا انہوں نے مجھ سے کہا کہ خوش آئی صفا

اور وہی پھر بغیر زیارت حضرت رسالت پناہ صلی اللہ علیہ وسلم کی فقط مکہ سے نجات
 حاصل کر کے جدی کو اگر جہاں پر سوار ہو کر بند روگھاٹ پر اتر کر وہاں سے ملک
 گجرات میں شہر احمد آباد میں آکر سب سے تلخ خان سالارین قسریہ دروازہ جمال پور
 کے قیم ہوئے یہاں بھی احتساب مہینے و شبہ کا اتفاق ہوا اور طریقہ و مخطوطہ دعوت
 کا شروع کیا اور ملک برہان الدین وہیں مرید تارک بنکارین ہوئے اور کو مہر و حلیہ
 ثالث جانشین بن اور ملک گوہر کہ خلیفہ چارمین بن اسی مقام سے رفیق سفر ہوئے
 ہوئے اور اسی سبب میں اکبر و مجمع عام میں سید مذکور نے سیدین دعوت مہر ویت کا
 کیا یہ دعوت دہم ہے بعد اس کے علماء و شایخ گجرات نے سلطان محمود سے شکایت
 کی کہ شیخ تازہ واروین نے وعظ میں مخالف شریعت بیان کرتا ہے سلطان نے
 حکم اخراج کا دیا اس سبب وہاں سے اٹھ کر ایک گاؤں سولہ ساتج نام میں اتارے یہاں
 نسبت کہ خلیفہ کلان میں بڑے راہ زن اور خونی تھے خون جیشی کے جرم سے بھال کر
 وہاں پہنچے اور مرید ہو کر ساتھ ہوئے پھر وہاں سے روانہ ہو کر شہر نہروال میران پٹن میں
 کہ علاقہ گجرات میں سے ہے اگر خان سرد کے لب جوہل ترے یہاں بھی تھا رہے ہو
 اتفاق اقامت کا ہوا اور میان خود میر وہیں آکر تربیت پدیر و مرید ہوئے اور ملک سخن
 برخوردار اور ملک الہداد اور ملک حماد کہ انکے اقربان سے ہیں وہ بھی مرید ہو کر ہمراہ ہوئے
 اور خود میر کو اجازت گھر میں رہنے کی ہوئی کہ فی الحال یہیں رہو اور انکے اقربا کو سب
 وغیرہ امرائے گجرات نے بھی چھوڑا بلکہ نظر بند کر کے رکھا اور جب بازار الملک سے نکلیا
 کہ اپنے اکثر اقارب وغیرہ اہل گجرات اس قدر سید محمد کے دام تسخیر میں گرفتار ہوتی جاتی ہیں
 کہ کسی ملک میں نہ ہوئی ایک فرمان ثانی سلطان مرید کا صادر کر کے یہاں میں سے بھی اخراج
 کروایا اور سید محمد کی عادت تھی کہ جب حکم اخراج کسی حاکم کا آتا تو سب سے پہلے کہ مجھ کو خدا کا حکم
 بھی یہاں سے نکلنے کا ہوا ہے میں خود بخود جاتا ہوں چنانچہ میران پٹن سے نکل کر تین کوس

کے فاصلہ پر قصبہ بدلی میں آئے اور وہاں بھی اٹھلے مہینے اتفاق اقامت کا ہوا
اور میان خوندیز کہ بالا خانے میں مجبوس تھے بعد چھ مہینے کے خفیہ نظر سید محمد کے پاس
آئے یہاں سب خاص عام مریدین کا مجمع ہوا چونکہ مدت سے یہ مریدین ان کے درپے تھے
کہ دعویٰ مہر ویت کا کرو اور بار بار اس کے خوابان تھے اور سید محمد ہر چہ چاہتے
چلے جاتے تھے یہ لوگ تقاضا نہیں سمجھتے تھے چنانچہ ان کے پاس سے خاطر سے
دو بار اس سے پہلے دعویٰ کہ "لے النکین بعد اوکس کے سکوت اختیار کیا تھا اس پر چند ان
اصرار تھا کہ سب نے کہا ان اصرار کیا شیخ بھی تیار ہو گئے اور فرمایا کہ مجھ کو اٹھا کر برس
بارا حکم خدا کا بلا واسطہ ہوتا ہے کہ دعویٰ سکین تانا چلا جائے ان اس بھکویہ حکم پر اصرار
کہ اے سید محمد دعویٰ مہر ویت کو نہ مانا ہوئے تو کہہ دینا کہ میں تو ظالمان میں ظالم تھا اس قدر
میں بھوت عقل و حواس و عذر کرتا ہوں کہ انا محمد بن عبد اللہ بن عبد اللہ اور دنیا
چمراؤ دونوں انگلیوں سے پکڑ کر کہا کہ بزرگ مہر ویت اس ذات سے منکر ہوئے وہ
کافر ہے اور میں خدا سے یہ آیت اخذ کرتا ہوں اور یہ بیان میں خدائی کا ہوا
کہ علم اولین و آخرین کا تجھ کو دیا اور بیان معنی قرآن اور کئی خزائن ایمان کی تجھ کو دی گئی
تجھے جو قبول کرے وہ مومن ہے اور تیرا جو منکر ہووے وہ کافر و بطریق بہت سی باتیں
خدا سے پاک کی طرف نسبت کیں خوندیز اور تمام اصحاب کہ تین سو ساٹھ تھے اپنا
مقصود جان کر پکاری آئنا و صدقنا یہ دعویٰ فیصلہ ہے کہ شہنشاہ پر ہوا اور مرتقم
ہمک اس پر اڑے رہے اس لیے اس کو دعویٰ کو کہ بوسے میں غرض کہ یہ خبر جب
مشہور ہوئی شہر نہروالہ میں کہ وہاں سے تین کو س تھا شوغور غا ہوا کہ بس سید کو یہاں سے
شہر بدلیا تھا اس نے قصبہ بدلی میں جا کر دعویٰ مہر ویت کا کیا ہے پس چند علما
قصبہ مذکور میں آئے اور سید موصوف کے ساتھ مباحثہ و سوال و جواب باب مہر ویت
وغیرہ دعاوی میں دیر تک کرتے رہے القصبہ جبکہ سید محمد اپنے دعویٰ سے باز نہ

علمائے مایوس ہو کر بادشاہ گجرات کو کہ شہر حسد آباد میں قضا طالع دی بادشاہ نے حکم فرمایا
 معاذ راہ پنا پڑ وہاں سے بھی لٹکر مع اپنے مددگار کے جا ب ملک سند کے روانہ
 ہوئے اور کچھ دنوں کے بعد کہ اگر میں حق پر ہوں تو بین استلح نہ کی اور اگر ناحق پڑھا
 ہوں قتل نہ کیا اس لئے کہ جہان بجا و نفا خلق کو دوا کا انتہا دیا انکی گردن پر ہر گاہ غنک
 اور بان سے سسہ جاری رہیں ہر گز وہاں کے بہت سے قتل ہوئے پھر وہاں سے گور
 کہ پہر پنے اور وہاں کیا قال الذین ہا حذرنا منہ لکیر جہنم دنیا میرٹھ شہر و
 اودھوانی سبیرنی شد و قاتلو اوقتوا المذہب سے شہر خواہش بعد اس کے
 وہاں سے روانہ ہوئے اور ملک سند میں شہر بھہر میں قتل ہوئے وہاں سے میان
 قسمت در میان ہندو یہ گوشت کھاتے جاتے تھے وہاں سے ایک جماعت کثیر انکے
 اصحاب کی اس میں بدید کی سختیوں سے بڑا ہوا انکے بھٹ کر کے روانہ گجرات ہوئی
 بچنے کے لیے وہاں سے رہے کہ تم منافق ہو یہ سب سے ہو ایک نے بھی نہ سنا اور
 سید بارہ سنہ گجرات کہ لیامی بنی شکر خانات بھی رہا یہ سب سے وہاں سے دار السلطنہ
 سر شہر ٹھہر میں دوسرے اور وہاں اٹھارہ سہینے یہاں سے ہوا او کچھ لوگوں نے سفر قسطنطنیہ
 امیردوبت کی کہ یہ سوال وقال انکارا ایاں سام یہاں سے ہوا نہایت سنگ گیر کیا
 کر کہ اسی میں سے بدید کو رخصت اصحاب میں سے ہوا یہاں سے ان کے سرگے سید محمد
 اسکاترا کہ یہ کہ ان کے سات دی کہ ان سب کو سناست انبیاء و بطین اولی العزم کے لئے
 اقصی بادشاہ سنہ حکم دیا کہ اس مدد ویش کو مع قتل و ہاروں کے قتل کرو لیکن دریاخان
 امیر بادشاہ مذکور نے اپنی عرض میں سے غلطی سے اس کی روئے ملک سند
 خراج کروادیا پس سید محمد سب اصحاب کے ساتھ ذرا مان کو روانہ ہوئے کہتے ہیں کہ قریب
 نو سو آدمیوں کے وہ کچھ ہزار تھے او میں سے میں سے ساٹھ اصحاب و مہاجرین چلے
 کہلائے تھے غرض کہ بہر خیر انی و بریادی افتاد ہوا یہ قافلہ وار قسطنطنیہ ہزار چوب

دہان بھی انکی اس قیل و قال کا چہا ہوا حاکم قندہار مرزا شہ بیک نے حکم کیا کہ سید ہندی
 کو جمعہ کے روز مسجد جامع میں علماء کے سامنے حاضر کرو چنانچہ حسب الحکم
 ملازمین اس کے دوڑے اور حیراؤ قہرا کر بند سید کا پیکر اس عجبت سے پہلے
 کہ جوتا بھی پہننے نہ آیا اور مردوں نے جب ارادہ ہمراہی کا کیا منع کیا لکن زندہ کو سب کی بھی تو
 بیوقوفی سب سید محمد بھل مسجد ہوئے ہلا وغیرہ ہوتے ہی جو کہ کے سخت سست کہنا شروع
 کیا سید محمد نے تحمل کر کے وعظ تسکین شروع کر دیا شہ بیک کہ جوان نسبت سا تھا
 انکے بیان پر فریفتہ ہو گیا اس سبب سے وہ گری سرزد ہو گئی اور سید محمد نے اس کے
 ہاتھ سے نجات پا کر بعد چند روز کے راہ شہ فراہ کی لی جب فراہ میں پہنچا وہاں بھی یہی
 باز پرس پیش آئی کہ اول ایک عہدہ دار نے اگر سید محمد اور تمام سہرا ہیران کے جہتیا
 چھین لئے اور گوشہ گاہان صیب کے سر پر ہلکا ایک ایک کوٹھا کہے کہا کہ اگر سب
 قید کر دیں گئے بعد اس کے امیر ذوالنون حاکم شہر واسطے دریافت کیفیت کے
 بذات خود آیا لیکن بعد ملاقات کے عقیدہ شیخ کا ہوا و عدل کو اجازت دی کہ استخوان
 مہدویت کرین چنانچہ علماء نے فراہ نے سول و جواب شروع کئے اور امیر ذوالنون
 نے یہ تمام کیفیت میرزا حسین بادشاہ خراسان کے حضور میں لکھ کر روانہ کی بادشاہ
 نے چار عالم واسطے دریافت حقیقت حال کے روانہ کئے چنانچہ علماء نے کوہین
 نے اگر مباحث کیا جب فراہ میں تین مہینے گزر چکے خود میر اور میان نعمت کے نظیر
 سے اپنے وطن کو واپس گئے تھے اور میان محمود نے زند سید محمد کی کہ شہر نہر والہ میں
 اپنے والد سے جدا ہو کر تلاش نوکری کے ارادہ سے شہر جاپان نیر کو جا کر سلطان محمود کی
 سرکاریں مردم سپاہ پیشہ میں نوکر ہوئے تھے یہ تینوں شخص فراہ کو آئے اور ہدایا و نذر
 کہ مردم گجرات نے سید محمد کے واسطے میان نعمت کو ہمراہ روانہ کئے تھے راہ میں
 میان محمود فرزند سید محمد نے چاہا کہ اپنے نصرت میں لائیں میان نعمت نے کہا کہ میں

پرانی امانت میں خیانت کرے نہ وہ نکامیاں محمود نے خفا ہو کر نماز کے واسطے نکلنا
 چھوڑ دیا ناچا خود میر نے اپنا خرچ راہ مع اون امانت کے جو انکے ہمراہ تھیں جب
 سامنے رکھ دیا تب جماعت نماز کو واسطے یہ آئے ہیں جب کہ فراہ پہر پہنچے
 سدا امانت میں سید محمد نے طرفدار فرزند کی کی اور کہا کہ کیا مثل گجرات کی یاد نہ تھی
 انکے ٹھکانے کیا تیرے باپ کا مال ہے بعد اس کے سید محمد نے وہ امانتیں میان
 نعمت سے طلب کیں اور اس نے جواب دیا کہ طالبان خدا کہ اتنا سے ماہ سے آپ کی طر
 روانہ ہوئے ان پر خرچ کیا گیا سید محمد نے کہا کہ ان لوگوں کو کس نے طالب خدا
 بنایا یہ ظالم سنئے ہی طالبین مذکور بے ساختہ بھاگے اور میان نعمت کہ جب کا لقب
 مقدس بنی بدعت ہے جو شش میں اگر سید محمد کی صحبت سے بیزار ہو کر مع اہل و عیال
 روانہ ہوئے سید محمد نے ایک گوجری مثل بول کے اونکی فہمائش کی کہ تو مجھے گور نہ
 سہاگن ہوں تجھے گور نہا یعنی مجھ کو چاہ چاہ میں تیرا چاہنے والا ہوں اور بہت دلاسا
 کر کے واپس لائے چنانچہ تفصیل اسکی تذکرۃ الصالحین میں موجود ہے اور فرزند
 مذکور کے حق میں کہا کہ جبکا پوت پوت ہو کر آوے اوسے کا ہتہ خوش ہوئی غرض کہ ان
 لوگوں کے آنے کے بعد سید محمد چپہ چپہ ہوئے اور زندہ رہے پس کل قیام فراہ کا کوٹھ
 پہتے اور اکثر شبائات و اشارات اپنے اور اپنے مریدوں کے فضائل میں اچھی
 میں بیان کئے ہیں بقصد بعد نو مہینے کے تریٹھ برس کی عمر میں مقام فراہ میں بخشید
 کو شلہ مجیری میں انتقال کیا کہتے ہیں انتقال سے پہلے جمعہ کے دن بعد نماز جمعہ نماز
 وتر ادا کی گئی اور یہی علامت انتقال تھی کیونکہ حضرت رسالت پناہ نے بھی قبل حلت
 بعد نماز جمعہ کے وتر ادا کئے تھے نہواہد الولايت کے باب میں لکھا ہے کہ سید
 محمد بروز انتقال اپنی زوجہ بی بی یون کے گھر میں تھی اور عادت یہ تھی کہ زمین میں پھینک دیا
 شناخت وقت نوبت ازواج کی کاٹھی تھیں جب اون میخون پر سایہ پہنچا تھا ایک

بی بی کے گھر سے دوسری بی بی کے گھر جانے کی نوبت آتی تھی اوس روز جب
 سایہ بیخ پر پہنچا فرمایا کہ مجھ کو بی بی ملک ان کے گھر میں لے چلو بی بی ملک ان وہاں حاضر
 تھی اوس نے عرض کیا کہ آپ پر سختی ہے اور میں خود یہاں حاضر ہوں اور میں نے
 اپنی نوبت تک بخوشی آپ سہیں رہا اور یاروں نے بھی یہی مضمون بکمال صراحت
 کیا یہ ان نے جواب دیا کہ خوب تم نے اپنا حق نبھا لیکن حد شرع محمدیؐ کی کہ خدا تعالیٰ
 نے حکم کیا ہے کوئی شخص بخش سکتا ہے بعد اوس کے پھر دو تین بار بی بی ملک
 وغیرہ نے یہی مضمون عرض کیا لیکن سیران نے قبول نہ کیا اور کہا کہ برابر لوگ ہمای
 رعایت کرتے ہیں اور شرع محمدیؐ کی رعایت نہیں کرتے۔ الغرض مانا اور بی بی ملک ان
 کے گھر میں بہ طور اپنے تئیں پہنچایا انتہی الغرض انتقال کے بعد سید محمد کے جنازہ
 کی نماز پر انی عید گاہ فراہ میں پڑھ کر ایک جگہ میں کہ فراہ اور موضع ج کے درمیان ہے
 دفن کیا اور میان اللہ دین حمید نے سب کے سامنے چند مرثیے قبر پر پڑھے کہ اہل
 یہ شعر بھی تھا سہ فضلش کہ جمیع ہمیشہ از خدا باد اور ز شہ شفاعت گم از خدا اور
 شہ میں شاہ قاسم عراقی حاکم فراہ نے قبر پر گنبد بنوایا لیکن یکان سلطان حاکم فراہ
 نے اوس کی تکمیل کی غرض کہ بعد وہم کے میان خوندمیر اپنے وطن گجرات کو چلا گیا
 اور نہروالہ میں متوطن ہوا اور بعد چند روز کے اہل اسلام نے وہاں سے شہر بدر کیا
 تو قصبہ سلطان پور میں آکر رہا اس نے اپنی اس تعمیل معاودت کا یہ ہند بیان کیا تھا کہ
 سیران کی روح نے مجھ کو کہا ہے کہ تم گجرات کو جاؤ اور سید محمود فرزند سیران کی
 انکسالیات فراہ میں صبر کر کے کہا کہ مجھ کو بھی میران کی روح نے حکم دیا اسوا سوا
 وہ بھی گجرات میں آکر مقام بھلوٹ میں متوطن ہوا اور خود میر بھی اس کے قرب و جوار
 کے واسطے موضع بھادی پور میں ایک منزل کے فاصلہ پر بھلوٹ سے متوطن ہوا
 پھر وہاں سے موضع جھنڈی وارہ میں رہا اور سید محمود مذکور کی طرف سب خلفا و مریدین سید

محمد بن مہدی کی رجوع ہوئی اس سبب سے اس کا شہر زیادہ ہوا اور روز بروز خلق اس کی تسخیر
 میں زیادہ ہوئے لی جب یہ بات سلطان محمد بن بکر کو معلوم ہوئی بھاری زنجیریاں ان
 میں ڈلو کر قید کر کیا اکتالیس روز کے بعد راجہ سمون و راجہ مرادی خواہن
 بادشاہ کی سفارش سے کہ میران کی معتقد تھیں مدنی بالی لیکن رستم وزیر سے پاؤں
 شکر گیا اور اٹراٹھی پہننے کے بعد اس پر چار سال کی عمر میں سلسلہ میں اپنے
 والد کی وفات سے وزیر سے کے بعد مقام بھلاوت بن بھلاوت بعد انتقال محمد سے
 میان خوند میر سرفرد مہدویہ کا رئیس ہوا اس نے دعوت اس مذہب کی شہرہ
 عوام الناس اس کے مسخر ہونے لگے ستائیس ہزار مقامات سے اسکو مدد کیا گیا
 سلطان این مظفر گجراتی نے انکی زیادتی کا حال سنا کر کچھ فوج اس فقر کی تباہی کے لئے
 انکی ماتحتی میں بفع کھانیل کو بھیجی شکر بادشاہی سے اس قوم کے تمام مکانات جنگ
 ساٹھ سو اور چالیس پیادہ فوجی جمعیت سمیت مدینہ مقابلہ کیا اکتالیس آدمی انکے کام
 آئے اور انکو مدینہ زخمیہ سے نابینا ہو گیا شرف الدین مہدوی بھی اسٹی سوار دن کے
 انکی مدد کو آگیا تمام مہدویہ جمع اصل دیکھ کے کھانیل سے متوجہ ہو کر اس کی
 طرف چلے گئے فوج بادشاہی بھی بھیجا نہ چھوڑا اور سردار سمون بن دہنچکر جنگ دوم
 میں میان خوند میر اور اس کے فرزند جلال الدین اور داماد وغیرہ اقربا و مریدین جملہ
 آدمیوں کو قتل کیا یہ واقعہ ۹۲۰ میں واقع ہوا اس جنگ کو مہدوی لوگ اپنے منہ
 سے جنگ بدروالایت ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آیت اَنَا نَحْنُ الْاَكْثَرُ
 عَلَی السَّمَوَاتِ الْاَلَا یہین امانت سے مراد یہی جنگ ہے اور انسان سے مراد
 میان خوند میر ہیں گوکہ اخراج و قتل و غریبہ اہل اعتساب اسلامی کی طرف سے ہو رہا
 لیکن مہدویہ اپنے ان کلمات و دعاوی مخالف ملت اسلامیہ سے باز آئے
 پناہ ۹۵۲ میں شیخ علی متقی نے چار فوسے شیخ ابن حجر مکی وغیرہ ائمہ چار فوسے

کے مکہ معظمہ سے بادشاہ گجرات کے پاس بھجوانی کہ یہ مہر دیہ کا فرہو گئے ہیں اگر یہ لوگ
اس مذہب باطل سے توبہ نہ کریں تو انکو قتل کرنا بادشاہ اسلام پر واجب ہے شاہ ظفر آباد
گجرات نے فتوہ پر عمل کر کے گیارہ آدمیوں کو پکڑ کر پھرتل کیا اور شاہ منت
خلیفہ مہدی سے گرفتاری کے عوض میں سید علی فرزند مہدی نے اپنے آپ کو گرفتار
کر دیا اور مقتول ہوا اور شاہ نعمت موضع لوہ گرین معہ سولہ آدمی ہمراہی کے مارا گیا اور
ملک الہند اور خوند میر کے شکست یانی کے بعد سردار سون سے لٹکا کر رفتہ رفتہ ملک
ماڑو میں پہنچ کر موضع پاڑو گرین دائرہ باندھ کر رہنے لگا وہاں اس قدر مہر دیہ پر سختی پھیر
آئی کہ انکے رفقا فاقون کے مارے مرنے لگے لیکن آپس میں ہر شخص اپنے اپنی
احوال و مقامات باطنیہ کا بیان و دعویٰ کرتا رہتا تھا یہ لوگ اس طرح ملک ملک
متفرق و منتشر ہوتے رہے اور دام زہد و ترک کا کہ مقبول خاص و عام ہے بجا اگر خلق
کو اپنی تسخیر میں لاتے رہے اور رفتہ رفتہ یہ فساد سلاطین دہلی و اکبر آباد کے حصہ میں بھی
پہنچا چنانچہ منتخب التواریخ اور تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے کہ سلیم شاہ بن شیر شاہ کو
عہد میں شیخ علانی بن حسن مرید شیخ سلیم چشتی نے شیخ عبد اللہ افتخار نیانی کی ہدایت سے
طریقہ مہر دیہ اختیار کر لیا اور سید محمد جوہر کی مہر دیت کا قائل ہو گیا یہ شخص بیاتہ
میں رہا کرتا تھا اور اس کی بدولت صد ہا آدمی اس طریق پر آگئے شیخ علانی نماز کے
وقت قرآن کی تفسیر کیا کرتا اور ایسے پراثر معانی بیان کرتا کہ اس کی مجلس میں جوق
جوق مسلمان حاضر ہونے لگے اور جو اس کے پاس حاضر ہوتا وہ یا تو بالکل اہل عیال
سے قطع تعلق کر کے پیشہ اور مال و اسباب چھوڑ کر مہر دیہ ہو جاتا یا گناہوں سے
توبہ کر کے سید محمد جوہر کی مہر دیت کا معتقد ہوتا اور جو کچھ دھند کرتا اس میں سے
دسواں حصہ اس کی راہ میں نکالتا اس طرح کہ بہت سو آدمی جمع ہو گئے کہ باب بیٹے
سے بیٹا باپ سے جو روخاوند سے بھائی بھائی سے چھٹ گئے اور فقر و فاقہ

کا طہرین اختیار کر لیا شیخ علانی کو جب کچھ نذر و موت میں حاصل ہوتا سب کو اوس میں علی السویر
 شریک کرتا اور اگر کچھ نہ ملتا تو یہ لوگ دو دو تین تین روز تک فاقہ سے بیٹھے رہتے مگر
 کسی سے سوال نہ کرتے اور شیخ علانی ہتھیاروں سے ہر وقت مسلح رہتا ہلی کو چہ نہیں چرتا
 کسی مسلمان کو امشروع کام کرتے دیکھتا تو اول ملائمت سے سمجھتا تا جب نہ ملتا تو سختی
 سے پیش آتا جو حکام وقت اوس کو اپنا مقتدا سمجھتے تھے اوس کی مدد کرتے جب یہ
 سختی بہت بڑھ گئی اور فساد پیدا ہوا۔ نے کا احتمال ہوا تو شیخ عبد اللہ نے شیخ علانی کو سفر حجاز
 کے لئے آمادہ کیا اور تین سو نوتر خانہ اسی سے یہ سفر و سامانی کی حالت میں ہمراہ ہوئے
 خواص پور واقع سرحد جنوہرین یہ قاضی بیہ پنا تو خواص خان نے استقبال کیا اور معقیہ
 لیکن تھوڑے سے عرصہ میں مذہب مہدویہ کی برائی اور سپریشن ہو گئی شیخ علانی نے یہ
 بات سمجھا خواص خان سے تعلق توڑ دیا اور یہ بہانہ کر کے کہ امر بہ دولت اور نہی تنکرہ میں
 میری اطاعت نہیں کرتا اوس سے رنجش ظاہر کر کے خواص پور سے اپنا قافلہ اٹھا دیا
 اور چکام عزم فرمایا کر کے بیانہ کو واپس چلا گیا سلیم شاہ اون دنوں اگر وہ میں قیم تھا شیخ علانی
 کا حال سنکر اپنے دربار میں بلایا۔ بس شیخ دربار شاہی میں داخل ہوا تو آداب شاہی بالکل
 ترک کر دیے صرف سلام طہیک مشہور طہیر پر کی سلیم شاہ نے بکراہیت جو ایدیا علیک اسلام
 سقرین کو یہ بات سخت ناگوار گزری ملا عبداللہ سلطان پوری مخاطب بہ مخدوم الدناک شیخ علانی
 کا مخالفت ہو گیا اور اوس کے قتل کا فتوہ بھی دیدیا اور بادشاہ سے عرض کیا کہ یہ شخص
 خود بھی مہدویت کا مدعی ہے سلیم شاہ نے مرزا فیض الدین انجو اور ملا جلال حسین دانشمند اور
 ملا ابوالفتح تھانی سری وغیرہ علما کو جمع کر کے اس قضیہ کی تشخیص ارٹنے حوالہ کی سلیم شاہ کو
 حضور میں مجلس مباحثہ مقرر ہوئی شیخ علانی علما سے مغلوب ہو گیا جواب نہ دے سکا مگر اس طرح
 مسترآن کی آیات کے معانی بیان کرنے لگا کہ اوس کی تقریر نے بادشاہ کے دل میں
 اثر کر لیا اور بادشاہ نے شیخ سے کہا کہ اگر تم اس دعویٰ باطل مہدویہ کو ترک کر دو تو میں تم کو

اپنی تمام قلمرو کا محاسب بنادون اور تمام اس بات تک میرے حکم اور وقت کرتے رہیں
محاسب ہو جائے گا بعد میرے حکم سے یہ کام کرو گے مگر شیخ نے سلطان کی بات
کو منظور کیا سلطان نے اسے قتل کرنا لایا مگر چھ دن پر ایک شہر سے ہنڈیہ دیوان
بھجوا دیا دیوان کا حکم بہادر خان سلیم شاہ کے امراء میں سے تھا تمام لشکر سمیت شیخ علانی
کا ساتھ دے گا یہ گویا مخدوم الملک نے اس بات کو ایک برس پہلے ہی میں بادشاہ سے عرض
کر کے شیخ علانی کو دیوان سے واپس طلب کرایا اس مرتبہ بھی سلیم شاہ نے نہ مہر اکو بھیجا
اور اس قضیہ کی تشخیص میں بہت کچھ توجہ کی مخدوم الملک نے یاد دلایا کہ اس شیخ علانی
خود بھی مہدی ہونے کا دعویٰ ہے اور مہدی تمام روئے زمین کے بادشاہ ہونگے یہاں
اشکر آپکا اور آپکے اکثر عزیز بھی درپردہ اوس کے معتقد ہو گئے ہیں آپکی سلطنت میں تو
پیدا ہو جانے کا اندیشہ ہے مگر بادشاہ کا فراج شیخ علانی کے قتل پر کاما وہ نہوا بہا میں شیخ
بڑہ ایک نہایت دانشمند شخص رہتا تھا شیر شاہ اوسکا بڑا معتقد تھا یہ بات اس کی
جوتی اپنے ہاتھ سے سید ہی کرتا تھا سلیم شاہ نے شیخ علانی کو اس کے کیا میں بھیجا کہ اس
جو کچھ اس کے حق میں شیخ بڑہ لکھو وہ کیا جاگے شیخ بڑہ نے بھی مخدوم الملک کے فتویٰ
کی تقلید کی اس زمانہ میں مرض طاعون کا بڑا زور تھا شیخ علانی ہی اس مرض میں مبتلا ہو گیا
بادشاہ کے حضور میں شیخ بڑہ کے فتوے کے ساتھ پیش ہوا تو اس وقت بولنے تک کی
اس میں طاقت نہ تھی سلیم شاہ نے آہستہ اوس کے کان میں کہا کہ اگر تم میرے
سلنے یہ کہہ دو کہ میں مہدی ہوں تو میں ٹکورا کر دوں مگر اوس نے نہ مانا سلطان نے
حکم دیا کہ اس کے کوڑی مارو تیسری کوڑی میں اسکی جان نکلے گی یہ واقعہ ۹۵۵ھ ہجری کا ہی
جمال خان مہدی کی ہدایت سے نظام شاہی خاندان کے چھٹے بادشاہ اسماعیل بن براء
نظام شاہ ثانی نے بھی یہ بڑے اختیار کر لیا تھا مرقہ مہر ہوا سوقت نہ بڑی دلق ہون
تھی انکے کا نام سے تاریخ فرشتہ کے مقالہ سوم کی روضہ سوم میں مختصر مذکور ہے

جسے پور کہ جبکہ دھندلے گھٹتے ہیں دیان اسس قوم کی آمد کی اجازتوں پر ان کے آقا
 کہ دہلی کی طاقت میں سلاطین کو بھی اور شیر شاہی کے راجے سے بیکار رہے تھے سلاطین
 کبیر شاہ نے شیر شاہ کی طرف قزاقی کی وجہ سے اور نکاح اسراج کی سبب سے اور قزاقوں کی وجہ سے
 اور پیلہ گئے اور ان علمائے مہدیہ زرد کوشت اہل اسلام سے ہر سان ہو کر انکی پناہ
 ان سے کہ جب اختلاف پیدا ہو گیا کچھ افغانوں نے یہ مذہب اختیار کر لیا اور ان کے اپنے تئیں
 ان سے ان پناہوں کی صفائی راہ میں پورے اکثر سے یہ مذہب اور ان کے لوٹ کر پناہ
 کے علاقہ میں ان کے مذہب میں ویسے ہی وہ مذہب ہے یہ مذہب جو ان کے مذہب میں
 ہے کہ ان کے مذہب میں وہ جند فرستے تھے ہیں اور دوسرے فرقت تو ان کی وہ مذہب وہی
 ان کے مذہب میں وہ جند فرستے تھے ہیں اور دوسرے فرقت تو ان کی وہ مذہب وہی
 بھی ان کے مذہب میں وہ جند فرستے تھے ہیں اور دوسرے فرقت تو ان کی وہ مذہب وہی
 عدول حکمی و شہر فرج سلطانی کے ہاتھ سے کئے سوار سے کئے باقی وہاں سے نکلا
 گئے سر داغان غم سے زنی مہدی وہی ملازم باجے راؤ دالی پناہ نے خلافت حکم اپنے آقا کے
 چھاؤنی انگریزی پر عمل کیا اور تمام دولت و ہونے کی برادری کے باجے راؤ کے انگریزوں کے
 میں گرفتار کر کے ان کے ہونے چھاؤنی مذہب میں ان کے انگریزوں کے ہونے کے
 مذہب میں ان کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے
 میدان کی کہ ان کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے
 کر دیتی تاکہ ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے
 سے ان کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے
 مذہب میں ان کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے
 کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے
 باجے راؤ کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے ہونے کے

انکو ملک سے نکال دیا و بدشہر بہر بہر حدود و ممالک محمود سے اصفیہ کے پھر بنے
لگے ایک مدت دراز اس طرح گزری اور نواب سکندر جاہ کا انتقال ہوا اور نواب ناصر الدین
مستند نشین دولت اصفیہ کی ہوئے اور سبب القراض عہد اور بعدت کے اہل
حیدر آباد کے دلوں سے بھی بغض و طیش کم ہو گیا تب اللہ چند و لعل کے دربار میں نماز
اور رشتہ دین سے دیکر ایک ایک دو مہدی اگر گھسنا شروع ہوئے اور راجہ کی نظر عنایت
سے پھر انکا جاؤ نہ گیا۔

مہدیہ کہتے ہیں کہ اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں ایک مہدی تھے تو میر
کے دربار مہدویت میں دو تھے سید محمود اور خوند میر اور اگر وہاں خلفائے راشدین جا۔
تھے تو یہاں پانچ تھے سید محمود خوند میر میان نعمت میان نظام میان دلاور اگر وہاں
عرشہ بدشہرہ تھے تو یہاں بارہ تھے پانچ مذکورین اور باقی کے نام یہ ہیں امین و بد
ملک معروف اور عبد المجیب اور ملک جو اور یوسف اور ملک گوہر اور ملک برہان الدین
اور اگر آنحضرت کی امت میں بہتر فرقے ہیں تو مہدی کی امت میں جو بہتر فرقے ہیں
ایک فرقہ کہ عقیدہ خوند میر ہے ناجی ہے باقی غیر ناجی اور سید محمود سید مہدی کو مہدی
ثانی بھی کہتے ہیں اور میان خوند میر و امام مہدی کو بدلہ مہدی بھی کہتے ہیں کیونکہ قتال کا
کام مہدی سے پہلو اٹکنے بدلے میں انہوں نے کیا اور اس کو خیاں و بد ولایت
کہتے ہیں اور اس لئے اللہ غالب بھی انکا لقب ہے اور انکے بیٹے سید محمود خاتم مرشد
نواسہ مہدی کو حسین ولایت کہتے ہیں انکے ساتھ لڑکپن میں خواہدیشہ کھیل کرتا تھا جیسا
بچہ فضائل میں منقول ہے اور انکی ماں فاطمہ ولایت ہیں اور مہدی کی سب بیبیاں
اندر اوج مہلکات اور امہات المؤمنین ہیں اور مہدی کے نواسے سید محمود ثانی کو حسین
ولایت ہے اور دیگر امام حسین شہید کربلا علیہ السلام کی برابر اولاد سے بہتر ہے
اور سید محمود کی شہادت اس طرح تراشی ہے کہ ایک روز سید محمود عبد خدا تعالیٰ

اب اوست مسلمان ہیں اور مہدیہ کے نزدیک نصیح مہدی کا اعتقاد کھنا فرعن ہے اور
اوس کو انکی اصطلاح میں یہ معنی ہیں کہ تمام ارواح انبیاء اور رسل اولوالعزم اور اولیائے
بلند درجہ اور تمام مومنین اور مومنات آدم سے اس دم تک سید محمد کے حضور میں
میش کیمانی ہیں اور یہ انکا داخلہ اور موجودات دیکھتے ہیں اور حق تعالیٰ کا اوان ارواح کو
محکم ہوتا ہے کہ تنہ جس خزانہ سے لوز لیا تھا پھر اس محل سے۔ قابلہ کر کے نصیح کو
اور جو شخص بیان مقبول ہو وہ خدیج کے پاس بھی مقبول ہے اور جو بیان مردود ہو وہ عین
بھی مردود ہو اور تفصیل اسکی مطلع الولایت میں موجود ہے اور جب تک آدمی شیخ سر یا شیخ
دل یا خواب میں خدا کو نہ دیکھے مومن نہیں ہے مگر طالب صادق کہ اپنے دل کو غیر حق
سے پھر کر خدا کی طرف متوجہ ہو کر ہمیشہ مشغول بخدا رہے اور دنیا اور خلق سے غفلت اختیار
کوسے اور خودی سے باہر آنے کی ہمت کر تا ہو وے ایسے شخص کے حق میں بھی مہدی
نے حکم ایمان کا کیا ہے چنانچہ عقیدہ خوند میرین جسکو مہدی ام العقائد حبر الفوائد نے
ہین مذکور ہے غرض کہ یہ چارے کے لوگ مومن ہیں اور باقی سب انکے نزدیک کافر ہیں اور
مہدی کا قول ہے کہ تین پیر خدا کا ذکر کرنے والا منافق ہے اور چار پیر ذکر کرنے والا مشرک
ہے اور پانچ پیر کا ذکر کرنے والا مومن ناقص ہے اور آٹھ پیر کا ذکر کرنے والا مومن کامل
ہے پس اسی سبب سے انکے نزدیک کسب حرام ہے کیونکہ انکے نزدیک حالت کسب
میں یاد آہی متعذر ہے اور انکے عقاید سے یہ بھی ہے کہ اشیاء دنیوی اگر حلال و
مباح ہوں مگر اوس میں مشغول رہنے والا بلکہ اوس کا ارادہ رکھنے والا کافر ہے جیسا کہ
انصاف نامے کے باب پنجم میں لکھا ہے کہ میران نے فرمایا کہ جو دحیات دنیا کفر
چنانچہ زنان و سر زندان و اموال و حیوانات و زناعات و عمارات و ملبوسات و ماکولات
وغیرہا جو کہ انکامرید ہو اور ان میں مشغول ہو وہ کافر ہے اور جو کہ انکا ارادہ رکھے اور
اوس ارادہ میں مشغول ہو وہ بھی کافر ہے اگر کوئی شخص اس کے ساتھ صحبت

رکھی یا اس کے گھر کو جاوے یا اس کے ساتھ الفت رکھے وہ ہماری آن ہے
 ہے اور ان آدمی کے تین ہے اور ان خدا سے نہیں ہے اتنی اور ان کے نزدیک
 نیک وطن کہنا اور اپنے وطن سے ہجرت کر کے عداوت کی صحبت اختیار کرنا فرض ہی
 چنانچہ تو اب کے باب سی و سوم میں و قوم ہے اور جو اس کے من حضرت و محبت کو بجا
 نہ لایا ہے وہ ساقط ہے مہر و میر کے نزدیک مہر و میرت اور نبوت میں نام کا مفسر ہی
 اور کلام و فرقہ و مذہب ہے جیسا کہ شہادت فی تہذیب میں باب میں لکھا ہے اور ان کے نزدیک
 سید محمد علی و دو تین محسوم میں ہر ایک عمل اور بیان بعدی کا اللہ کی تعلیم سے جاننا
 اور ان کے حکام تانہ و تانہ نو و خدائی طرف سے ان کے کافقین رکھنا ان کے نزدیک فرض
 ہے پس اگر کسی مجاہد یا فسر کا تو ان موافق حکم و بیان مہدی کی نہو سے تو وہ قول خطا
 و اطاعت و شہادت و زور سے جو حدیث ان کے قول فصل کے مخالفت ہو تو وہ بھی صلی اللہ علیہ
 و آلہ سے نہیں بلکہ کسی راوی کی غلطی ہے غرضکہ سید محمد کی افعال و اقوال سے محسوم
 میں اور بدایات و آئی سن بعض جالوجیہ تاویل بھی دیتے ہیں یہاں تاویل و توجیہ مطلقاً کفری
 ہے چنانچہ آخر کتاب و آیین سے معلوم ہوتا ہے سید محمد نے موافقے نمازون و فرض
 کی ایک اور اڑش تہ و فرض ٹھہرائی ہے کہ وہ دو گناہ ستائیسویں رمضان کا ہے اور
 اس کے زکوٰۃ و فرض اسلامی کے ایک عشرہ فرض کیا کہ زکوٰۃ سے برات سخت تر ہے
 یعنی انشاء اللہ نے زکوٰۃ باین آسانی فرض نہرانی کہ جب آدمی ساڑھے باون تولد
 چاندی یا سبب شہتال ہوئے کا مال ہووے اور فارغ حوائج ہلکیہ اور قرع سے گھر
 ایک سال کامل اس پر گندے تب چالیس دان حصہ اس کا فقر کو دینا اس سے پر فرض ہے
 اور سبب سے پر فرض نکالا کہ آدھ چوبیس کسی قدر مال کا مالک ہووے قلیل مہر اکثر اس
 کا دس دان حصہ نیاں کرنا اور سبب فرض ہووے عبادت مالی ہے یا بزرگوٰ کے چنانچہ کتاب
 زبدۃ البراہین تفسیر سید عبدالرحیم بن اسحق بن عبدالحی مہر و میر میں مذکور ہے غرضکہ یہ

[illegible]

سید محمود بن خورشید کے مہدی جو چوہری کے نواسے اور مہدولون کے خاتم شدہ اور
 حسین ولایت ہیں انصاف نامہ کے باب ہفتم میں لکھا ہے کہ انہوں نے معاملہ
 زمین دیکھا کہ قیامت یہاں ہوئی اور حق تعالیٰ نے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا
 کہ حساب خلق کا کرو اور یہاں۔ نسخہ یہ ان کو نسخہ لایا مہر ان سے خزانہ یہ کو فرمایا پس خزانہ
 حساب تمام ہوا۔ ان کے بنیاد اسی باب میں لکھا ہے کہ وہ عیسائی، میان، عجم، شہ
 روم، سری یا معاملہ دیکھا کہ میں نے اس عالم سے عروج کیا اور عرش میں واپس آئے کہ
 وہاں کیا دیکھتا ہوں کہ حق تعالیٰ نے اسے لکھا ہے۔ اس نے بعض صحابہ سیدی بنی ایسے سے کہا
 بال کھولے ہوئے نوح ہے میں اور ستم گین چار ہے میں اس حکم کو کہ یہ رسول خدا
 کو دکھلایا تھا مجھ کو بھی دکھلا کہ قور تعالیٰ ولقد اراد انشاء جنات لعلی لعلی آت
 اس طرح ان کے نام مہدی نے بھی دعویٰ کیا تھا کہ اکیڑا تالیفات میں ہے کہ وقت
 میں مع سید سلام اللہ کے افلاک چرپہ پڑھتا چلا گیا اور قیاس تو میں بنا، قیام اور عظام ہوا
 اور یہ عبارت، وحی ہوئی یرضی عنک الرحمن ایک ماحی البیدۃ والظہیر، ویرضی عنک الرحمن
 من یراک لا الہ الا ان ومن آمن بک وجب علیہ الفقران ومن انکر بک حقتہ
 النسران سید مصطفیٰ نے اپنی کتاب اثبات مہدویت مولفہ سید محمد جبریل طبع
 عبارت میں اس معراج کا حال بیان کیا ہے سید محمد جوہری کو جو وحی ہوتی تھی وہ
 کبھی عربی زبان میں ہوتی تھی کبھی ہندی میں اور کبھی گجراتی زبان میں منجور اور نکلتا
 یہ ہندی فقرہ بھی وحی ہوا تھا اے سید محمد دعویٰ ہے مہدویت کا کھلتا ہوا ہے کہ تو
 کھلا نہیں تو نظر لمان میں کا کروں چنانچہ شاہ کے بارہ ہفتم میں لکھا ہے کہ انہوں نے
 وحی اوعالیٰ میں سے یہ عبارت عربی میں ہے جو ابتدائی رسالہ ام القیام میں لکھی ہوئی ہے
 والامام محمد بن علی صلی اللہ علیہ وسلم علیہ السلام من راہ ملا و اسطیغہ یہ یہ قتل انی عبد اللہ
 ان اللہ محمد مہدی الزمان وارث انبی الرحمن عالم علیہ السلام راہ راہ ایمان میں اتنی تہ

برائے ہے۔ (۱۲) ناٹلی قازی اپنے اوس رسالہ میں جو انہوں نے ۱۹۱۵ء ہجری
 میں مہدی موعود و مخیرہ کے باب میں لکھا ہے کہتے ہیں کہ ایک شخص نے مجھ
 اویس کہا کرتے تھے سلطان بانی دیک کے عہد میں روم میں میری دینہ بادشاہ سے کیا گیا
 اسی سلیفہ تھے ایک دن فداؤاویا کرکہا کہ جو کچھ کشت سے معام ہوتا ہے کہ میں بہت ہی
 اچھے سینہ باطن کی طاعت میں جو کچھ تپا تھا وہ میرے پاس نہایت زیادہ کروا
 انہیں تک تو جہر رکھا اس سے کہے پاس آئے کہ کیا ہم پر یہ نثار ہو گیا ام میں یہ جہر بہ سلطان
 لے خضہ میں یہ واقعہ عرض کیا گیا سلطان نے اسے دینا تھا اس سے کہہ کر کہا جاتا ہے کہ
 کوئی خراج کرو میں تمہاری سب اقدار جو دونوں اقدار ہاری ہر طرح مدد کرو تھا بعد پندرہ روز کے
 جب باطن کی طروت جبرج کیا معلوم ہوا کہ الہام ربانی نہ تھا بلکہ خطہ شکیانہ تھا اس
 عہد سے پہلے اور سلطان کو بھی مطلع کر دیا۔

دوم سلطان محمد چارم کے عہد میں ۱۲۱۵ء ہجری میں ایک مسلمان نے کہہ کر کہ میں نے
 موعود دہونے کا دعویٰ کے کو کے ہزاروں ردوں کو اپنا معتقد بنادیا اور اسی زمانہ میں
 ایک بیودی امام سہروردی نے مسیح موعود ہونے کا دعویٰ کیا کہ میں نے اسے
 پیدا کر رکھی تھی اور اسے انجیل و مغرب سے عام مسلمانوں کو قرآن و احادیث کا حصہ ہو گیا
 احمد کویری نے فرمایا کہ میں نے کتب کو دیکھا کہ قیامان میں پیدا کیا سلطان نے سب سے
 کہا کہ اگر تو تاب ہو کر مسلمان ہو جائے تو میں نے جرم سے دراز کر جاؤنگا سب ان
 بڑی خوشی سے مسلمان ہو گیا۔ کہ وہ مسلمان کے مہدی صاحب کاحسن بھی بعدینہ مسیح صاحب
 کی برابر ہوا موصول کے پاشا نے سہروردی کے مسلمان ہونے سے چند ماہ بعد اس
 گرفتار کر کے سلطان کی خدمت میں بھیجا اطل اللہ کے روبرو جاتے ہی وہ مہدی
 آخر الزمان کے دعویٰ سے دست بردار ہو گیا مگر چونکہ اس نے سلطان کے
 سولات کے جواب نہایت معقولیت اور عقلندی سے دیے سلطان نے خوش ہو کر

اوس کی خطا معاف نہ کر دی اور سب سے موعود اس طرح کی مجال کی طرح اوس سے بھی اپنی عزت میں لیکر
 سندھانہ سلطانی کے مخالفین میں داخل کر دیا (۵) یہ یہودیہ میں مذکور ہے کہ ازبک
 نامی ایک شخص اسی جہت سے دعوت پر آمکھوہدی کو بلایا شہر کے پہاڑوں کی طرف لے گیا
 ایک بڑی جماعت کو اپنا تابع رکھ کر اوس طرف کے امیر اور خان کر دی۔ اس نے اوس
 فرج کشی کر کے اوس کو قتل کیا اور اوس کی جماعت کو نیز لے کر دیا اور اوس کے بھائی کو
 اسیر کر کے راہ راست پر لایا۔

قائد عبداللہ خلفائے مصر کے مورث، اعلیٰ کے سوا ملک مغرب میں اور بھی کچھ
 ایسے گزے ہیں جنہوں نے یہودیہ کا دعوت کیا۔ انکی تفصیل یہ ہے
 (۱) ابن خلکان نے وفیات الاعیان میں لکھا ہے کہ ابو عبداللہ محمد بن عبداللہ بن
 ثورث، کہہ سوس میں جو بلاد مغرب کے تھے میں سے ششہ عجمی میں پیدا ہوا تھا قبیلہ
 ہرہہ میں سے تھا انکی نسبت مشہور ہے کہ امام حسن بن حضرت علی علیہما السلام کی نسل
 سے ہیں جوانی میں طالبعلمی کے لئے مشرق کی سمت گیا تھا امام غزالی علیہ الرحمۃ سے
 بھی کچھ پڑھا تھا مدت تک مکہ میں رہا علم حدیث و فقہ وغیرہ علوم شریعت میں دستگاہ حاصل
 کی کے زہد و عبادت میں مصروف ہو گیا تھا دنیا داری کی سامان میں سے اوس کے پاس
 سوا عدا اور ایک لڑکے کی کچھ اور نہ تھا امر معروف اور نہی منکر میں نہایت سخت اور پابند تھا زبان
 عربی اور مغربی نہایت فصاحت سے بولتا تھا اگر کسی سے کوئی ایذا اوس کو پہنچتی تو اوس
 بکشاؤہ پیشانی برداشت کر لیتا مکہ میں کوئی دشواری اسکو لاحق ہوئی تو مصر کو چلا گیا اور جو کام
 مخالف شرع دیکھتا اوس کے مٹا دینے کی سجدہ کوشش کرنے لگا لوگوں کی سخت نفرت
 کی وجہ سے مختلف باتیں کرنے لگا اور اپنی جان کو اور نیز دیوانہ ثابت کرنے لگا مصر سے
 اسکندریہ کو آیا وہاں سے جہاز میں سوار ہو کر اپنے وطن کو روانہ ہوا اور اس نے اس سر
 پتہ شہر یہی جواب میں دیکھا تھا کہ دریا کا سارا پانی پی گیا ہوں اہل جہاز کو بھی غطا و نصیحت کرتا اور

قرآن پڑھتا رہتا تھا ہفتہ میں شہر مدینہ میں پہنچا بعض کہتے ہیں سلسلہ میں اس سے
 فقہ کے لباس میں نکلا مدینہ میں پہنچ کر سخی غلق میں ٹھہرایا مسجد مدینہ میں
 بیٹھ کر اس سے کسی طرف نگہ نہ اٹھائی رکھنے لگا اگر کسی شخص کے پاس کوئی خلافت یا شرف
 چیز پایا یا کسی کے پاس شراب کا برتن دیکھتا تو اس سے تڑوا لیا سلاخوں سے دکھا
 حال سے تا تو اس کے پاس آئے لگے اوکھی دینی کتابیں اس سے۔ یہاں امیر حبشہ
 بن متیم بن عمر بن بادیسس کو اس کا حال معلوم ہوا تو فقہ کی جماعت کے ساتھ اسے بھی
 اپنے حضور میں بلایا حبیب امیری اوس سے ملاقات ہوئی اور اس کی باریک بینی سے
 تو بہت تعظیم و تکریم کی اور کہا آپ میرے حق میں دعا کیجئے کچھ دنوں میں یہاں سے
 رخصت ہو جائیے کہ چلا گیا بیان بھی اوس سے اپنا وہی حال رکھا بیان کے آدمیان نے اسے
 شہر سے نکال دیا۔ وضع ملاکہ میں چلا گیا اور بیان اس کی ملاقات عبد اللہ بن علی قیسی
 سے ہوئی ملک مغرب کے حالات میں ایک کتاب ہے اوس میں کہا ہے
 کہ ابن تومرت کتاب جعفر سے واقف تھا جو علوم اہل بیت میں بہت اوس کتاب
 میں اس سے یہ لکھا ہوا تھا کہ ایک آدمی اس صورت کا سر و کٹناٹ کی اولاد میں سے
 ہوگا اور وہ آدمیوں کو راہ خدا کی طسوت دعوت کرے گا اور اوس کا مرقع ملک مغرب
 میں اوس مقام پر ہوگا جس کے یہ حروف ہیں۔ ت۔ ی۔ ن۔ م۔ ل۔ اور یہ بھی اتر
 کتاب میں دیکھا تھا کہ اوس کے اصحاب میں سے ایک آدمی ہوگا جس کے صلیب
 اوس کے کام کو قوت ہوگی اوس کے نام کے یہ حروف ہیں۔ ع۔ ب۔ د۔ م۔
 و۔ م۔ ن۔ اور پانچویں صدی میں اس کا ظہور ہوگا ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ ایسا
 شخص کے ظاہر ہونے کا اب وقت قریب ہے اس لئے عبد المؤمن کی تلاش میں
 پھرنے لگا جس جگہ جاتا وہاں اسے جس شخص سے ملتا اوس کا نام دریافت کرتا اور حلیہ
 اوس کا عبد المؤمن کے حلیہ سے جو اس کے پاس موجود تھا آتا یا لایا۔ ایک

شخص سے ملاقات ہوئی اوس سے نام دریافت کیا جواب دیا مجھے عبدالمومن کہتے
 ہیں حلیہ ملایا تو موافق پایا بہت خوش ہوا پھر ابن تومرت نے عبدالمومن سے
 دریافت کیا تم کہاں رہتے ہو اور اب کہاں کا قصد ہے عبدالمومن نے کہا کوفہ کا
 باشندہ ہوں مشرق کو تحصیل علم کے لئے جا رہا ہوں ابن تومرت نے کہا اگر مشرق
 اور علم تمہارے لئے میرے ساتھ چلو یہ سب تم کو حاصل ہو جائیگا عبدالمومن ابن تومرت
 کے ساتھ ہو لیا پھر ابن تومرت نے اپنا تمام راز اوس سے کہا ابن تومرت کی ملاقات
 ملک اوشن سے ہوئی جسے عبداللہ النضر ثنی کہتے تھے یہ شخص فقیہ وجہ صبیح تھا
 عرب و اہل مغرب کا بڑا ماہر تھا ابن تومرت نے اس سے بھی اپنے راز سے آگاہ کر کے
 موافق کر لیا اور مینون نے مقصود اہلی کے حاصل کرنے پر غور کیا ابن تومرت نے عبدالمومن
 سے کہا کہ تم کو یہ چاہئے کہ اپنی مضاحت و بلاغت کو چھپا لو مہلا کے بائین کرنا شروع کرو
 ایسے طور پر بائین کرو کہ جس سے لوگوں پر تمہارا جہل ثابت ہو پھر یکایک اپنے فضل
 اور مضاحت لسانی کو ظاہر کرنا کہ لوگوں کو تمہارا معجزہ ثابت ہو اور جو کچھ میں لوگوں سے
 کہوں اوس پر یقین کریں اس مشورے کے بعد ابن تومرت اہل مغرب سے ملا اور
 ان کو موافق کرنا شروع کیا چھ آدمی اس کے ہمراہی اور رفاقت کو آمادہ ہوئے اور یہ تمام
 جماعت مرا کو کوروانہ ہوئی اس وقت یہاں کا حکمران ابو الحسن علی بن یوسف بن تاشفین
 تھا جو المرابطین یا المثنیٰ ہے اور نہایت عظیم عادل متواضع تھا مالک بن رجب کو
 ابن تومرت کی بات چیت معلوم ہوئی تو اوس نے سلطان سے کہا کہ میں دیکھتا ہوں
 کہ ایک ایسا دروازہ کھلنے والا ہے جس کا بند کرنا مشکل ہو گا مناسب یہ ہے کہ ابن تومرت
 اور اوس کے ساتھیوں کو علماء کے مجمع میں بلا کر اوسکی بائین سنو ابن تومرت ایک لمبی ٹی
 ہوئی مسیجہ میں شہر کے باہر ٹھہرا ہوا تھا سلطان نے اسے دعیا میں بلایا اور علماء
 شہر کو بھی جمع کر کے اوس سے کہا کہ اس شخص سے دریافت کرو کہ تمہارا کیا مدعا ہے

قاضی محمد بن اسد نے ابن تورست کی طاعت مخاطب ہو کر کہا کہ یہ سلطان مہاراجہ جیہڑا
 کے احکام کا پابند رہے اپنی خواہشات انسانی پر اللہ کی فرمان برداری کو ترجیح دیتا ہے۔ لہذا
 سلطان اسے حق میں تمہاری زبانی بعض باتیں اس کے خلاف سننے میں لائے ہیں ابن
 تورست نے کہا کہ جو ان باتیں سلطان کے حق میں میری زبانی تم تک پہنچی ہیں وہ واقع
 میں سچ ہیں اور میری ہمت کو کہو لنگا قاضی صاحب سننے جو یہ کہا کہ یہ سلطان اللہ کے
 احکام کا پابند نہ بنے اپنی ہوا و ہوس پر طاعت آگہی کو ترجیح دیتا ہے یہ قول تمہارا معتبر
 نہیں ہے ہماری انہیں خوشامد کے الفاظ نے سلطان کو دھوکے میں ڈال دیا ہے یہ تم کو جو
 معلوم ہے کہ اکثر بادشاہ کلام جو اس کی قمر و میں ہوتے ہیں لوگ شراب علانیہ بیچتے ہیں ہوس
 علی الاعلان کیا لیتے ہیں تہیہ ان کا مال لیتے ہیں اس طرح کی اور کئی باتیں ابن تورست نے
 بیان کی ہیں سلطان انہیں ہارنے اور سکام کلام سن کر خجالت سے سر جھکا لیا اور روئے دکھایا
 نے سمجھ لیا کہ یہ شخص سلطنت کی طمع رکھتا ہے سلطان پر اس کی باتوں کا اثر پیدا ہو گیا
 لہذا سلطان نے اسے غصہ کیا وجہ سے خاموش رہا مالک بن حبیب نے اس وقت سلطان
 سے کہا کہ میں جو کچھ آپ سے کہتا ہوں اس پر اگر توجہ لیا جائے گی تو انجام اچھا ہوتا
 ہوگا ورنہ ایک بڑی سخت مصیبت میں پھنس جائے گا اندیشہ ہے آپ اسے اور تو
 کے عہدہ داروں کو گرفتار کر لیجئے ایک دینار روزانہ ان کے خرچ کے لئے مقرر کر دیجئے
 تاکہ یہ کوئی غمور پیدا نہ کر سکے اگر ایسا انتظام آپ نے نکلیا تو پھر ایسا وقت آئے گا کہ ہم
 خزانہ خرچ کرنے سے بھی اسکا تدارک نہ ہو سکے گا سلطان نے یہ بات کرنا چاہی مگر
 نے عرض کیا کہ ایسا مناسب نہیں ہے تو آپ اس کی بات پر آمادہ ہو گئے تھے اور
 ابھی گرفتار کرنا چاہتے ہیں یہ ایک محتاج آدمی ہے کیا کر سکتا ہے سلطان نے ابن
 تورست کو حضرت کرویا اس سے دربار سے نکلیا ورنہ اسے کہا کہ اس مقام پر
 ٹھہرا مغربی زمین مالک بن حبیب ہماری مخالفت پر آمادہ ہے یہاں ٹھہرا خلاف

سلطنت ہے شہر انعامات میں ایک فقیر عبدالحق بن ابوسعید نامی نیر دوست ہے
 اوس کے پاس چکر شورہ کرین ابن تومرت اور سب ہمراہی وہاں پہنچے اور عین
 سے ساری سرگزشت بیان کی اوس نے کہا کہ تمہارا یہاں رہنا بہترین یہاں
 ایک منزل کے فاصلہ پر تھل نام پہاڑ میں ایک موضع ہے تم وہاں جا کر رہو اوس جگہ
 تمہاری حفاظت بخوبی ہوگی جب یہ جانت تھل آئی اور نہایت زبرد تقویٰ اور فقر و فاقہ
 کے ساتھ سب اوقات کرنے لگے مسلمانوں کو ان کے ساتھ حسن عقیدت پیدا ہو گئی ابن
 تومرت کو اس شہر میں بڑی شہرت ہو گئی مقدس اور نامی پیشوا مانا گیا اطراف کو
 لوگ اوس کی پابوسی کو آئے گئے ابن تومرت کے پاس جو کوئی آیا اوس سے کچھ
 کہ میں سلطان مرا کو بخش دے اور کلام بھی میری شہرت کر دو جو شخص قبول کرتا اوسے
 اپنے صاحب میں داخل کر لیتا جو انکار کرتا اوس سے اعراض کرتا بہت سے نوجوان
 اوس کے ساتھ ہو گئے دور اندیش لوگ انکو سمجھاتے تھے اس نظام کو زیادہ عرصہ
 گزرنے سے ابن تومرت کو یہ خیال پیدا ہوا کہ سب امین مر جاؤں اور یہ سارا انتظام نامتام
 رہے یا سلطان ان کو میوں کو کچھ دے دلا کر مجھے ان کے ہاتھ سے نقصان پہنچے اوسے
 اس لئے خروج کے لئے حیل ڈھونڈھنے لگا ان پہاڑیوں کے بعض بچے سرخ و سفید
 گچھی انہوں واسے اور اوس کے باپ سانوے سیاہ چشم دیکھ کر اوس نے دریافت کیا کہ اب
 اور مان باپ میں اس اختلاف ننگ کا کیا سبب ہے انہوں نے بھید نہ بتایا اس نے حاضر
 ایہ نوجو بدیا کہ سلطان کے غلام ہر سال خراج وصول کرے لے اس پہاڑ پر آتے
 ہیں اور ہمارے مکانوں میں ٹھہرتے ہیں اور ہماری عورتوں سے صحبت کرتے ہیں ہم
 ان کی اس زیادتی کے رد کرنے کی قدرت نہیں ابن تومرت نے کہا کہ ایسی زیست ہے
 موت بہتر ہے تم جیسے شجاع تیغ و نیزہ کے چلانے والے ایسی جیجائی پر کیسے رہتی
 یہاں لوگوں نے جو بدیا کہ ہمارے درت نے محیو کیا ہے ابن تومرت نے کہا کہ اگر کوئی

قاضی کا نام
 ایک شخص کا نام
 اور یہ شخص
 اور یہ شخص

تمہاری حمایت اور سرپرستی کرے تو کیا کرو گے سب نے جواب دیا کہ اس کے سوا
 اپنی جانیں نثار کر دیں گے دشمنوں کو ماریں گے اور مین گے مگر ایسا آدمی کہاں ہی
 ابن تومرت تو اس بات کی تلاش میں تھا اون سے وعدہ کیا کہ مین تمہارے ساتھ ہوں
 وہنوں نے اس کی سرداری منظور کی ابن تومرت نے سب سے معاہدہ کر کے کہا کہ
 تیسری کروجب سلطان کے غلام بیان آویں اور تمہاری عورتوں سے ہم بستری کی خواہش
 کریں تو تم شراب انکے پاس رکھ دینا جب وہ پیکر نشے میں متواسے پہنچیں تو مجھے مطلع
 کرنا غرضکہ وہ غلام حسب معمول آئے اور پہاڑیوں نے اونہیں مست کر کے ابن تومرت
 کو خبر کی اس نے حکم دیا سب کو قتل کر ڈالو حکم کی تعمیل ہوئی ایک غلام حبشی کسی ضرورت پر
 باہر چلا گیا تھا وہ بچکے بھاگ گیا اور سلطان کو سب حال سے مطلع کیا سلطان کو ابن تومرت
 کی اس کارروائی نے متاسف کیا اور اب خیال ہوا کہ مالک بن وہب کی تجویز اسکی
 نسبت بہت مناسب تھی سلطان نے سواروں کی فوج کو باغیوں کی سرزادی کے لئے
 روانہ کیا ابن تومرت نے پہاڑیوں سے کہا کہ بلند مقامات اور درون میں جیکے سواروں پر
 اتنے چھر برسائو کہ اونکے منہ پر پھر جائیں اس سخت مقابلہ سے تمام سوار بھاگ نکلے
 سلطان نے سمجھ لیا کہ اب پہاڑیوں پر قابو حاصل کرنا مشکل ہے اور فوج تسخیر کو بھیجی
 اس موقع پر ابن تومرت نے عبداللہ سے کہا کہ اپنے فضل و کمال کو ظاہر کرو
 اور کھانا چھوڑ دو اوس نے ایسا ہی کیا اور نہایت فصاحت و بلاغت کے ساتھ کلام
 کرنے لگا اور لوگوں کے سامنے بیان کیا کہ مین نے شب کو خواب میں دیکھا کہ دو شتر
 آسمان سے اترے ہیں جنہوں نے میرے سینہ کو شق کر کے اوسین قرآن کے
 تمام علوم اور حکمت بھر دی تمام آدمی اوس کی اطاعت کرنے لگے ابن تومرت نے
 اوس سے کہا کہ اے بزرگوار یہ تو بتا دے کہ مین سعید ہوں یا شقی عبداللہ نے جواب دیا
 کہ اے ابن تومرت تو مہدی قائم ہوا عبداللہ سے جو تجھ سے موافقت کرے گا وہ سعید

اور جو تیرہ سہ ساتھ مخالفت کرے وہ شقی ہے اپنے سب یاروں کو میرے سامنے
 پیش کر کہ تجھ کو یہ بتا دوں کہ فلاں دروغی ہے اور فلاں بیہوشی اس حیلہ سے ابن تومرت
 کے سامنے مخالفت قتل کرادے گئے اور جب قدر دوستان صادق باقی رہے اور مقتولوں
 کے اہل و عیال سب کو جانچ کر لئے کا شردہ دیا اور یہ خوشخبری اونکو سنائی کہ تو مبرا کو تہا
 مت بعض مقتولین میں آجیا۔ گے گا اور تم سلطان کے تمام خزانے اور ہتھیاروں کے مالک
 ہو گے تمام آدمی ان میں گونی اور تہا سے ہیستہ مصر رہو سے اب ابن تومرت فی
 دس ہزار آدمیوں کی فرج جمع کر کے مراکو کے محاصرہ کے لئے بھیجے اعلیٰ امیران کے علمبردار
 اور وہی عبد اللہ تھے اور خود ابن تومرت پہاڑ پر رہا ایک نہینے تک مراکو کا محاصرہ رکھنے
 کے بعد اس سپاہ نے شکست پائی بہت سے آدمی کام آئے مقتولین میں عبد اللہ کا
 شمار بھی ہے عبد المؤمن کے ساتھ یہ تمام مغرور سپاہی ابن تومرت کے قیام گاہ کو واپس آئے
 گارائے واپس پہنچنے سے پیشتر ہے ابن تومرت کا کشتہ ہجری میں انتقال ہو گیا تھا
 شکست کی خبر اس کے اپنی حیات میں ہو چکی تھی اس لئے اس نے حاضرین کو سمجھا دیا
 تھا کہ اسی شکست سے دل خچہ پڑیں لڑائی میں یہی ہونا ہے کہ یہی آپہنچایا ہو تو دین
 کہ یہی مخالفت فتح پاتا ہے صبر اور استقلال رکھنے سے ہر طرح کا سیاسی حاصل ہو گا ابن
 تومرت نہایت اولو معتمد صابر شجاع تھا اس کے ظہر کی ابتدا اس کشتہ سے متوکل آنا
 بڑا تھا کہ جب اس کو مقتوحات حاصل ہوئیں اور اس کے ساتھیوں نے ٹھاٹھ اس پر اتنا
 چاہا تو اس نے لوٹ کا تمام مال جمع کر کے جلادیا اور سب سے کہہ دیا کہ جو شخص دنیا کے
 فرے چاہتا ہے وہ میرے پاس سے چلا جائے یہاں آخرت ہے جس کا نفع اللہ
 تعالیٰ کے پاس ہے ابن تومرت نے اپنے فرقہ کا تمام موحدرین رکھا تھا اس تمام
 بیان اور کتب تواریخ کی تحقیقات سے اتنا حال ضرور تحقیق ہو گیا کہ ابن تومرت کا دعویٰ
 یہ تھا کہ میں مہدی موعود ہوں بلکہ غرض اس کی اس لفظ سے برایت کرنے والے

۱۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۲۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۳۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۴۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۵۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۶۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۷۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۸۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۹۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰
 ۱۰۔ جلد ۱۰ صفحہ ۱۰۰

کے معنی تھے جو اوس کو مہدی موعود ہونے کا دعویٰ سمجھتے ہیں وہ کوئی تحقیق سے دور ہیں ابن تومرت کی وفات کے بعد عبد المؤمن بن علی اوس کا خلیفہ بلونہ بن قوامہ بن علی سلطان مراکو کے ساتھ بہت جنگ کی اور پہلے پہلے شکست کھاتے رہے۔ بالآخر عبد المؤمن نے علی ابن یوسف کو ۵۲۹ھ ہجری میں اوس کے بھائی اسحاق کو ۵۳۱ھ ہجری میں قتل کیا اور المرابطین کی حکومت استی بریں کے تحت تسلیم ہو گئی اور یہ وقت نے نام مغرب پر قبضہ کر لیا اور بالآخر اندلس کے بقیہ اسلامی سلطنت پر بھی قابض ہو گیا۔ (۲) فتوحات اسلامیہ میں لکھا ہے کہ ایک شخص مقصودہ کی جماعت میں سے تھا اس نے شہر سوس میں جو مغرب میں واقع ہے اور سوس الاقصیٰ کہا جاتا ہے ظہور کیا پھر سجدہ میں آیا اور دعویٰ کیا کہ میں فاطمی اور مہدی منتظر ہوں اور لوگ چونکہ حوادث کے ظہور کی وجہ سے مہدی موعود کے ظہور کے منتظر ہو رہے تھے اس لئے اوس کو یہ وقت ہاتھ آگیا اور ان سے کہا کہ مہدی کی دعوت یہیں سے اہل شریعہ ہر گز بربر کی بہت سی رعایا نے اوس کے اس دعویٰ کی اجابت کی یہاں کے سرداروں نے فتنہ پڑھ جانے کے خوف سے ایک آدمی کو اوس کے قتل کے لئے بامو کیا جس نے اس وقت سے اوس سے سوئے ہوئے کو مار ڈالا اور یہ شور مچا دیا۔

(۳) ہدیہ مہدیہ میں لکھا ہے کہ ایک کیسیا گرسید محمد نامی نے سات سو ہجری میں ملک مغرب کی طرف سے فتنہ دعویٰ مہدیت کا کیا اور اکثر اوس اطراف کے لوگوں کو مٹھ کر لیا آخر دروغ اوس کا نہ چلا چند مدت میں مع اپنی جماعت کے مارا گیا۔

(۴) اوس میں لکھا ہے کہ محمد بن عبد اللہ نامی نے ۹۱۴ھ ہجری میں اطراف حیرین مہدی بنکر ایک جنگی جماعت کے ساتھ خروج کیا تھا آخر کو اس طرف کے حکام کے ہاتھ پر قید ہو کر توبہ کی۔ (۵) ملا علی قاری اپنے اوس رسالہ میں جو مہدی کی باب میں ۹۶۵ھ ہجری میں

تالیف کیا ہے کہتے ہیں ایک شریف آدمی نے بلاد مغرب میں مہدیت کا دعویٰ کیا اور

جسٹس کو گیا جسکو کہی یورپین سپاہ نے زمین دیکھ مانتا تھا ۱۸۵۷ء میں شیخ سنوسی نے
سلطان سے فرمان حاصل کر کے ایک زویہ بنایا جسکے آس پاس کچھو کے درخت تھے
اور ایک ڈاکو کے قتل کے پیر وہاں جمع ہو گئے۔ اوس کے عقاید میں بھی بڑی نسبت
کے ساتھ شمالی اور وسطی افریقہ میں پھیل گئے اور نکات پر یہاں تھا کہ اس ذاتی مالک کو مولیٰ
تہذیب کے پیش قدمی اور عیسائی طاقتوں کے اثرات محفوظ رکھنے کے ایک
سردار کی بنیاد ہے اسی لئے وہ اوان لئے تمام دستہ روں کا سربراہ بن کر رہا۔ اسی
حکومت نے یورپین تہذیب کی تقلید میں ختم کیا کہ یہاں امت مخالفت تھا اوس نے
ایک سو کے قریب عبادت گاہیں بنوائیں اور مکہ کے درمیان کی ضروری سفارشات میں بنائیں اور
وہی جذبہ کہ تمدن کہتے ہیں اسلامی ہر ایک حصے میں مقرر کر کے اس کے فروع
سنوسیہ کہا کرنے ہیں اور طرابلس میں محمد سنوسی کے پیرواخوان کہلاتے ہیں
۱۸۵۷ء میں یہ کہ قائم کرنے سے سید محمد کی غرض یہ تھی کہ مسلمانوں کی اصلاح ہو اور
اس میں کی استاعت کی جائے سید محمد نے ۱۸۵۹ء میں انتقال کیا اور محض اپنی ہیامت
کے زور سے بغیر کسی کا خون بہانے وہ ایک ایسی سلطنت کے بانی ہوئے جس کا بانی
خدا کے ہاتھ میں ہے اور جس کی رعایا ادا ہے اوس کی خدمت گزار ہے فرقہ سنوسیہ
پڑنے سے صحت ہے کہ احکام قرآن اور اصول توحید کے مطابق چلیں اور ونکی بائنی میں
سرموخر نہ صرف خدا کے وحدہ لا شریک کی بندگی کریں فقیروں اور درویشوں کی عبادت
اعظم اور مقابر کی زیارت سے پرہیز کریں فرقہ اویسب کو نہ پینے اور یہودیوں اور عیسائیوں
کیکے سے بیزار کی رسم پیدا کرنے کا حکم ان کو ملا اور ہر شخص پر سنہ صحت تھا کہ اگر وہ ہمیشہ اس
کی خدمت میں مسرت اور ترقی اسلام میں ہمیشہ باجمعی نہ سکے جس کے ساتھ اس کے
کے اثرات سے پناہی ضروری ہے تو وہ اپنی آمدنی کا ایک حصہ اس جماعت کے فائدے
کے لئے دیا کہ سید محمد کے انتقال کے بعد اوس کا بیٹا علی بن سنوسی قائم عام ہوا۔

ہیں جسوقت سنو سیہ کے لوگ پہونچے تو یہ سب توہین اسلام کی نہایت پابند ہو گئیں
 کے پھیلانے کے لئے یہ لوگ درستے کھولنے ہیں اور صحرا کے شاداب مقامات پر
 بسے ان آبا کر دیتے ہیں غلاموں کو خرید کر کے وہ مسلمان کر لیتے ہیں خاصکر
 رادی کی قومین انہوں نے اس طریقے سے مسلمانوں کی تعداد بڑائی ہے یہ غیبوب
 میں ان غلاموں کو تسلیم و تربیت دیتے ہیں اور جسوقت وہ سنو سیہ کے تمام آباد
 سے راقف ہو جاتے ہیں تو آزاد کر کے دیئے جاتے ہیں تاکہ اپنے بھائی
 بندوں کے لئے ان کے اس فرقے کے مطابق عرب مجمع انجرا اور ملایا میں بھی نظر آتی
 ہیں جمیل جاٹ کے شمالی معرب علاقہ میں یہ سب ہی ہدایت مسندی سے کام کر رہے ہیں
 سلسلہ کی بڑی تلبس وقتاً فوقتاً غیبوب میں مقعد ہوتی ہے ان اعلیٰ سون میں تمام
 غانقاہوں کو مقیم یعنی ہر ایک کا گزارہ ہے ان پیش کر رہے ہیں اور آئندہ کے
 لئے احکام حاصل کرتے ہیں مہدمون کو اپنے عمار میں ادان لگاتے ہیں جو سلسلہ میں شامل
 نہیں ہیں اقتدار حاصل ہے اس طرح سے کہ ایک شاہانہ منہلت ہو اسل ہو گئی ہے
 اشاعت مذہب کے لئے سنوسی پہلے وقت ان پر اثر ڈالنے کی کوشش کرتے ہیں
 اور چون کی تعلیم وہ بہت توجہ سے کرتے ہیں درویش کا خطاب اس سے ملتا ہے
 جس نے اپنی رائے اور خودی کو باطل دور کر دیا ہو اور اپنی جان کو شیخ طریقت کے
 کامل نصرت میں کر دیا ہو یہ نتیجہ طویل شاگزی اور باجست باط لڑائی و تربیت سے حاصل
 ہوتا ہے اس سلسلہ میں نہایت زبردست مصوبانہ اور اتحادی عنصر موجود ہے۔
 (۷) سوڈان میں محمد احمد نے مہدویت کا دعوے کیا شیخ امہ دحان نے فتوحات
 اسلامیہ کی جلد دوم صفحہ ۲۴۶ میں لکھا ہے کہ محمد احمد کے دعوے مہدویت کے باب میں
 اختلاف ہے بعض آدمی یہ کہتے ہیں حقیقت دعویٰ کیا تھا کہ میں مہدی منظرہ امہ
 اور بعض کہتے ہیں کہ مہدویت کا دعوے نہیں کیا تھا بلکہ کہتا تھا میں اس لئے کھڑا

ہوا جن کو خطا کروان شریعت محمدی کو قائم کروان مصدقہ انگریزوں کو نکال دین اور بیت
 سے آدمی یہ کہتے ہیں کہ خود احمد بنایت نیک یا بد شریعہ آدمی ہے اور بعضے دسکو برا
 کہتے ہیں اور اس کے خلاف باتیں اوس کے لئے ثابت کرتے ہیں کہتے ہیں اوس کے
 لئے کہ اس نے بڑے بڑے ظالم سے اور علی غرض قتل کیا اور لوٹ مار ہے حسب وہ کرو فان
 اور بطور غمخیزہ و پر فتنیاں ہوئے تو ایک بہت بڑی جماعت نے سلیانوں کی تاتوئی کر ڈالی
 جن میں اصحاب اور حوزہ کے تھے بعضے کہتے ہیں کہ یہ ظالم اوس کے لشکر کے بعض فساد
 نے کی محمدی کے لئے نہ ہوئے۔ اوس نے خود خوشی سے انہی بھی ایک تفریحی لکھ
 حلیفہ تھا۔ بات میں ہماری نظر لکھ رہی جو اوس نے اپنے لشکر کو کس
 یا کی تھی و بعض تصریح ہے سببات کی تہتمہ مہدویہ "ہو" اتفاق دینیہ ہے نہ
 اصطلاحات سے یہ ہے۔ محمد احمد کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ عرب نہ تھا بلکہ یوگا کا اصلی باشندہ
 تھا۔ مقام مہاکاشی میں دریا کے نیل کے تیسرے آبشار کے قریب ایک بیہوش پل تھا
 اور وہاں دوسری روایت کے حریہ مینٹ اٹلی میں جو زندہ یا ڈوگہ اور بعد کے دھما
 کے ایک ہندو اور اٹھو نہ ہے اور اسے فریبہ بجاس میل کے حاصل
 تھا۔ یہاں ہوا تھا جب اس شخص نے اس امر کا اعلان کیا کہ میں وہی مسیحی ہوں جنکو
 نے مسیحی نبی حضرت مسیحی علیہ وسلم نے خبر دی ہے اور وہ جو اسکی چالیں برسر
 تھی یہ شخص بچنے سے اپنے میں ملجھ نہیں ہونے لگا بلکہ لٹا اور مارہ رس کی ع
 ہوا۔ وہاں شریعہ حفظ کیا تھا یہ وہاں لٹا تھا جس نے سنکا یہ جس جو سنار کے فحاشی
 کا ایک جزوہ۔ پہلے پچاٹ نہ دیں گے۔ ان رہا تھا اور کشتی بنانے کا کام کیا
 تھا لیکن اوس کے لئے اور سے جواب مارا اور وہ حال کر خرطوم کو چلا گیا اور وہاں
 درویشوں کے مدرسہ میں داخل ہوا اس مدرسہ میں ایک عالم تقادرویشوں کا پیشوا شمار
 تھا یہ مدرسہ ہوقالی نام قرین قرین شہر کے جاری تھا اس مدرسہ میں محمد احمد نے

ایک بکری تھی تعلیم پانچویں سال تک نہ پڑھائی گئی تھی اور سب سے پہلے کوئی
 سہ ماہی کے بعد اس کے وہ بیان سے بربر ہو گیا اور وہ بیان پہنچا لکھا۔ تیس
 سال پہلے میں داخل ہوا یہ ایک شیخ خولوس کے اہتمام میں تھا۔ وہ شیخ خولوس کے
 ایک فرار کے متعلق تھا اس مدرسہ میں داخل ہونے سے اس کی غرض یہ تھی کہ وہ معلوم کرے کہ
 کس سال کے تھے چنانچہ اس کے جد وہ اردو سے کوئی کانا لے کر آیا تھا۔ اس واقعہ سے
 بخ فرائض کام پیر ہوا اور شیخ نے اسے درسیۃ العقب عطا فرمایا۔ وہ اس سے
 سریانی نسبت لوگ ہون بیان کرتے ہیں کہ مہمانی کے باپ کا اسم بزرگ و بزرگ
 نام تھا۔ وہ باپ کشتی بنا تا تھا جب عبد اللہ مرگیا تو وہ نہایت بڑا تھا
 لیکن میں کشتی سامی کا کام کرتے تھے۔ یہ خیال کر کے کہ مجھ پر اس کا نام
 ہو گا کیا وہ سہ ماہی کے تعلیم کے لئے ملائیم عبدالرحیم اور الغریجو کے سر دیکر بہت
 سے رہے تھے ان مدرسوں کی تعلیم جہان محمد امین نے تربیت پانچویں سال تک
 حد و حفظ ایات قرآنی پر تاحد امکان تھی اور ان میں جو لوگ عالم تھے ان میں سے ایک
 بھی تھا۔ اس تعلیم میں ملاوہ تعلیم مذہب کے فقہ اسلامی کی بھی تعلیم ہوتی تھی اور وہ
 کی ہر حد تک لوگوں میں جنم و وفاء کہتے تھے بہت وقت ہوا کہ میں اقلہ اس
 خدمت کا ہونا ان دونوں میں تو اسد صوفی ہے کہ وہ چاہا۔ اس وقت میں چاہتا تھا
 جسے لوگ بطور تعویذ پندیں جسکی وجہ سے ہر قسم کی بیماری اور نیزہ اور اس کے ہم
 زمین اور زمین میں ہر قسم کے پہننے والوں پر فریفتہ ہو جائیں اور اس سے تعویذ کا اثر
 طلبتہ والوں کے تقویٰ و پزیرگاری پر منحصر تھا اور نینا والوں کا تو یہ بھی عقیدہ ہے کہ ایک
 اور شمس کامل کا ہوا اور بریوی ختم کیا ہے چنانچہ ایسے عقیدے واسطے کہ
 وہ مخالفت نہیں کر سکتے اور انکی قدر تھلے مخفی سے بہت ترسان سہتے ہیں وہ
 شمس ختم ہونے اور حقہ کشتی سے قطعاً پرہیز کرتے ہیں اور اکثر اوقات اپنی تلامذہ

شمعین، و آگہ بدین صفت کر سہ ہیں، انھیں منسوب محمد احمد کو لقب درستی حاصل ہو گیا
 تراس کے بعد اس نے جلا کے سکوت اپنی جزیرہ آباد کو پھر سے طوم سے شالی کے تہا ۱۰
 میل بعض بر واقع ہے قرار دیا اور زمین میں ایک غار کھود کر اس میں اس شخص سے تعلق
 کے عادت اور عہدوں تک وہاں بیٹھا ایک اسم کہ دو درجہ سے چنانچہ سندھ میں صوم و صلا کے لیا
 خود سب جلا کر ایک نام پر دو کرنا تھا لوگ بیان کرتے ہیں کہ یہ سہ سال پورہ و سہ سال
 میں شغل میں نہ رہی من احمد کی نیک نامی کو جو اوس کے پاس تھا اس سے وہ اس کے چیکو
 اور ایک شخص مارا اس کے عزیز ہے یہ وہ بیٹہ ہے کہ جو اس کے اور بہت سی عورتوں کو
 توجہ دلا با شاوی کر اس کے لئے عورتوں کا انتخاب بہت اچھا ہے۔ سہ لڑکیاں
 انھار کے شیعین میں سے ہے۔ بڑے بڑے ناموں کے رجب و رجب شیخوں کی لڑکیاں
 محقق کرتا ہے ان خیالوں کے کہ حار سے ریوہ واقعہ اور ح کی جہاں کے آواز اس حکمت
 ہو جاوے اس کی یہ عادت ہے کہ عورتوں کو طلاق دے دیتا تھا اور پھر مطالعہ سے حیا کر
 دوان سے یہ تعلقات جو یہاں رہا تھا سب سے رفتہ رفتہ اس نے بوجہ اپنے نفس و ورع
 کی بڑی نیک نامی حاصل کی۔ بہت سے رت میں اس کے منسوب اس سے بہت
 ہو گئے، یہ یعنی حاکم فتوہ دے دیتے تھے۔ تحت میں مفاد بھی آتا چاہا کہ اور گورنر دوان
 کے طرح جو کہ وہ لوگ اپنے عہدوں کے عہدوں سے جبر علی کر تے تھے مال سے نہ تھے
 میں بھی کیوں نہ مل کروں چنانچہ اس نے غرض سے محمد احمد سے بھی ایک غیر معمولی
 مجلس کا مطالبہ کیا، دوا سے اس مجلس کے سینے سے انکار کا سہرہ دیر سے کہہ رہی تھی کہ اگر
 اس مجلس میں نہ ادا کر دے تو میں نکل کر دن و گار بہتہ نشو و نما کے پورے ملک و ولایت سپاہی
 قذات کے دنگا جو اس جزیرہ سے تہا رہی اس بوجہ و تجویز کا دفعہ کہ وہ بیٹے کے ہنگام
 بہ وقت وہ سپاہی میر نے وہاں تعلقات کے وہ سب فتنے ہو گئے، یہ جبر و تک
 کے ہو کر بہت بڑے فساد کا باعث ہوئی محمد احمد نے اپنے متوجہ وقت کے مطابق رکھے

آپ کو رنٹ مصر سے مخالفت نکرین اپنے آپ کو رنٹ مصر کے حوالہ کر دین قسبل اس
 کے کہ بے محین و مددگار ہو کر ناب مقاومت فوج سرکاری اور بندوق و لوپ و جہاز جنگی
 و دفاعی کمی نہ اسکیں مہدی نے نہایت بہادری و شہادت سے یہ جواب دیا کہ اگر فوج مصری
 مجھے یا میرے سر دیون کو کو لیاں مارے گی تو اس سے کسی کو ضرر نہ پہونچے گا اور
 جو جہاز جنگی ہمارے مقابلہ کو آئیں گے سب کے سب بے اہم و بجا بن گئے عرض کہ
 ابو سعید کا مہاراجہ فریڈوم کو واپس لیا روفت، پاشا نے مہدی کی سزا کے لئے تین سو
 سپاہی دو توپ ایک دوغائی جہاز کے ذریعہ سے مہدی کے مقابلہ کے لئے
 بھیجے اور آگست کی صبح کو فوج برسرِ کاروگی علی رنٹ ہی قریب باب سے تھوڑے فاصلہ پر اور
 علی افندی نے انہوں کے بعد دیکھا کہ ایک شوق سبک گرد اگر وہیں سے مریدین
 اسطوٹ کو چلا آتا ہے یہ عجیب کہ یہی شخص مہدی ہے اور فوراً چلا آیا کہ ایک ہی حملہ میں اسکا
 کام تمام کر دیا۔ پچھتا پچھتا نہایت تیزی سے اس شخص کے سر پر پہونچ کر کہا تو کیوں ضلع میں
 ایسے فساد برپا کر رہا ہے اور بلا انتظار جواب پاس کے اس شخص کے گولی ماری مکر متوں
 مہدی نہ تھا ایک دوسرا شخص تھا چنڈ رنٹ کے بعد علی افندی مع اپنے ہمراہیوں کے
 قتل ہو گیا البقیہ سے اس وقت بحیث مجموعی علا آور ہوئے لیکن آخر کو سب نے مہدی پر
 بندوق چلائے سے انکار کیا مگر سردار ابو مہدی بکستہ رحمہ کرتے رہے قریب ایک سو
 سپاہیوں کے انہوں نے قتل کئے باقی لوگوں نے اپنے ہتھیار ڈال دیئے اور مغرور
 ہو گئے اس وقت وہ جنگی جہازیں فریق کے پہلو میں پہونچ گیا تھا چنانچہ انہوں نے چنانچہ کو حکم
 دیا گیا کہ وہ مہدی پر گرا اندازی کرے اس لئے کہ اس مقام سے مہدی چنڈ رنٹ
 کے فاصلہ پر سوار تھے اور ہاتھ مار رہے تھے محض مہدی کے صورت مقدس دیکھ کر گھبرا
 گیا اور پہلے تو عذر کیا کہ گولہ بارود نہیں ملتا بعد اس میں کہ ہوائی گولے اڑانے
 کے لئے مہدی بے تکلف اور بہ آرام تمام سوار ہو کر چلتا ہوا اور ابو سعید جو اس فوج کے

مہدی کا قبضہ ہو گیا اور وہ بڑی شان و شکوہ سے شہر میں داخل ہوا تمام مصریوں
 حاضر اور انکا اوسس کے چلے ہو گئے شہر کے کل عیسائی نابوں نے اسے سجدہ کیا
 کیا مگر وہ قتل کا کہے پادریوں نے نبیل فریب سے لگا کر اسے پھانسی دے
 لوگ تیرہ سوت میں لگو گئے اس زمانہ میں مہدی کے دریاں کا ایک ہو گیا ایک کشتی
 لوگ صرف تیرہ و شہر سے لڑتے تھے اور انکا یہ تھا کہ انہیں حوس کے کفار
 کے ہیں لیکن جس کا حوس مصری سپاہی گروہ لگا وہ مہدی سے چلائے تو
 تو ان کے پاس رینگن و فیصل کثرت تھے اور اب وہ لوگ ان میں وہ تو ان کہ نصرت کی
 لگا وہ سے نہ دیکھتے تھے عی القاد جبکہ ایک سند میں کا بیان حاصل کر رہا تھا
 و قلعہ قاہرہ کو طلب ہو گیا اور والدین پاشا یہ خواہت کہ سکا تھا چلائے اس کے
 کہ نہ نزل مقرر ہوا اور ملک سنار کے سپاہ کا سپہ سالار حسین پاشا ہوا اگر وہ فری
 شہدہ مین انگریزی امیر البحر ہوت جسے ہوا کہ وہ لوگ اس کے کچھ فی مگر
 انگریزی کی اتاری تھی جنگ کے لئے حسین پاشا کی حکم فرما گیا اسی اثنا میں جنرل
 کہیں جو کہ پشش فوجی تقیم ہندوستان کا ایک مہینہ یافتہ و فسر قاہرہ مین کی افواج
 کا سپہ سالار اعظم مقرر کیا گیا اور کہیں پاشا کے نام سے مشہور ہوا پانچ مہینہ میں
 جنرل کہیں و سہزار فوج کے ساتھ جس میں نو ذریعہ بین افسر تھے خرطوم پہنچ گیا تاکہ
 وہ ان سے العبدیہ کو روکے نہ ہو جو کہ مہدی کے ماسرہ مین تھا مہدی کے مخبر خاص
 خرطوم مین بغاوت پیدا کرنے کی تدبیر کرنے لگے مصری سپاہی مہدی کے مقابلے
 مین بے سود تھے اس لئے کہ وہ لوگ کسی طرح جنگ پر راعب نہیں ہو سکتے تھے
 ماہ نومبر مین العبدیہ سے ۳۰ میل کے فاصلہ پر کہیں تمام فوج کے مہدی کے شہر
 کے مقابلہ مین مارا گیا عثمان و قلعہ جو ایک ٹکی سوداگر کا پوتا تھا جو بڑے فروکش بھی تھا وہ
 ان کا بھائی احمد گت شہدہ مین مہدی کا شریک ہو گیا مہدی نے اسے شہر

سوڈانین اپنی طرف سے امیر مقرر کر دیا بعد تباہی لشکر کہیں کے خدیو نے ایک عہد
جنرل ویلنٹائن بیکر پاشا کی ماتحتی میں مہدی کے مقابلہ کو روانہ کی مصری افسران فوج
جو کھلی کھلی جانے سے انکار نہ کر سکتے تھے یہ حکم سن کر کہ اوہنیں سوڈان جانا ہو گا روٹنے لگو
مہدی کے لشکر نے سوڈان (سوڈان) کی طرف پیش قدمی کی ۱۸ دسمبر ۱۸۸۵ء کو بیکر پاشا
قاہرہ سے روانہ ہوا اور مع ۳۰۰۰ فوجی آدمیوں کے سوڈان کے جنوب میں ٹرناٹ
میں جہاز سے اترے اور ۴ فروری ۱۸۸۵ء کو آگے روانہ ہوئے جس وقت یہ فوج اہلیب
کے قریب پہنچی عثمان دغند نے ۱۲۰۰ درویشوں کے ساتھ حملہ کیا اور شکست فاش
دی مصری فوج ایک دھنیاں طور سے مارے گئے ہم کرب توہین پانچ لاکھ کارتوس اور
تین ہزار بندوقین عثمان دغند کے ہاتھ لگیں انگریزی ہتھیاروں فوج کے ساتھ سامر کام
آئے اور باقی ماندہ فوج کے ۱۲۰۰ آدمی سوڈان کو لوٹ آئے بیکر پاشا اور ان کے مفروضہ
کے واپس آئے کا قاعدہ سے حکم جاری ہوا اس وقت تمام انگلستان کی آنکھیں سوڈان
پر لگی ہوئی تھیں اور یہ کوشش بھی کہ بیکر پاشا کی شکست کا وہبہ مٹا کر سوڈان کو مہدی کی
دست درازی سے بچایا جائے اور طوقار دلوگر، کی فوج کی پناہ دی اور اندوہ کے لئے جو
ابھی تک گھڑی ہوئی تھی افواج انگریزی مقیمہ مصر کی روانگی کا بندوبست کیا گیا جیسے
لنڈن کے گورنر کی ماتحتی میں یہ تمام جیس میں چار ہزار گورن کی فوج بھی بھیجی گئی۔ جس نے طبیعت
اور مقامی مین عثمان دغند کی فوج پر فتح حاصل کی اور جو توہین بیکر پاشا کی شکست کے
درویشوں کے ہاتھ لگی تھیں وہ واپس چھین لیں۔ کہیں پاشا کی فوج کی بربادی کے بعد
قاہرہ میں فوراً ملکی نتائج نمایاں ہونے لگے تھے اور چونکہ گورنمنٹ مصر میں بغاوت کے
شع کرنے کے قوت نہ تھی اس لئے انگریزی سپہ سالار مقیمہ مصر اور شریف پاشا وزیر اعظم
مصر نے یہ تجویز کی کہ سوڈان کے مختلف حصوں سے فوج واپس کر لی جائے حفاظت مصر
کے لئے دریائے نیل پر خرطوم تک قبضہ رکھنا چاہئے اور بحر احمر سے مشرقی سوڈان کا

حصہ گورنمنٹ آف میسور و دیگر زمین انگریزوں سے اس واسطے سے رضا مندی ظاہر
 کی اور یہ بات تصدیق ہوئی کہ ایک انگریز واپس آئے اور یہ بات کامل فرطوں کو اس عرض سے
 روانہ کیا جائے کہ وہ بیچ کو سوداں سے واپس لے لیں اور حتیٰ امکان اس قدر کے لئے
 وہ ان عمدہ انتظام قبائلی حکومت و ملک کے لئے اور خیر کاروں اس
 کام پر سہمہ کر ۲۰۰۰ روپے کی رقم کو سرکار کے حوالے کر دیں اور گورنمنٹ کو
 اور خیر کاروں کی طرف سے گورنمنٹ کو ۱۰۰۰ روپے کی رقم کو گورنمنٹ کو
 برسرِ بیچ و بیچ ایک اشتہار ازاویہ سو ڈال کر دیا جائے گا اور یہ بھی رعایت
 کر دیا اور اسے اعموم لوگوں کے قصود و غرض سے لیا جائے گا کہ اس اشتہار کو
 درجہ امتیاز دیا کہ وہ نوٹ ہو اور غلام رکھیں اور اسے اپنا کام کرے۔ وہ سب سے
 داور درویش سفر کیا اور کچھ تحفے بھی لے کر آئے۔ یہ سب سے اعلیٰ اور گورنمنٹ
 ملان ہونے کی درخواست کی اور اس کی گارنٹی کے لئے ایک ایسا نام لیا
 کہ ایک پند گاہہ الکلیف پیرا بن تھا بطور تحفہ کے بھیجا تھا وہ گارنٹی نے واپس کر دیا
 تو مہدی نے بھی وہ تحفہ جو گارنٹی نے اسے بھیجے تھے واپس کر کے نہ لیا
 کی کارروائیوں میں جو امن و امان پرست مل تھے رفتہ رفتہ اس نے ان کی جھوٹ و طعین و
 متائی کی لڑائی جنرل کریگ سے ہو رہی تھی جنرل گارنٹی کو یہ ظہور میں پہنچا دیا کہ بہت
 قصور ازانہ ہوا تھا لیکن اس کو متائی کی فتح کے بعد یہ خیال پیدا ہوا کہ جنرل گارنٹی کی
 کے واسطے جنرل کریگ کی بیچ کا کچھ حصہ برابر کو بھیجا جائے مگر اس ارادہ کو ترک کرنا پڑا کیونکہ
 سو اہم سے برابر تک تمام علاقہ درویشوں کے قبضہ میں تھا اور اس علاقہ میں ہو کر اس
 کا سیانی کو ساتھ گزرنے میں بہت کم امید تھی مہدی کی بیچ نے مئی ۱۸۵۷ء میں
 کو فتح کیا تاہم یہ کہ جو تار کا سارہ جاتا تھا وہ کاٹ ڈالا وہ تیس دن جنرل گارنٹی اور
 ان کی بیچ کے حالات پر پردہ ڈھک گیا مہدی کی بیچ نے برابر فتح کر کے ونگوڈ پر اپنا قبضہ

کر لیا اور نیکل کارڈن جسے بطور میں لکھ گیا۔ اس کا وارڈن سے واپس بلانا تھا۔
 محرمینٹ انگلستان نے اس کی کمک کے لئے ایکس میں اور وہ لڑائی کی مانتی میں روانہ
 اسی طرح میں جو یہ جنگی سے اس کا وارڈن کا بطور میں۔ یہ بجا اور یہ میں۔
 اور میں سے یہ کیا کسی اور سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 یہ اسے مقرر ہو گئی تھی کہ سو وارڈن کیا یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 خلفا تک شروع ہو کر اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 کا سکد با ۲۲ رالتو بی سیج کو وہ خلفا میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 تھا اور اس کی ساتھ بیسیانی قیام میں۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 نے سرور و ان۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 لکھ شیخ اب سلام۔ قاضی اور مکتی اور حاکم اور اس کی بیانیہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 رہتا تھا۔ وغیرہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 بناوت بجالانے میں تھی۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 کمک بالکل بے سود ہو گئی کیونکہ لاڑ والا وقت پر بطور میں نہ ہو چکا۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 نہ بجا۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔
 کھل گئے اور ایک وقت قتل عام شروع ہوا جس میں گارڈن بھی مارا گیا اور بہت سے
 انگریز سبیل یونانیوں کی جو سلام زائد پر متعین تھے اور اکثر مقرر کو قتل ہوئے۔ سہیر اسٹریٹ میں
 مارا گیا اور سفیر یونان اور ایک ڈاکٹر قتل سے بجا قید ہوا اور توڑ اور بچوں کے سنبے اور
 رو پہلے زلیور اور جو اس بات چھین لئے گئے اور قبلہ بشارت کے سوہاگروں کے ہاتھ میں
 لوٹ دی غلاموں کے لئے بخت کر دیے گئے۔ انگریزی اور مسری اور کرستیا کی سفید
 عورتیں مسدئی سے فروخت کر ڈالی گئیں بعض تین سو جالبس رہ گیا اور بعض تین سو
 سو رہ گیا۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔ اور یہ میں سے کہی کہ۔

اور اس کے شوہر اور آقا اس کے سامنے قتل کر ڈالے گئے دو پہر تک یہ جنگ اور قتل عام جاری رہا دوپہر کے بعد لوٹ کے بسے پھلگڑا اور سنا شروع ہوا اور نماز مغرب تک سب کو سنے اور پھر دعاؤں کے اور کچھ یہ سنائی دیتا تھا نہ موزن نے اذان دی اور نہ کوئی نماز سجدین ادا کی گئی مہدی نے اپنی تابعین سے بھی تاکید کر رکھی تھی کہ وہ خاکساری اور عاجزی سے بسر کریں اور بالکل تارک دنیا رہیں کسی منہم کی جالہ واسپنے پاس نہ کہیں اور اپنی عقیدہ بزرگی کے تاہم نہ سمجھنے کے لئے چتر پون کے سے پیسے کپڑے پہنیں اور پیوند لگائیں لیکن لوٹ مار کے بعد رویشیوں کے یہ حالت بگڑ گئی اور ان کی مذہبی خیالات کو ہی بدل ہو گیا اور چتر پون کے لباس کے بدلے اب اونہان سے صاف ستھرے اور صفت کے کامن کی پر تعلیف کپڑے پہننا شروع کئی اور عید کیون کے اوپر رنگین و جلیان لگانے لگے اور فلسی اور ترک دنیا کی علامتیں باقی نہیں رہیں پہلے جو سچی دانت کے ساتھ مقصبات مذہبی جو شس پایا جاتا تھا اس کے بدلے اب دنیا داری کی باتیں زیادہ پائی جانے لگیں اور رویشیوں نے اس خیال سے سوڈان کی تمام جامع مسجدیں توڑ ڈالیں کہ وہ مال غنیمت سے تیار ہوئی ہیں اور رویشیوں نے حبش والوں کو بھی شکست دی تھی اور ان کی بادشاہان کو مار ڈالا تھا وفات سے قبل مہدی کے قہر اور سطوت میں بہت کچھ ضعف بسبب خطا و غبار کے آگیا تھا ماہ پانچ ششتمین مولوی حسن علی خاں مہدی نہایت ترک اور احتشام سے اعصاب میں داخل ہو اگھوڑے پر سوار اور ایک برہنہ شمشیر ہاتھ میں لئے ہوئے کہتا جا تھا کہ بتلاؤ مجھے محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے مہدی کے قتل کرنے کو اور کافروں کے مصرعوں کاٹنے کے لئے عطا فرمائی ہے اور چند روز بعد اس مولوی کے مقلدین نے شیردان مہدی کو ایک سخت شکست دی اور اس کے سرداروں کو قتل کر ڈالا مہدی نے چہ ہزار آدمیوں کے ساتھ مقام اُم درمان میں اپنا ہیڈ کوارٹر قائم کیا تھا اور یہاں وہ سفید کرتہ وریا لگا کر بیٹھتا تھا اور ہر صبح کار عصاب اپنے پاس رکھتا تھا اور ہر جگہ پر حملہ کرنے کے لئے فوج جمع کرنا تھا کہ

۱۹ جون ۱۸۵۷ء کو عارضہ چھپک میں مبتلا ہوا مرتے وقت اپنے پاس اپنے بھتیجے
کوٹھیہ کے اندر بلایا اور اپنی تلوار اوس سے دی اور اپنا جانشین اوسے مقرر کیا دوسری
روز مہدی کی حالت خراب ہو گئی اور اپنے منہ سے اوزاوتس باکو اوداع کیا اور یہ وصیت کر
کہ انگریزوں سے سلسلہ جنگ برابر جاری رکھنا اوسے روز پارخ بجے قریب شام اوس کا
امقتال ہو گیا اور فوراً ہی دفن کر دیا گیا اور بس خیر میں وہ تھا اچلا دیا گیا۔ عبداللہ
خلیفہ التوائشی دھیشی یا طائشی کہ چار خلفائین سے ہے جسے مہدی نے نامزد کیا
تھا و عوید اور اپنی پانچینی کا بہا لیکن اوسکی اطاعت عام لوگوں نے نہ تسلیم کی اور سخت
نزاع واقع ہوئی مہدی کی دفن ہونے کے بعد عبداللہ ام درمان سے مہدی کی
فوج اور خزانہ جسے اوس نے فراہم کیا تھا اچھڑ کر خلیفہ چلا گیا اور محل شاہی میں قیام پزیر
ہوا اور فوج جوام درمان میں تھی اوسے مہدی کا خزانہ دینے سے انکار کیا اور وجہ انکار یہ
بیان کی کہ میں نے یہ پاباکہ یہ لوگ کافروں سے متصل جنگ کرین مگر یہ لوگ نہ گئے کچھ
دنوں کے بعد قبیلہ بغارا اور شہر والوں میں ایک ہنگامہ واقع ہوا اور سید فوج بھی انکو
مرد کو آئی عبداللہ یہ قصد کر کے کہ اس ہنگامہ میں چلکر امن قائم کیجئے قرآن پابند میں لڑی
ہوئے آیا مگر اوس کی کہسنی میں ایک تلوار لگی اور قریب المگر ہو گیا اسی حالت میں
اوسے لوگ محل میں اوثلا لائے ان فرض پیران عبداللہ نے اپنے فرائض میں کو پس پلڑا
۲۰ جولائی ۱۸۵۷ء میں لارڈ سالسبری وزیر اعظم انگلستان نے مہم سودان کا جو جنرل گارڈن
کی مدد کو بھیجے گئے تھے اوزہم سو اکن کا جو عثمان وغنہ کا فیصلہ کرنے اور بربر تک ریل بنانی
کے واسطے روانہ ہوئے تھے خاتمہ کر دیا اور سودان خلیفہ مہدی کے جھنڈ میں چھوڑ دیا
اور وقت خلیفہ کی سلطنت چار سو میل تک بحر قزقم کے کنارے پر پھیلی ہوئی تھی۔

اور اندرون ملک میں اوس کا علاقہ نیل اور سرحد حبش تک پہنچ گیا تھا اور مغرب کی طرف
صحارے حد فاصل تھا یعنی ایک ہزار میل سے زیادہ وادی نیل مصر کے قبضہ سے

نگلیا انگلستان اور مصر کے مجموعی قوت درویشوں کے مقابلہ میں ناکارہ ثابت ہوئی۔ کسلا اپنی
جوائی نے قبضہ کر لیا تھا اور یہ مقام درویشوں کے قبضہ سے نگلیا تھا اسپر درویشوں کا قوت
تھا ۲۹ فروری ۱۸۹۶ء کو اٹلی کو مقام اور امین جیش کے ہاتھ سے سخت ہزیمت پہنچی تو انگلیا
کو خیال ہوا کہ اگر خلیفہ نے کسلا پر قبضہ کر لیا تو پھر سو اکن کی طرف توجہ دے گا اس لئے سپر
برٹ کچنر کو حکم ہوا کہ کہ مصری فوج کو سرحد وادی حلفہ سے لے کر بڑا کر کا شیعہ پر قبضہ کر لے گا
۸ اپریل کے فاصلہ پر مقام فرکیٹ میں درویشوں کی فوج خیمہ زن تھی جون ۱۸۹۶ء میں
لڑائی ہوئی درویشوں کو شکست ہوئی ستمبر ۱۸۹۶ء میں ڈنگر ابھی مصر کے قبضہ میں آگیا اور
وادی حلفہ سے ابو حامد تک ریل تیار کر کے مصری فوج نے ابو حامد پر قبضہ کر لیا اور پھر بربرہ مصری
فوج نے بغیر مقابلہ کے قبضہ کر لیا اور اپریل ۱۸۹۶ء میں ایترا پر درویشوں کو شکست دیکر
محمود سردار شکو کو قید کر لیا اور یہاں تک ریل تیار کر کے ام درمان پر آخری حملہ کرنے کے
لئے اوائل اگست ۱۸۹۸ء میں ایترا کے قریب فوج اور سامان جنگ جمع کرنا شروع کیا
اور ۲۲ اگست تک وادی حبشی میں ۲۴ ہزار آدمیوں کی ایک فوج نے بسہ کر دگی جبل کچنر
ہو کر آگے بڑھنا شروع کیا یکم ستمبر ۱۸۹۸ء کو جمعرات کے روز انگلیا مصری فوج مقام اگان
داگلیا میں داخل ہوئے جو ام درمان سے آٹھ میل ہے اور گنیوٹون نے ام درمان تک
گردادی کر کے تمام بیرونی قلعوں کو گولوں سے سدا کر دیا اور تیسرے پہر کو خاص ام درمان
پر گولہ اندازی ہوئی جس مقبرے میں محمد احمد مہدی کی قبر تھی اس کا گنبد اور گیارہ شام کو یہ
گنیوٹ اگان کو واپس آئے اور کوئی آدمی انگلیا مصری فوج کا مقتول و مجروح نہیں ہوا اور درویشوں
نے اس دن مقابلہ نہیں کیا لیکن جمعرات کے دن علی الصبح خلیفہ کے تمام فوج جسکی تعداد گنیوٹ
۳۵ ہزار تھی ام درمان سے باہر نکلے اس فوج کی کمان خلیفہ بذات خود کرتا تھا اور نہایت آمادگی
سے حملہ کیا گیا درویشوں کی فوج تین چار میل تک تھی اور چوبیسے پندرہ منٹ پر درویشوں
یہاں چھوٹا ہوا جو کپ انگریزی کے قریب تھے انگلیا مصری فوج بھی کپ سے

باہر نکلی اور پونے سات بجے انگلش مصری توپخانے گولہ اندازی شروع کی درویشوں نے
 نہایت آمادگی سے عقب سے حملہ کیا اور کوشش کی کہ دونوں جانب سے اس فوج کو
 اگر گھیر لیں اور متواتر دھاوے کئے ہر چند کہ توپوں اور تین دو تین سے باڑہیں چلی تھیں
 اور ہزار ہا پرکاش کی طرح کٹ کٹ کر گر رہے تھے لیکن سخت جنگ کی بعد اون کو ترک ملی آٹھ
 سبب جنرل کچنرل آرمی درمان پر بڑھنے لگا تمام فوج اس کے ساتھ رہی جب برٹش فوج شیش
 روز نیل سے آگے بڑھے تو درویش خلیفہ کے نشان تلے جمع ہوئے جسے ہی برٹش
 فوج چوٹی پہاڑ پر پہنچی پندرہ ہزار درویشوں نے مصری فوج چڑھ کر کیا لیکن اس کے شہ
 میکسم توپین تھیں اور سردار نے خلیفہ کی فوج کے عقب سے کچھ فوج بھیجا گولہ اندازی شروع
 کی درویشوں نے آمادگی سے حملے کئے لیکن جبری خونریزی کے ساتھ پہاڑ کے
 گئے اور دوپہر تک بالکل منتشر ہو گئے دو بجے سردار خلیفہ کا خاص سیاہ نشان تھیں کہ
 آرمی درمان صریح جانب روانہ ہوا اور ڈھائی بجے اس پر قبضہ کر لیا جب یہ فوج ام
 دربان میں داخل ہوئے تو درویشوں نے دوبارہ حملہ کیا لیکن انکو ناکامی ہوئی اور کہہ دفان کی
 بھاگ گئے خلیفہ اور اس کے ہمراہی کہ ایک سو تیس آدمی تھے تمام تیز رفتار سائڈ نیوں پر
 سوار تھے خلیفہ کی فوج جو بھاگ نہ سکی اس نے سردار کے سامنے ہتیار رکھ دیے
 درویشوں کے مقتولوں کی تعداد کا تخمینہ دس ہزار آٹھ سو ہے اور سولہ ہزار زخمی ہو
 اور تین ہزار سے چار ہزار تک قید کئے گئے جبکہ ام درمان پر فوج نے قبضہ کر لیا تو ڈیڑھ
 قیدی جو خلیفہ کے پاس تھے رہا کر دیے گئے جبکہ ایک جماعت مفردین کا تعاقب
 بعد جنگ کے کیا جاتا تھا تو کثیر التعداد شہیر زن درویشوں سے مقابلہ ہو گیا جو ایک
 شیب مین پوشیدہ تھے اور نظر نہیں آتے تھے درویشوں نے سخت حمایہ کیا پندرہ گھنٹہ
 تک برابر درویشوں کا تعاقب ہوا سردار نے خلیفہ کا تعاقب کرنا تیس میل جنوب ام
 سے ملتی کب ازخمی درویشوں کو مصنع والوں نے لوٹنے کی غرض سے قتل

اور شکرین نے بھی ایسی لوٹ مار شروع کی اور کوئی اعتراض نہیں کیا گیا جبکہ سوڈانیوں نے صوبہ اادیہ میں قتل کیا جو راستے میں ملے اور جو درویش چپے ہوئے ملے اور ان کے گولی مار دی گئی یا وہ اپنی ہی سنگین سے ہلاک کئے گئے جس وقت انگریزی فوج نے امیر دیشون کے حملے کو ترک دی اور نامہ مان پر پڑھ رہی تھی تو سترہ کون پر ہیبت سی پستہ اگرین مع جوہر تون اور بچوں کے لینے اونٹین اور گدھان اور خچروں کو جن پر مال لدا ہوا تھا کھینچے لئے جاتے تھے یہ سب خود وہ بھاگو جاتے تھے یہاں تک کہ انگوٹوں کے گولہ اندازوں کو اوپر گولہ اندازی کا حکم دیا گیا اور نہایت غضبناک گولہ اندازی شروع کی گئی یہ سارے اوس ملک پر تھے جو دریا کو گئے تھے اور ہر مسکیم دونوں سے گولہ اندازی کی گئی اچھا یہاں تک کہ ہمارے گئے اور سردار کی خاص اجازت سے ہمدی کا مزار کھودا گیا لاش جو معصومی طور پر موط کی ہوئے تھے حیرت بھرا کر ڈھانچا وغیرہ میل میں چھپائی گئیں سر اور بعض حصے کسی میڈیکل کالج کی نذر کر دئے گئے وہ سب گئے قبر میں بارود بھیج کر اوسکو اڑا دیا گیا سڑ بلی نے اپنی کتاب جنگ خرمین لکھا ہے کہ محمد احمد کی مہاریت کی تمام حقیقت کو بالکل مٹا دینے کی غرض سے یہ بات کی گئی مگر عام لوگ لاشوں کو دیکھ کر اسکا یقین نہیں کرتے تھے کیونکہ انہیں مشہور تھا کہ مہدی آسمان پر چلا گیا ہے اور کچھ عرصہ کے بعد واپس آئے گا۔ اس کے بعد سردار کچھ خرمین کو گیا چہاں اوسکا استقبال بڑی گرمجوشی اور تپاک سے ہوا اتوار کے روز نکلیں اور مصری نشان ایوان خرمین پر اوڑائے گئے خرمین پر سے ۲۰ میل ہے ماہ گشت ۱۹۹۹ء میں محمد شہید جو مہدی کے چوتھے خلیفہ تھے انسر نوح انگریزی نے اوسکے گاؤں شوکانا میں جا کر اوسکو امہدی کے دونوں فرزندوں کو بعد جنگ و جدال کے گرفتار کر لیا اور پیش اس مکر میں قتل ہوئے پھر ان تینوں قیدیوں کے بھی گولی مار دی گئی اور لاشیں انکی ندی میں بھادی گئیں اور وہ گاؤں بالکل جلا دیا گیا اور ۶ آدمی اتارے

و شہیار مہدی کے اسپر کئے گئے ماہ نومبر ۹۹ھ میں دشت کردان کی ایک جگہ
 میں کرنیل ویکٹ نے جولاڈ کپٹن کے معتد علیہ لغٹ ہے خلیفہ عبداللہ پر دہاؤہ کیا
 جسین خلیفہ ملائیا عثمان وقتہ اس لڑائی سے بچکر نکلیا اس لڑائی میں ہونہار آؤسین
 نے اطاعت قبول کی جسین خلیفہ کے نامی سردار اور امیر شامل تھے یہ سب گرفتار ہو گئے
 اور بیت سے لوگ مقتول ہوئے عثمان وقتہ نواحی لوگ واقعہ شہر قی سوان کی جنگوں میں
 بھگت لپرتا ہوتا ایک عرب شیخ کی غدری سے چند مصری سواروں کے ہاتھ اسیر ہو گیا
 غیر مسلح اور بالکل تنہا تھا اس وقت اس کی عمر ۷۰ برس کی ہے

اشعار خاتمہ

کر چکا جنگ بھری میں اسکو تمام
 اس کی تحقیق حال میں کیا کیا
 جتنے حالات اسین ہیں یک جا
 یہی اپنی دعا خدایا ہے
 عام لوگ اس سے فائدہ پائیں
 دی جگہ دیدہ مسلمان میں
 حافظ احمد علی شوق کا کام
 جنگو ایسا سے بڑھا نتخا
 اوکو اقبال دجاہ و دولت دی
 خوب مقبول عالم ادن کو کر

نام رکھا مذاہب الاسلام
 محنتیں سینے کی ہیں صبح و سہا
 جامع ایسا نہیں کوئی نتخا
 دل و جان کو یہی متناس ہے
 علم ابھی پسند فرمائیں
 دل ارباب دین و ایمان میں
 ہو ترقی پذیر صبح و شام
 منزلِ جنت تمام کو پہنچنا
 عمر میں اور خیر و برکت دے
 چٹھیل جناب پیغمبر

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله في المبدئية والنهاية على الهداية والوقاية الذي شرب النوع الانساني بانواعه
وانزال عنهم حصر الوزر واثار التفتيت خلق الاشياح بقدرته وخلق الاصباح برحمته وافاد
على عبادوه مذكرات شريعة الاسلام بوسيلة نبوية عليا صلوة والسلام وسهل مسالكه لئلا يكون
على الله حجة بعد ذلك لكافة الانام جللت نفسه ووقت سكرته وتقدمت له صفات وتنه
عن تعبيرة الحالات وفرد بالعدم والدوام . تعالى عن مشايسته بالبرهض والاسبام
والسلابة والاسلام على سيدنا محمد قطب دارق المفاخر ويدر سماء الكلام ومآثر الذي قد نزل على
تحصيل مسلم وتجميل العلماء وسماهم ورثة الانبياء - بعد الانبياء في انفسنا غاية واهمهم
معجزة آية سيد المرسلين خاتم النبيين خير الخلايق وعلى اله وصحابة تاركى العالمين والفقهاء
وتبدد فيقال الفقير لرحمة رب القدير **الحق** صانه الله عن شـ كل عني وغوى - يا اكرم الخلق
مشكلات مسئلة ظهر المتحمل من كتاب شرح الوقاية بحضرة من كتب الفقه تلخيصا حسنا
مجتنبا في التطويل الممل والاقتصار المخل وميتة **بالقول الفصيل في تحقيق الطاهر**
المتحمل وتيسر لي فيه بفضل الله وقونه من خلاصة تحقيق اصحابنا -

اعلم ان المحض وقد ترفقه به رجم امرة بالهبة وهبت دكون علميا وقد كبر حقيقيا اما محسوس
فهو الطهر الذي يتخلل في مدته ايمس بين دمين يتقيدان وان استيعاب جميع المدد المحسوس
ليس بشط والطهر الكامل وهو الذي يكون محسوسا معتمدا ولا اكثر اذا تاملت بين الدمين كان

فأصلها اتفاقاً يعني أنه يعتبر طهر في الشريعة ويعتبر طهراً في دين علي بن أبي طالب لا المجموع وما واحداً متوالياً والطهر الناقص هو الذي هو يكون أقل من خمسة عشر يوماً فمبدأه باقل من خمسة عشر يوماً لا أكثر من الطهر الصحيح الذي يكون خمسة عشر يوماً لأنه طهر بالانتزاع وإنما التزاع في طهر الفاسد الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً وتصوير الطهر الصحيح أن امرأة رأت ثلثة أيام وتأخر ثم خمسة عشر طهر ثم ثلثة أيام وتأخر ثم خمسة عشر يوماً فاصل بين الدين بالاتفاق والثلثة أيام والثانية حين فالطهر الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً فهو إذا تخلل بين الدين
اعلم أن احاطة الدم للطرفين يشترط بالاتفاق لكن عند أبي يوسف رحمه الله في مدة كحل وعلى أبي الحسن بدية الحيسض وختمه بالطهر لأنه عند المحض والشيء لا يبدل ولا يختم بضده وعند أبي يوسف يظهر في الطهر المختل وإن لم يكن في المدة وعلى هذا يجوز بدية وختمه به ومن أصله أنه يحصل باناً
بأنه لا يحضاً باحاطة الدين فالطهر الذي يكون أقل من خمسة عشر يوماً إذا تخلل بين الدين فحينئذ لا يخلو ما إن يكون أقل من ثلثة أيام أو أكثر فإن كان أقل من ثلثة أيام فهو الأفضل بينهما
في المدة لا يعتبر طهر مشغياً ولا طهراً في دين علي بن أبي طالب اتفاقاً بل هو مع الدين المحيطين
بالأصل الواحد والمتوالي واجمع على هذا الحكم إجماعاً منعقداً بين الأئمة وبالاجماع وإن كان ثلثة أيام أو أكثر منها إلى أربعة عشر يوماً فهي مختلف فيه فعند أبي يوسف رحمه الله
وهو يقول إلى حنيفة رحمه الله قولاً آخر لا يفضل بينها سواء كان احاطة الدين له
في المدة أو أكثر منها فيعتبر مجموع الطهر والدين المحيطين به كالدم الواحد المتوالي لأن أقل مدة الطهر الصحيح خمسة عشر يوماً فأدونها فاسد ومن صفة الصحة والفساد منافات وانفاك
الدين من الحكم الصحيح شرعاً فيكون أقل كالم استر وعليه الفتوى كذا في خزائن المفتين
أما أبو يوسف رحمه الله وثلاثة عشر يوماً طهر ثم تأخر ثم لا يفضل الطهر عند أبي يوسف رحمه الله وهو قول أبي حنيفة
في المدة أيضاً وإن كان ذلك الطهر أكثر من عشرة أيام أيضاً وانما قال وإن كان
أكثر من عشرة أيام بأصل مع أنه كان مستفهماً من قول السابق أو أكثر توصيهاً للمراد وقد لا توهم

ان المراد بالاكثار الابل اكثر من ثلثة فقط واذا عرفت هذا فانا نقول اذا لم يكن الناقص ناقصا اعني ^{فقط} صلا
 فيجب بدلته التحيض وختامه بالطهر الذي هو محض حكم ابان يكون المحض الاول والاخر منها
 طهر او يعتبر الجميع حيفا على هذا القول المنسوب الى ابي يوسف رحمه الله
 دون الاقوال الخمسة الباقية قال في العنانية مثال قول ابي يوسف رحمه الله من المسائل
 امرأة عادت في اول كل شهر خمسة فرائت قبل ايامها يوم دنا ثم طهرت خمسة ثم رأت يوما دنا
 فحسبها عشرين اذا جاءها في العشرة لاحاطة المدين بزمان عادتها وان لم ترفيه شيئا واما اذا لم
 يجاء فليكون جميع ذلك حيفا وكذلك لو رأت قبل خمسة يوما دنا ثم طهرت اول يوم من خمسة
 ثم رأت ثلثة دنا ثم طهرت اواخر يوم من خمسة ثم استمر بها الدم فحسبها خمسة عنه وان كان ابتداء
 الخمسة فحسبها بالطهر لوجود دم قبله وبعده فحسبها بدائية به اذا كان قبله فقط ولا يفتى حنفية ويجوز
 حنيفة به اذا كان بعده واما لا يتيسر انتهى كلامه فظهر ان لقصور البدائية وانحتم معا بالطهر لا يمكن الالتماس
 فليس له عادة معروفة وقد ذكرنا الفتوى على هذا القول المنسوب الى ابي حنيفة رحمه الله
 وبه كان يفتي الامام محمد بن الاسلام وكان يقول قوله ليس ولا يخرج في ديننا وعليه استقر رأي صاحبنا
 وبه كان يفتي تيسير المصنف لان عندنا شرط واحد انفسه مل عليه اخفظ والفتوى وكذا تيسير
 على المستفتي لانه ليس عليه العلم والعمل ومنه الآخرين شروط وتفصيل يشع ضبطها بطريقنا
 الحكم والعمل تيسير مو اللابق في شريعة لقوا عليه السلام يسروا ولا تعسروا وفي رواية محمد بن
 الله عنه عن ابي حنيفة رحمه الله انه قال الطهر المذكور لا يفصل بينهما لكن لا مطلقا بل
 ان احاطت الدم بطريقه اهم من ان يكون نضابا لثلاثة ايام او اكثر ولا يكون نضابا
 صورة رأت يومين دنا وثلثة طهر او يومين دنا وثلثة دنا واربع طهر او ثلثة دنا ولا يفصل في رواية
 محمد بن عيسى في المدة التي هي عشرة ايام او اقل يعني ثلثة ايام وليا ليسا فيستبرأ المجموع كالدم
 المتوالي وهذه الرواية هي من قول ابي يوسف رحمه الله لانه لم يشترط مع ذلك من عشرة ايام
 الا حالي في عشرة ايام او دنا وها على هذه الرواية لا يكون بدائية محض ولا ختمه بالطهر مع ثلثة ايام او

قال طهر المتحلل حيض وليس بفصل فله رأت يوماً وثلاثة طهر اويومين وما كان المجموع حيضاً و
 في رواية ابن المبارك عنه اے عن ابی حنیفة رحمہ اللہ لیستط مع ذلك المذكور من اشتراط
 اے مع اشتراط احاطة الدم بطرفی فی عشرة او اقل شرط ثالث ايضا وهو كون الدين
 نقصاً با اے كون مجموعها نقصاً بالحيض وهو ثلثة ايام او اكثر وهذا اخض من الله للبيان
 لا شتماً لعلیهما مع امر زائد وهو اشتراط النصاب فزیة ابن المبارک جنس عن رواية محمد
 رواية محمد اخض عن رواية ابی یوسف جمیع شرطی الدين با او مجموع الدين شرط ان يكون نقصاً
 وان لم يكن كل واحد من الدين نقصاً با اے لا یستط ان يكون كل واحد من الدين نقصاً
 سواء كان الدم الاول يوماً والاخر یومین او بالعکس ثم اعلم انه اذا وجد بشرطان لا
 الدم بطرفی الطهر فی عشرة او اقل وكون الدين نقصاً با كان الطهر ناقص حیضاً فی رواية ابن
 بالاول فقط رواية محمد و الا فلا صورية فی عشرة ايام ان امرأة رأت یومین و ما وسبقاً
 طهر ثم يوماً او بالعکس فی اقل من عشرة ايام انها رأت یومین و ما وثلاثة ايام طهر ثم يوماً
 و ما او بالعکس وعند محمد رحمہ الله لیستط مع هذا المذكور من الشرط الثلثة شرط رابع
 فهذا اخض من الاقوال الثلاثة السابقة لاشتغالها مع امر زائد وهو كون الطهر المتحلل
 متساوياً للدمین المحيطین او اقل منها صورية رأت ثلثة و ما وثلاثة او یومین طهر و ثلثة
 و ما لا یفصل عنده ثم اذا صار ذلك الطهر المتحلل عتده ای عند محمد ما حکماً
 حتى صار باعتبار مجموع الدين الكائین نقصاً با او اكثر والطهر المتحلل بنبيها ايضا و ما حکماً
 فان وجد فی عشرة هو اے ذاك الطهر المتحلل بین الدين الكائین نقصاً با او اكثر
 فیها اے فی تلك العشرة طهر متحلل اخر قوله هو فیها صفة عشرة وقوله طهر اخر فاعلم
 يغلب الدمین المحيطین به بان يكون ایامه اكثر عدداً من ایامها ان عدال الدم بحقیقی
 فقط و ما لا حکمی لكن یصدر ذلك الطهر الاخير مغلوباً بهما بان يكون اقل عددهما ان
 عند ذلك الطهر المتحلل الاول الذي هو الدم ما حکماً و ما باعتبار عددهما مع مجموع الدين

والطهر دأفاً فانه الفلحة رائية والحجة خيرة لقوله فان وجد الخس اذا اتفق كنهافا فانه اسي الطهر المتخلل
الاول بعد ما حتى يجعل الطهر الاخير ايضا حيضاً بناء على صيرورة مغلوبا بحين على
النسب ونذا الحكم متحقق في جميع الاقوال الا في قول ابى سمير فقوله الا في قول ابى هبيل تشنا
من قوله فانه بعد ما فان عند وان جاز كون حسب الطهر من دأفاً لكن لا يجوز ان يجعل الآخر
تبعيته واما علم ان الاصل عند محمد حمداً وهو الاصح وعليه الفتوى ان الطهر المتخلل انما يكون فاصلاً
اذا بلغ ثلثة ايام او اكثر لكن ان استوى الدم والطهر او غلب الدم لا يكون فاصلاً وان غلب
الطهر كان فاصلاً فحينئذ ان لم يكن جعل كل واحدة ايضا لا يكون شئ حيضاً وان كان حياً حيضاً
جعل حيضاً متقدماً او متأخراً وان صلح كلاهما اذ لك جعل اسرعهما مكاناً حيضاً ولا يكون كلاهما حيضاً اذا
لم يتخلل طهر تام ويؤلا يجوز بداية الحيض والاختصاص بالطهر بهد ولا يجعل الطهر الحيض باحاطة الدين
فلو آت مبتدأت يوماً وأدويومين طهر اولياداً فالابنة حيض لان الطهر المتخلل دون الثلث و
لا رأت يوماً وثلثة طهر اولياداً لم يكن شئ حيضاً فغلبه الطهر على الدين وان آت يوماً وأدويومين
وثلثة طهر اوليومين دأفاً فاستتت حيض الاستواء الدين والطهر ولو آت ثلثة دأفاً فاستتت طهر اولياداً
دأفاً فحيضها الثلثة الاول غلبه الطهر والدم المتقدم بانفراوه صالح للحيض ولو آت يوماً وأدويومين
طهر اولياداً فاستتت الثلثة الاخيرة حيض لما عرفت ولو آت ثلثة دأفاً فاستتت طهر اولياداً فاستتت
الثلثة الاول لانها اسرعها مكاناً واستواء الدم بالطهر انما يعتبر في مدة الحيض واكثرها عشرة
والطهر فيها غالب في هذه الصورة كذا في النهاية فوجب طهران معتبران وجعل احدهما لاحاطة الدم
واستوائه بالطهر كالمستواني بل يتعدى كله الى الآخر على قول محمد بن قيس البزيعي وقال
ابو هبيل لا صورة استتت رأت مبتداه يومين دأفاً وثلثة طهر اولياداً فاستتت الاول حيضاً اتفاقاً
والابنة بعد الستة الاول صارت كالمستواني خلافاً لابى هبيل لان طهر ثلثة ايام سقط اعتبارها
لاحاطة الدم بطرفيه واستوائه بالدم لكن لا يعتبر هو حيضاً في حق غيره الا ان باسما حيضاً تبعاً لغيره لا يصح
غيره حيضاً تبعاً ولا فرق بين كون الطهر اخر الغالب على الدين باعتبار المغلوب

عشر يوماً حیضاً علی روایتیه وهو مبتدأ من قولهم يوماً ثمانية وما بعد یاسن الايام العشرین
استحاضة اما الخمسة الاول منها فلا یها من الشهر الذی حاضت فیه عشرة كاملة فلو اعتبرت حیضاً
ازم زیادة یمض علی العشرة فی شهر واحد واما الخمسة عشر الباقية منها فلا یها من الشهر الثاني و
قد عادت الفرة فی الشهر الاول بانها یمض بعد ستة عشر يوماً من الشهر فی من الاستحاضة کما
ان رأت بعد یوماً ویا سوا كان هناك طهر فخل او اما كان حیضاً علی ما ظهر من عادتها فی الشهر الاول
وفی رواية ابن المبارک عن الامام رضی الله تعالی عنیه الیوم الاول استحاضة واربعة عشر
بعده با طهر ثم یوم الدم بعد یوم استحاضة ثم الثمانية بعد یوم طهر با بعده من الايام کلها دم وذلك لان
المردی عنه بروایتیه شرط ثلثة الاولان المذكوران والثالث کون الدین نقضاً ولا یغنی انه تنق
فی طهر الثمانية وكذا فی الطهر الذی قبله فلذا لم یجلا دین ویتحقق فیما بعد یها من الايام الاربعة
وعشرین فیکون کلها دماً ویکون العشرة الاول من بین یها و یی عشرة التي بعد طهر یها
ایام حیضاً وبعدها من الايام الاحد عشر استحاضة وعند محمد شروط اربعة الثلثة المذكورة و
الرابع کون الطهر مساوياً للدين اقل منها و یو لا یوجد فی طهر یوسبعة ایام وكذا فی ما قبله من الطهرین
ویوجد فیما بعده من الايام الثلثة عشر اما فی طهر الاول من نهر الايام قطاسه واما فی الطهر الثاني
منها فلا یها احد طرفیه هو طهر الاول مع طرفیه والکل دم حکمی عنده فیکون الطهر الثاني اقل من الاربعة
المحیطین به فینبأ علی هذا لیکون الطهر الثلثة الاول واما و ما بعده یها من الايام الثلثة عشر دم
والعشرة الاولی منها و یی التي بعد طهر یوسبعة ایام حیض و ما بعده یها من الايام
الباقية استحاضة وعند ابی سہیل شروط اربعة ایضاً لکنه لا یعتبر الدم حکمی دماً فلا توجد
تلك الشروط الاربعة عنده الا فی الستة الاولی من عشرة محمد فیکون تلك الستة الاولی
منها من العشرة التي جعلها محمد جملة حیضاً حیضاً لاربعة الباقية لانه لا یجیل طهر
الاخر بعد الاول و ما حیضاً و الايام التي قبل یوسبعة عتی ثنین وثلثین يوماً استحاضة واما
التي یی بعده الستة یی ایضاً استحاضة وعند الحسن ابن زیاد یشرط

كون الطهر أقل من ثلثة وهو لا يحقق إلا في الأربعة الأخيرة فقط هذه الأربعة الأخيرة عنده جين
 وما قبلها من الماء استخاضة ومن الطهر الميسر وما قبلها من الماء حصل أن الأيام التي اعتبرها
 مجتبه وما تحسب الشرط القسرة نعمه كانت الأيام الأولى منها أيضاً حجابها إلى ابتداء يومه
 السابع وما سوى ذلك من الأيام المزمع تحقيقه وكلها أن يمتنع فيها استحاضة عند ذلك المجمع
 ثم شبه على قامة أخرس في قوله في ٥ صورته من صورته الطهر التي نفس النفس هو ثلثة أو ثلثة يكون
 الطهر الناقص المذكور فاصلاً بين يومين في قول من هذا أنه لا قول استتة ما سرفت
 من الأصول يسوغ قول البريوسف رحمه الله فإنه لا يجعل الطهر الناقص فاصلاً وإذا
 كان الطهر الناقص فاصلاً استتة في الجنبه فغير لأخيه ما تقدم من أحد من العلماء أيضاً أو كذا من غيرها
 هو أن يكون شيء من هذا أيضاً فإن كان أصحاً من غيره في هذا ما رواه في قوله ثلثة ورا
 وحث على إرواء ما كان فلا بد من دم فقط جديداً عن ذلك المجمع من جهة الطهر وادعى التقييد
 أصح من يجهل العلم الآخر استخاضة وإن كان كل واحد منهما أيضاً بأسوته رأيت ثلثة واد
 استتة ثلثة واد فإلا أول جين عن إرجائه بالإدلة والثاني استخاضة وإن لم يكن
 شيء منهما أيضاً بأسوته رأيت يوماً واد ثلثة طهر أو يوماً فإكل من كل واحد من اليمين استخاضة
 لا مجموع الدين والطهر لأن الكلام على مذنب من كان الطهر فاصلاً عنه وانصا استتة
 قول البريوسف رحمه الله من كون الطهر الناقص فاصلاً في كل صورة من الطهر الناقص لأن هذا
 الحكم هو كون الطهر الناقص فاصلاً لا يتأتى على قوله في صورة لأنه لا يجعل الطهر الناقص فاصلاً
 لما مر في أن قوله في كل صورة إلى آخره الغامضية جزائية وقوله في كل صورة وكذا قوله في بده الاقوال
 مستحسن سيكون وأجمله جزءاً شرط محذوف وتقدير الكلام أنه إذا تقرر هذه الأصول فيكون الطهر الناقص
 في كل صورة فاصلاً في هذه الاقوال من قول أبي يوسف رحمه الله فإن قلت قد صرحوا بغير
 وجهه تعلق بحرف واحد مرتين بعامل واحد فكيف يصح تعلق كلمة في بكون مرتين قلت في في الطهر
 الثاني يمتنع على البناءية أو تقول أن يكون متضمناً في الوقوع أو التحقق فالأول ظرف لوقوع الطهر

وتحقق في كل صورة. الثاني ظن كونها فاصلا فالمعلق لكل واحد من الطرفين صلاحه محسب لبعض
 ويرجع الى اصل اللفظ فان يكون الظاهر الناقص فاصلا في هذه الاقوال حال كونه واقعا وتحققا في كل
 صورة صورية اخرى ولا ينفذ فيه قد قال لا يصح تعلق الظن بالانفعال انما انصت فكيف يستقيم تعلق
 الطرفين ببيان اقول بما لا يستدل في كلامهم وكيف دايم قالوا يتعلق الظن بالمستقرة بالانفعال
 والمانع ولا يخصصوا بما سوسه كان في مشتقاته فالقول بان لا يصح للصح في وقت قبل في بعض الجاشي
 ان قوله يكون حله وقت صدق للصورة والواحد محذوف من غيرها والظن في معنى قوله في كل صورة
 خير لمبتدأ محذوف وهو قوله التفصيل وقول ان كان بيان ذلك التفصيل وتقديم العبارة ان
 في كل صورة كذا تفصيل وهو انه كان احد الدين في آخره وانت تعلم ان مع كونه تحلفا لفظيا لا محله
 من خلل في المعنى فانه يلغوا في مستند استثناء قول ابي يوسف رحمه الله بخروج وجهه بالصدق وايضا
 لا يصح التفريق لان ما قبل الفاء من الاصول المتصلة للمذهب المذكورة لا يصح علة لهذا التفصيل
 انما هو علة لكون الظن الناقص المذكور فاصلا بين الدين على قوله من الاقوال الستة سوسه
 قول ابي يوسف رحمه الله كما يظهر بالتأمل الصائب والله اعلم في بيان الظن المتعلق في الحضر
 واما المتعلق في الاربعين من النقاس في خلاصة انه اذا كان اقل من خمسة عشر روبا لا يكون جلالا
 بالاجماع وان كان خمسة عشر روبا فضا عدل فذلك من ابني حنيفة رحمه الله عليه الفقيه وكذا
 في المفصلات ايضا. هذا آخر ما اذنا ايراده في هذا الرسالة.

اللهم اغفر لمولفك الذنب والعصيان ۞ والسهو والنسيان
 وانظر اليه بالعفو والغفران ۞ والفصل والاحسان
 واحفظه عن الكفر والطغيان ۞ وعن جميع العنوم والاخلاق
 وامنهم من اللذنب والبهتان ۞ ومن شر الشيطان
 وادخله بحبوحة الجنان ۞ ويجوزك العظيم الشان
 واطمئن من السقر والانا ۞ بحق نبيك المومنين النيان
 وبحبته الصديق والفاروق والعتان ۞ والمؤمنين عليهم الرضوان

شہنشاہ حسن کا سفر مستظفینہ

تو بہشتیوں میں پہنچ کر کشت سفوفات غمانہ کی
سلطنت میں پہنچا سلطان جو جس شان و عظمت کے
ساتھ اپنے نامہ شاہان کی پادشاہی کی اسکی عظمت
پر پہنچا۔ شہنشاہ جو پہنچا جس جو مقام کی یہی اس کی
ایک جہات میں پہنچا۔ سیر میں پہنچا۔ اور
پہنچا۔ وہ پہنچا۔ سیر میں پہنچا۔ وہ پہنچا۔
کہ پہنچا۔ یہ پہنچا۔ سلطان کے جو پہنچا۔
ایا با اعراس تو کیا یہ ایک چیز تہذیب و تہذیب
پر پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔

حیات سلطان صلاح الدین

یہ ایک عمری اس حال و حال میں پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔

غنائی کا سفر نامہ ہے۔ یہ سفر نامہ مصر اور شہنشاہ کی
کا ایک ذخیرہ طرز بیان و دلکش کہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔

قیمت - چھ

قواعد کتابی

ایک کتاب کا صفحہ فارسی میں اس تفریق اور تفریق
ہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق
نہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق
نہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق
نہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق
نہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق
نہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق
نہیں کہ یہ کتاب فارسی میں اس تفریق اور تفریق

کی تین - قیمت - ۸

میں سے لے کر

علم مغربی کے وہ اصل صفحہ فارسی زبان میں پہنچا۔
ایک صفحہ فارسی زبان میں پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔
وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔ وہ پہنچا۔

وصال احمدی ترجمہ یہ حال چھوڑی

حضرت محمد ابراہیم ثانی شیخ اسامہ سرمدی قدس سرہ کے
نہایت عظمت۔ یہ صفحہ ہند کے حالات و حالات حضرت کے
لطیف و جناب بہت ہیں صاحب لکھتا ہے کہ وہ اسکی کتاب
فرسویہ کو قہقہے وہ سال ہے ایک کالم میں فارسی
ایک کالم میں اردو ہے۔ قیمت - ۳

محل دہلی میں رہا اور اس کی خدمت میں
بہت سی کتابیں لکھیں۔ اگر کسی کتاب کے
مستند کیا اور اگر کسی پر مستند کیا بیانی

اول سے لے کر آخر تک ہر کتاب کی
اوّل سے آخر تک ہر کتاب کی
اوّل سے آخر تک ہر کتاب کی

سفر نامہ شہنشاہ جہانگیر
عاشق نامہ کتاب میر جہانگیر کے
ہی ان کا نام ہے کہ اس کتاب کی طرف
سے ہے۔ عربی و فارسی و انگریزی و اردو کی
جہازات سے بہت شخص لکھ گئے ہیں کاغذ

سفر نامہ شہنشاہ جہانگیر
عاشق نامہ کتاب میر جہانگیر کے
ہی ان کا نام ہے کہ اس کتاب کی طرف
سے ہے۔ عربی و فارسی و انگریزی و اردو کی

و فی الواقع یہ بیعت جہانگیر کی
م کتاب دولت سے لایا گیا ہے اب دوبارہ
صحت سے تصحیح کیا گیا ہے اس کی

و فی الواقع یہ بیعت جہانگیر کی
م کتاب دولت سے لایا گیا ہے اب دوبارہ
صحت سے تصحیح کیا گیا ہے اس کی

بہت سی کتابیں لکھیں۔ اگر کسی کتاب کے
مستند کیا اور اگر کسی پر مستند کیا بیانی
اوّل سے آخر تک ہر کتاب کی

بہت سی کتابیں لکھیں۔ اگر کسی کتاب کے
مستند کیا اور اگر کسی پر مستند کیا بیانی
اوّل سے آخر تک ہر کتاب کی

اعلان

چونکہ بلدیہ حقوق اس کتاب کے

مفوضین اس لئے تمام اس

دو کی تاہم ان کو اطلاع دی جاتی ہے کہ بلا اجازت

طبیب احمدی کوئی نہ اس کے چاپ نہ کرے

ہم قلم نویسین اس لئے یہ ہر صاحب

شریاء اور قلم نویسین کے علاوہ اس

مطبوع احمدی کے لئے اس کو ہر صاحب

نہیں کہ اس لئے ہر صاحب

کے لئے یہی ہر صاحب

نہیں کہ اس لئے یہی ہر صاحب

نہیں کہ اس لئے یہی ہر صاحب

نہیں کہ اس لئے یہی ہر صاحب

